శ్రీ అనుభవానందకృత

సర్వసిద్ధాంత సౌరభము

5

శ్రీ శంకరాద్వైతము

సర్వ సిద్ధాంత సౌరభము

శ్రీ శంకరాద్వైతము



'సాధన రహస్యా' ది బహు గ్రంథకర్తలు

శ్రీ రామకృష్ణ ఆశ్రమములు (బాపట్ల & భీమునిపట్నము)

సంస్థాపకులు,

పరమహంస పరివ్రాజకాచార్య

శ్రీ అనుభవానంద స్వాములవారు

పందొమ్మిదవ కుసుమము

ద్వితీయ ముద్రణము : 1984

వెల : రు. 20-00

"This book is published with the financial Assistanc 'TIRUMALA TIRUPATI DEVASTHANAM' Under t scheme aid to publishing Religious books"

ప్రతులకు :

శ్రీ అనుభవానంద గ్రంథమాల
బాపట్ల—522 101—గుంటూరు (జిల్లా)
భీమునిపట్నము—531 193—విశాఖ (జిల్లా)
'పరమహంస' కార్యాలయము
భీమునిపట్నము—531 193—విశాఖ (జిల్లా)

ముద్రణ :

శ్రీ ఉషోదయ ఆర్ట్ ప్రింటర్స్
2 14 బ్రాడీపేట, గుంటూరు — 2.

ద్వితీయ ముద్రణము

అనుభవముతోకూడిన వచన రచనములు, సాధనా పటిమచే ఏకాగ్రత వలన సాధ్యము. ఆ ఏకాగ్రతచే జ్ఞానమును, 'ఏక వి సర్వవిజ్ఞానం భవతి' ఆ జ్ఞానముచే సర్వవిజ్ఞానములు కలుగుచున్నవ శాస్త్రము. అదిగూడ పూర్వజన్మ సుకృత లభ్యమే।

శ్రీ అనుభవానంద స్వాములవారు, సకల సమన్వయావతా శ్రీ రామకృష్ణదేవుని సర్వాదర్శమూర్తిగా ఆరాధించిన మహనీయుల నేమో వారి వచన రచనములందు ఆ సమత్వము వ్యక్తమగుచు ఆ సమత్వధార వారి సకల గ్రంథములలో ప్రవహించుచుండును. గ్రంథమే 'సర్వ సిద్ధాంత సౌరభము'. అ పేదులోనే ఆ సమరస వ్యక్తము.

'సర్వ వేదాంత సిద్ధాంత సార సంగ్రహము' ను శ్రీ శంకరు 'సర్వ సిద్ధాంత లేశ సంగ్రహము' ను శ్రీ అప్పయ్య దీక్షితులును ర నట్లుగా 'సర్వ సిద్ధాంత సౌరభము'ను శ్రీ అనుభవానంద స్వాము రచించిరి. పుష్పముల సువాసన నాఘ్రాణించినవారు, ఆ కుసు ఎచ్చటనున్నదో అని అన్వేషించి, ఆ వృక్షమును కనుగొని సంతసిం సిద్ధాంతమను పుష్ప సౌరభమును గాంచినవారుకూడ గవేషణము ఆ సిద్ధాంత వృక్షరాజమును కనుగొని ఆనందించవలయునని శ్రీ స్వా వారి ఉద్దేశము. ఏ పూవు విలువ, సుగంధములు దానివే। అట్లే ఏ సి విశిష్టత దానిదే। ఆ సమత్వ గ్రహణమునకే, ఆచరణమునకే 'సౌరభ' రచనము. ఆ సామరస్యముచే సంకుచితత్వము బాసి, పర

దూషణముల మాని, విశాలమును, విశ్వతోముఖము నగు ఆనం
పొందనగును,

ఇదియే శ్రీ రామకృష్ణదేవుని ప్రత్యేక సాధనా విధానము !
ప్రత్యక్ష అనుభవ స్థితి ! సాధనలనేకములు గాని అనుభవము ఒక
సిద్ధాంతములు బహుళములు గాని గమ్యమొక్కటే ! సకలానుభవ స్థ
దైన శ్రీ రామకృష్ణుని సమస్త సాధనా విధానములను, సర్వ మత
రస్యమును, సకలానుభవ రహస్యములను వ్యక్తము చేయుటకే యి
అనుభవానంద గ్రంథమాలను శ్రీ అనుభవానంద స్వాములవారు
పించిరి.

పాఠకులు దీనిని పఠించి, మన మహర్షుల భౌతికాభౌతిక
సంపదకు వారసులై, మన ప్రాచీన భారతీయాధ్యాత్మిక సంస్కృతిప్ర
మునసీదులాడి, యథార్థ భారతీయులై మనెదరుగాక !

ఈ గ్రంథ ముద్రణకు శ్రీ తిరుమల తిరుపతి దేవస్థానమ
రు. 7500-00 లు సహాయముచేసి, మా గ్రంథమాల కృషికి ప్రోత్స
నందులకు వారికి మా కృతజ్ఞతలు.

13-7-84

వ్యాసపౌర్ణమి

సమర్పణము

శ్రీ రామాది దశావతారములకున్, శ్రీ లక్ష్మి వాణీ ఉమా
తారా శక్తులకున్, త్రిమూర్తులకు స్వస్థానంబుగా నొప్పు నా
పారావారము, రామకృష్ణగురు, సర్వాధ్యాత్మికస్థానమున్
ఆరాధించుచు గ్రంథమిచ్చెదను సర్వాధ్యాత్మికాన్వేషినై.

శ్రీ విద్యా ప్రతిభాస్వరూపులు మహోత్కృష్టానుభూతస్థితుల్
భావాతీతులు, తత్త్వసిద్ధులును, సర్వాధ్యాత్మికాచార్యులై
భావిన్ భూతము వర్తమానములలో భాసిల్లు తత్త్వజ్ఞులన్
భావించే నిడువాడ గ్రంథమును సర్వాధ్యాత్మికాన్వేషినై.

శుభమై, సుందరమై, సుఖప్రదమునై శోభిల్లు తత్త్వార్థ సు
ప్రభకన్వేషకులౌ ముముక్షులకు సర్వాధ్యాత్మికోత్కృష్టతా
విభవార్థంబు ననుగ్రహింపగల దేవిన్ 'సర్వ సిద్ధాంత సౌ
రభమున్' నేను సమర్పణంబిడుదు సర్వాధ్యాత్మికాన్వేషినై.

విషయసూచిక

సంకేతములు

అద్వై.అ : అద్వైతానుభూతి
అ.శ్రీ.ప్ర : అనాత్మ శ్రీ నిగర్హణ ప్రకరణము
అ.అ : అపరోక్షానుభూతి
ఆ.వి : ఆత్మానాత్మవివేకము
ఆ.పూ : ఆత్మపూజ.
ఆ.బో : ఆత్మబోధ
ఆ.ష : ఆత్మషట్కము.
ఈ.భా : ఈశోపనిషద్భాష్యము
ఉ.సా : ఉపదేశసాహస్రి
క.భా : కఠోపనిషద్భాష్యము
కే.భా : కేనోపనిషద్భాష్యము
కే.అ : కేవలోఽహం
గీ.భా : గీతాభాష్యము
చ.పం : చర్పటపంజరిక
ఛాం.భా : ఛాందోగ్యోపనిషద్భాష్యము
త.ఉ : తత్త్వోపదేశము
తై.భా : తైత్తిరీయోపనిషద్భాష్యము
ప్ర.భా : ప్రశ్నోపనిషద్భాష్యము
ప్రౌ.అ : ప్రౌఢానుభూతి.
బ్ర.అ : బ్రహ్మానుచింతనము
బ్ర.జ్ఞా.మా : బ్రహ్మజ్ఞానావళీమాల
బ్ర.సూ.భా: బ్రహ్మసూత్రభాష్యము
బృ.భా : బృహదారణ్యకోపనిషద్భాష్యము
భ.గో : భజగోవిందస్తోత్రము
మ.వా.ద : మహావాక్యదర్పణము
మా.పం : మాయాపంచకము
ముం.భా : ముండకోపనిషద్భాష్యము
యో.తా : యోగతారావళి
ల.వా.వృ : లఘువాక్యవృత్తి
వా.సు. : వాక్యసుధ
వి.చూ : వివేకచూడామణి
వి.స.భా : విష్ణు సహస్రనామభాష్యము

ద.శ్లో : దశశ్లోకి
ద్వా.పం : ద్వాదశపంజరిక
ధ.అ : ధన్యాష్టకము
ని.మా.పూ: నిర్గుణమానసపూజ
ని.మం : నిర్వాణమంజరి
ప్ర.సు : ప్రబోధ సుధాకరము
ప్ర.ఉ.ర : ప్రశ్నోత్తర రత్నమాలిక
ప్ర.మ.మా: ప్రశ్నోత్తర మణిరత్నమాల
వే.డిం : వేదాంతడిండి
శ.శ్లో : శతశ్లోకి
స అ : సదాచారము.
స.సు.భా : సనత్సుజాత
స.వే.సి.సా : సర్వ వేద సా
సౌం.ల : సౌందర్యలహ
స్వా.ని : స్వాత్మనిరూప
స్వా.ప్ర : స్వాత్మప్రకాశిక
హ.స్తో : హరిమీడే స్తోత్ర



శ్రీ శారదారామకృష్ణాభ్యాం నమః

సర్వ సిద్ధాంత సౌరభము

ముఖ ప్రబంధము - పంచమ భాగము

ఓం నమో బ్రహ్మాదిభ్యో బ్రహ్మవిద్యా సంప్రదాయ
కర్తృభ్యో వంశ ఋషిభ్యో నమో గురుభ్యః

బృ. భా. 1.i.1.

చతుర్ముఖ బ్రహ్మాది బ్రహ్మవిద్యా సంప్రదాయ కర్తలైన ఋషి పరంపరకును, గురుదేవునకు బ్రణామములు అను శ్రీ శంకర వాక్య సువిశాల తాత్పర్యమున 'శ్రీరామాది దశావతారములకున్' అను వచనములతో బ్రారంభించి, సర్వ గురు లోకమునకు నమోవాకములర్పించి, సర్వ ముముక్షు సంచయ విజ్ఞానార్థమై, ఆదివిద్వాంసుడైన కపిలాచార్య స్మృతితో నాందిని బఠించి, మన సర్వ సిద్ధాంత సౌరభ గ్రంథము స్వకీయ షోడశ భాగరూప షోడశ కళలలో నేటికి భాగచతుష్టయమున బ్రకాశించుచు, బంచమమున బ్రవేశించుట ఎంతయు ముదావహము. ప్రథమ భాగత్రయమున సాంఖ్య యోగ వైశేషిక, న్యాయ, మీమాంసా, వేదాంతములతో నలరారి, దర్శనషట్క కుసుమ పరిమళమును ఆంధ్రావళి నల్గడల వెదజల్లి, 'భారతీయ దర్శన లఘువిజ్ఞాన సర్వస్వము'[1]; 'తెలుగులో

1. ఆంధ్రప్రభ : మద్రాసు, 22-7-1956.

ఒక మహా గ్రంథము'[2] ; 'గొప్పపని'[3] ; 'రసగుళిక'[4] ; అను మొదలు గాగల అసంఖ్యాక పత్రికా సంస్తుతులచేతను 'బృహద్గ్రంథము. పరితుష్టి నొసగు నీ విపుల గ్రంథము'[5] ; 'మహాప్రయత్నము ఫలించిన రచన'[6] ; 'షడ్దర్శన ప్రామాణ్యముగను, స్వానుభవాధారముగను రచించుట, ఈ కాలమునకు తగురీతి అందరికి మనస్సునకు పట్టునట్లు వైజ్ఞానికుల వాక్యములనుండియే విజ్ఞాన సిద్ధాంతముల అపూర్ణత్వమును చూపించి యుండు నది. ఎటువంటివారికికూడా భ్రాంతినివారకమై, ఆధ్యాత్మిక శాస్త్రములలో రుచి పుట్టించునదిగా ఉన్నది.'[7] ; 'ఆస్తికత్వం ప్రతిష్ఠాప్య యుక్తి ప్రామాణ్య పూర్వకం । జీయాదాచంద్ర తారాకం సర్వ సిద్ధాంత సౌరభం॥'[8] ; 'ఈ గ్రంథములలో మీ కృషి సఫలమైనవి. విశేషించి యీ నాలుగవ కుసుమ సౌరభము హృదయ తర్పకముగా నున్నది. ఇందలి విషయములన్నియు అనేక సంప్రదాయముల తరాజులలో తూపబడి విలువ

---

2. కృష్ణాపత్రిక : బందరు, 30-4-1955.

3. ఆంధ్రపత్రిక : మద్రాసు, 12-8-1956.

4. ఆరాధన : బందరు, ఏప్రిల్, 1956.

5. మహోపాధ్యాయ శ్రీ శివశంకరస్వాములవారు : ఒంగోలు, 1957.

6. పండిత శ్రీ రాళ్ళపల్లి అనంతకృష్ణశర్మగారు : శ్రీ వేంకటేశ్వర విశ్వ విద్యాలయము-తిరుపతి, 16-9-1956.

7. శ్రీ 1008 శ్రీమదభినవ విద్యాతీర్థపాదులు : శ్రీ శృంగేరి శంకర పీఠాధిపతులు-శృంగేరి. 16-9-1957, 4-8-1959

8. పండిత శ్రీ వాసా సూర్యనారాయణశాస్త్రిగారు : నరసన్నపేట, 26-9-1956.

కట్టబడినవి[9]; అని పండితవర్యుల సన్నుతులచే నలంకృతమై సౌరభము దేశదేశముల ప్రస్తుతి గాంచియుండుటయు గడుంగడు ఆనందదాయకము. అటులే శ్రీ శంకర పూర్వాద్వైతమను చతుర్థ భాగముగూడ నత్యధిక ప్రశస్తి నార్జించినదై, 'పేరుకు తగినట్లు ఇది నిజంగా సర్వ సిద్ధాంత సౌరభం. శుష్క వేదాంత తిమిరాన్ని పటాపంచలు చేయగల రచన' అని పత్రికలచేతను, 'విశ్వకోశ' మని పండితులచేతను నుతింపబడుటయు సంతోషకరము. ఈ భాగ చతుష్టయమున గల ప్రాచీన భారతీయాధ్యాత్మిక విజ్ఞానవీచికా ప్రసారము, దానికాధారమూర్తులైన భారత ఋషివరేణ్యుల అకుంఠిత ప్రజ్ఞావైఖరీ, మాధుర్యములే సౌరభ ప్రశస్తికి గారణములు. అందుల కనువుగ ప్రాక్ప్రతీచీ పండితవర్యుల అమోఘ కృషి ఫలిత వాక్యసంచయ ఉదాహరణములుగూడ మిగుల దోడ్పడియున్నవి. భారతీయ అమూల్య సంస్కృతీ స్మరణ కార్యనిర్వహణమునకై సాంగ్రాహపారీణులైన అసంఖ్యాక పండిత ప్రకాండులచే నాస్వాదింపబడి, భావికాల జిజ్ఞాసువులకొరకై పదిలపరుపబడిన అద్భుత భావసంపదను సౌరభము బహుళవిధి గ్రహించి, ఆనందించి, నిరీక్షించు అసంఖ్యాక ముముక్షువులకై అభివ్యక్తమొనరించి, అవిచ్ఛిన్నలీల నీ బ్రహ్మవిద్యా ప్రవాహమును నేటిదనుక మానవకోటికందించియున్న సర్వ ఋషీశ్వరులకును, గురువర్యులకును, తన ఋణము నిసుమంత దీర్చుకొనియున్నదనుటకెట్టి సంశయము లేదు. అటులనే తన బాధ్యతాయుత మహాత్కార్య నిర్వహణమునకుపయుక్తమైన పండితశ్రేష్ఠులకును సౌరభ గ్రంథము తన కృతజ్ఞతల హృదయపూర్వకముగ దెలుపుకొనుచున్నది అట్టి సౌరభ కార్య

---

9. పండిత శతావధాని శ్రీ వేలూరి శివరామశాస్త్రిగారు; చిరివాడ, 17-3-1958, 4-8-1959.

మునకు బలువిధముల సాదరాభిమానమున దోడ్పడుచున్న ఆంధ్రమహా జనులకును సౌరభము తన ఆనందము వ్యక్తపరచుచున్నది.

ముఖ్యముగ సౌరభముయొక్క దర్శనఖండ భాగత్రయమును దిలకించి, ఆనందించి, యీ యద్వైత ఖండ రచనమునకు విషయ సేకరణమున అత్యంత ప్రేమవాత్సల్యములతో వలయు గ్రంథాదుల బంపి, ప్రోత్సహించి, రచనమునకు శక్తి నొసంగియున్న శ్రీ పరమహంస పరివ్రాజకాచార్యవర్యులును, ఋష్యశృంగపురవరాధీశ్వరులునగు జగద్గురు పూజ్య శ్రీ దక్షిణామ్నాయ శృంగేరీ శ్రీ మదభినవవిద్యాతీర్థ శ్రీ పాదులకును, శ్రీమత్పరమహంస పరివ్రాజకాచార్యవర్య జగద్గురు పూజ్య శ్రీ కాంచీ కామకోటి పీఠాధిపతులు శ్రీ చంద్రశేఖరేంద్ర సరస్వతీ శ్రీ పాదులకును సౌరభము తన కృతజ్ఞతల నందజేయుచున్నది

భారతీయ సంస్కృతి

I would have you, day by day, fix your eyes upon the greatness of your country, until you become filled with the love of her, and when you are impressed by the spectacle of her glory, reflect that it has been acquired by men, who knew their duty and had the courage to do it.

సంపూర్తిగ దేశభక్తిలో మునుగునంతవరకు, నీ మాతృభూమియొక్క ఔన్నత్యముపై మీ దృష్టుల ననుదినము ప్రసరింపజేయుట నా యభీష్టము. అట్టి యుత్కృష్ట తేజోవంత దృశ్యము నీ హృదయమున నాటినప్పుడు, తమ విధ్యుక్తధర్మముల గ్రహించి, తన్నిర్వహణమునకై యుచిత ధైర్య స్థైర్యములు గల వ్యక్తులచే నది సంపాదితమని యోచింపకోరుము. అని

ప్రాచీన గ్రీసుదేశ సుప్రశస్త తత్వవేత్తయగు (Piracles) పిరకిల్స్ పలికిన వాక్యమును, India' I loved before I came away. Now he very dust of India has become holy to me, the very air is now to me holy, it is now the holy land, the place of pilgrimage,the Tirtha! 10 నేనీ దేశమునకు రాకబూర్వము నేను భారత దేశమును ప్రేమించుచుంటిని. కాని యిప్పుడు భారత భూమి యొక్క ధూళియే నాకు పరమ పవిత్రము. దాని వాతావరణమే పావనము. అది నాకు యిప్పుడు ఒక యాత్రాస్థలము. ఒక తీర్థము అను వివేకానందుని ఉత్తేజకర వాక్యములును, ఎట్టి పాషాణహృదయునిలో బ్రవేశించినను నతని గదలించి, అతి సువిశాల దృష్టి గోచరించు భారతి సమగ్ర స్వరూపమును ముందుంచి, ఆనందాశ్రుసంచయము నుబికించి. ఆనందనృత్యము జేయింప శక్తియుక్తములు. అంత జిజ్ఞాసువు భారతి నన్వేషించి, గ్రహించి, ఆమె యొక్క సహజాధ్యాత్మిక సౌందర్య మాధుర్యముల గాంచి, లో నిముడ్చు కొనజాలక, Search for truth is the noblest occupation of mankind; its publication a duty. సత్యాన్వేషణము మానవకోటికి బరమ కర్తవ్యము. దాని బ్రచురణము ఒక విధి యను (Taylor) టేలర్ వాక్యముచందము ప్రస్ఫుటక్రియ దృక్పథమున దోచు భారతీయాధ్యాత్మిక పీయూష రసపానమున దా మాత్రముండనేరక, తత్సిద్ధికై సదా నిరీక్షించు చున్న యసంఖ్యాక ముముక్షులోకమునకై దాని విభజించి యిడ నతడుద్యుక్తుడగుటలో నాశ్చర్యమేమియు నుండదు. తరచి చూచిన గొలది, కాలావధుల నధిగమించి మానవ మేధావధుల నతీతించు వేదములనుండి

---

10. Swami Vivekananda:The Life of Swami Vivekananda Vol 3 p 69

నేటిదనుక గల సమగ్ర భారతీయ సంస్కృతీస్వరూపము, పూర్వభాగమున వర్ణింపబడియున్నటుల లౌకిక, ధార్మిక, పారమార్థికముగ త్రివిధ స్వరూపమై సంపూర్ణాధ్యాత్మిక పరమావధినే దృష్టినుంచి, అయ్యును ఆద్యంతమును దృతీయమునకై అనగా లౌకిక ధార్మిక సంస్కృతుల పారమార్థికముననే యుపయుక్తముగ నన్వయించి, పరస్పర వైరుధ్యమును దొలగించి, వ్యావహారికముద్వార పారమార్థికమును అవలోకింపజేయుచు, చేబట్టి శిశువును నడిపించు మాతృదేవివోలె భారతీయ సంస్కృతీమతల్లి ఆసమలీల అద్భుత స్వరూపమున మూర్తీభవించినట్లు ప్రత్యక్షమగును. మానవకోటిపై నామెకుగల ప్రేమ అమానుషము అనంతము. కావుననే, సర్వాకర్షణీయ తత్త్వమై The greatness of Indian thought lies in the fact that her cultural conception is that Eternal, the Spirit encased in evolving matter, invo!ved and immenent in it. Her religion is the aspiration to the spiritual consciousness. Her whole Dharma or Law is founded upon it. Her philosophy art and literature have the same up ward look. Her progress is spiritual progress.[11] పరిణమించుచున్న ప్రకృతితత్త్వమున, గప్పబడి యందిమిడియున్న నిత్యవస్తువునుగూర్చిన తన వైజ్ఞానిక భావయురియందే హైందవ సంస్కృతియొక్క వైశిష్ట్యము గలదు. ఆధ్యాత్మిక చైతన్య స్ఫురణాకాంక్షయే ఆమెయొక్క మతము. ఆమె ధర్మమంతయు దానిపై నాధారపడును. ఆమెయొక్క తత్త్వ శాస్త్రమునకు, లలితకళలకు, సాహిత్యములకు నదే యూర్ధ్వదృష్టి రాజిల్లును. ఆధ్యాత్మికాభివృద్ధియే ఆమెయొక్క పురోగమనము.

---

11. Sir John Woodroffe : Vedanta Kesari 1930.

Hinduism has something to offer which is suited to all minds. Its very strength lies in its adaptability to the infinite diversity of human character and human tendencies.[12] అఖిల మనో ప్రవృత్తులకనుగుణ విధానముల నొసంగ హిందూ ధర్మమునకు వస్తువు గలదు. వివిధములగు మానవ సంస్కార ప్రవృత్తులకు అనుగుణాన్వయ పద్ధతిలోనే దాని శక్తి గలదు. The highest and purest morality is the immediate consequence of the Vedanta.[13] ఉత్కృష్టమై, పరమ పావన నైతిక తత్త్వమే వేదాంత సద్యోఫలితార్థము. Vedanta is the goal of courage, it is the gospel of life.[14] వేదాంతము అభయావధియు, జీవనత్రాణము అనియు ననంఖ్యాక పండితవరేణ్యుల సంస్తుతుల కాకరమై, సర్వతో ముఖాదర్శమున ఆమె విరాజిల్లుచుండుట విస్పష్టము. ఆ పరమ పావన అలౌకికో త్తేజ విభూషితకు సహస్రాధిక జోహారులు.

—o o o—

మానవ లక్ష్యము

ఎనుబది నాలుగు లక్షల జీవరాశులచే బ్రపంచము వ్యాప్తము. అందు ఒక్కొక్క జీవికి ఒక్కొక్క ఇంద్రియ ప్రవృత్తి ప్రధానమై ఆ యా యనుభవ సంపాదనానంతరము సోపాన గతి బూర్వ జీవత్వమును

12. Sir Monier Williams: Vedanta Kesari 1926 p 10.
1 . prof. Paul Deuss.n.
14. Dr. Mahendra Nath Sirkar; Prabuddha Bharata, 1956 p 409.

బాసి, ఉత్తర జీవత్వమున కధిగమించుట భారతీయ పరిణామస్థితి. వృక్షాదులకు త్వగింద్రియము ముఖ్యముకాగ, కీటకాదులకు రసనేంద్రియము ప్రధానమై యుండును. పిపీలికాదులకు ఘ్రాణేంద్రియము ముఖ్యమై యుండ, భ్రమరాదులకు నేత్రము ప్రముఖమై యుండును. మృగాదులకు శ్రోత్రేంద్రియము ప్రధానమగుచుండ, ఒక్క మానవునకుమాత్రము వివేకముతోగూడిన మనస్సు. వాక్కు, ప్రబల ప్రధానమగుచున్నవి. ఈ విధముగ నీ ఇంద్రియ షట్కము స్థూలముగ నా యా జీవులకు బరమ ప్రమాణముగ వెలుగొందుచు మొత్తమునకు ఎనుబదినాలుగులక్షల రూపాంతరముల నొంది, పర్యవసానమున సంపూర్ణ మానవత్వమును అభివ్యక్త మొనరించుచున్నది. కర్మేంద్రియ జ్ఞానేంద్రియ దశకమునకు మనోబుద్ధ్యాది అంతఃకరణ చతుష్టయమును జేర్చ చతుర్దశకమగుచున్నది. వాని కాధారముగ త్రిగుణములు, ద్వంద్వములుండుటచే $14 \times 3 \times 2 = 84$ గ మారి, ఆ ప్రవృత్తులు మరల నొక్కొక్కటి లక్ష రూపాంతరములొందుట గమనార్హము. అటుల జీవరాసులలో నొక్కొక్క విధమైన ఇంద్రియప్రవృత్తి ననుసరించి, ఒక్కొక్క ప్రత్యేకత నొసంగి, సర్వానుభవ పర్యవసానముగ జరమవృత్తి నాబడు 'అహం బ్రహ్మాస్మి' అను సర్వోత్కృష్టానుభూతిని మానవునకు బ్రాపిలజేయ సర్వోపకరణప్రదాతయైన పరమేశ్వరుడు మానవునకు **అత్యవసరమైన ఉచితానుచిత** పరిజ్ఞానవిధానమును, ఘటనాఘటన సమర్థయు, అజేయమును, అగు చిత్తమును ప్రసాదించియున్నాడు. అంతియగాక దానికి సహకారి కారణముగ వ్యష్టిత్వమునుండి సమిష్టికి గొంపోవ సాధనమగు వాగింద్రియమునుగూడ ధాత మానవునకొసంగి తన సింహాసనము నధిష్టింప మానవుడు సర్వ సమర్థుడగుటకు సర్వ సంభారముల జేర్చి, వాని సద్వినియోగమున తన స్థానము నాక్రమింప నవకాశమొసంగియున్నాడు.

అందుచేతనే శ్రుతియు 'ఆత్మా వా అరే ద్రష్టవ్యః శ్రోతవ్యో మంతవ్యో నిదిధ్యాసితవ్యః' (బృ. 2.4.5) ఆత్మ అనుభవవేద్యము, దాని గూర్చి శ్రవణము గావించి, యోచించి, మగ్నతనొందవలయునని యుపదేశించి యున్నది. అట్లు మానవునకు సర్వేంద్రియములలో వాక్ మనములు అతి ప్రధానములై, వానికి ముఖ్యమైన శ్రవణేంద్రియ సహాయమున జీవిత పరమావధియైన, జన్మసార్థకమైన 'సోహం' స్థితిని మానవుడధిష్ఠింప సమర్థునిగ జేయుచున్నవి. ఆ ఇంద్రియ ద్వయమును అట్లుపయోగింపనిచో నివి దురుపయోగమై, మానవత్వమునకే భంగము వాటిల్లి, మానవుడు పశుత్వమున గ్రుంగి నశించును

అట్టి మానవుని అసమాన మానవతను దృక్పథమున నుంచి మేల్కొలుపుల బాడుచు, అద్భుతలీల ననాదికాలము నుండి మానవునకు ఆధ్యాత్మిక పథమున బాసటయై నిలచిన భారతీయాధ్యాత్మిక సంస్కృతి సర్వమానవకోటికి బరమ ప్రాణమై, అభ్యుదయ కారణమై, అనుష్ఠానయోగ్యమై, విరాజిల్లుచుండుట సర్వ విజ్ఞ లోకమునకు విదితము. ప్రస్తుత కాలమున మానవతకే అగౌరవము గలుగజేయుచు, మనోవైకల్యమగు స్వాత్మహత్యారూప ప్రవృత్తినుండి మరలించి, ఉత్తేజకరమార్గ గామిగ మానవాళి నొనరింప భారతవాణియే సమర్థమై, శరణ్యమై యొప్పారుట పూర్వ గ్రంథమున ననేక పాశ్చాత్య పండిత ప్రకాండుల సహస్రాధిక వచనములద్వార గ్రహించియున్నారము విష్ణు సహస్రనామ స్తోత్రము 'వేదాంత గో బ్రాహ్మణ స్యాత్ క్షత్రియో విజయీ భవేత్ వైశ్యో ధన సమృద్ధ స్యాచ్ఛూద్రః సుఖమాప్నుయాత్ (విష్ణు .స్తో.123) అను రీతి జతుర్విధ ప్రవృత్తులనున్న మానవకోటికి శుభమేర్పడును గాక అను సర్వతోముఖత్వమును గలిగి సర్వశ్రేయోభివృద్ధి కాంక్షించి అందు స్థూలములైన ఉత్తరత్రయము లోకాధారమై, కృషిఫలిత

ములై యొప్పినను, చతుర్థమైన వేదాంతము మాత్రము అలౌకికమై సాధన జన్యముగాక అనగ అన్యాశ్రయముగాక స్వాపేక్షికమై విరాజిల్లుటచే నది యీ బాహ్య ప్రపంచమున నలభ్యము. కాని 'పాషాణప్లవనం చాపి సద్యో త్కాలవిపర్యయేః న క్వచిచ్ఛ్రితి వాక్యానామప్రామాణ్యంతు విద్యతే।' (మ. వా. ద. 15) కాలవైపరీత్యమున పాషాణ ముదకమున నీదులాడ నగునుగాని ఏ కాలమున నైన శ్రుతివాక్యమునకప్రామాణ్యము సిద్ధింపదు అను శంకరు వచనచందము అజేయప్రమాణమై, 'అప్రాప్తే శాస్త్ర మర్థ వత్' అలభ్య వస్తుసిద్ధిని సాధించి సార్థక్యము గాంచిన శాస్త్రము తత్సిద్ధి కాధారము 'తత్ప్రామాణ్యస్యాదృష్టవిషయత్వాత్' (గీ. భా. 18.66) అదృష్టవిషయప్రాప్తియందే నది ప్రమాణ మగుటు, అట్లు అవధకమైన అజ్ఞానఫలితముగ నదృశ్యమై యొప్పు ఆత్మ విషయమున 'జ్ఞాపకం హి శాస్త్రం న తు కారక మితి స్థితిః' (బ్ర. భా. 1. 4. 10) నాత్మ వస్తు కర్తగాక శాస్త్రము భ్రాంతి నివారణము గావించి, గుప్తమగు స్వాత్మ లాభము గలిగించుననుచందము అద్వితీయ ప్రమాణమైన శ్రుతియే ప్రధా నము. కాన నట్టి అనాదికాల పరంపరాగత శ్రుతి తాత్పర్యమును కూలం కషముగ నెఱింగి, తదుపదిష్టిత బ్రహ్మానంద స్రవంతి నాస్వాదించి, శ్రోత్రియత్వ బ్రహ్మనిష్ఠత్వములు నా చక్షుద్వయ విభూషితులైన అఖాతిక ప్రజ్ఞాధురీణులైన మహాత్ముల పవిత్ర చరణ సన్నిధాన విశేషఫలితమే వేదాంతసిద్ధి. అదియే పూర్వోక్త విధాన భారతీయ సంస్కృతీ నిలయము. అదియే సర్వమానవోద్ధరణ కార్యకేంద్రము. కాన నీ విజ్ఞానమెంత ప్రపం చమున వ్యాప్తినొంది అనుష్ఠానమున నుండునో అంత వ్యక్తిగతాత్మశాంతి విశ్వమున సుస్థాపితమగును. వ్యష్టిసమష్టులకు సూక్ష్మదృష్టిబరిశీలించుచో,

దారతమ్యము అభావముగాన, వ్యష్టి తృప్తితో సమిష్టి తుష్టియు కార్యకారణ సంబంధమున నేర్పడును. తృష్ణారూపమైన అసంతృప్తియేగదా సర్వానర్థములకు మూలకారణము ; అట్లు వేదాంత విజ్ఞాన వ్యాప్తితో దానిపై నాధారపడియుండు స్థూలములగు అధికార సంవత్సరాదులును వెనువెంట నేర్పడి సంఘము సుభిక్షమై శాంతికాకరమై యొప్పారును.

ఈ రహస్యమును గ్రహించియే (Hegel) హెగెల్ పండితుడు The function of the mind, and task of philosophy is to discover the unity that lies potential in diversty.[15] మనో ప్రవృత్తియు, తత్త్వశాస్త్రముయొక్క కార్యము, నానాత్వమున నంతర్గతముగ నున్న నేకత్వమును నెరుంగుటయందే గలదని వచించియున్నాడు. అట్లు దర్శింపబడు ఏకత్వమున Behind everything the same divini y is exiting.[16] సర్వాధారముగనదే భగవత్తత్త్వముండుట గాంచి, దానినుండి Out of this comes the basis of morality [16] జనించు ధార్మిక సంస్థితిని గాంచి, o not injure another. Love everyone as your own self, because the whole universe is one[16] ఇతరుల బాధింపకుము. ఎల్లర నిన్నువలె ప్రేమింపుము. విశ్వమంతయు నేకమేగదా అని గ్రహించి, In injuring an other, I am injuring myself in loving another, I am loving mys.lf[16] పరహింస యన స్వాత్మహింసయే యగును. ఇతరుల ప్రేమించుట నన్ను

---

15. Dr. George W. Friedrick Hegel : The Story of Philosophy of Will Durant, p 296
16. Swami Vivekananda: The Complete Works, Vol 1 p 363

ప్రేమించుకొనుటయే యగునను రహస్యమును వివేకానందుని విచారణా విధానమున గ్రహించి. The highest and the purest morality is the immediate consequence of the Vedanta. ఉత్కృష్టమై పరమ పవిత్ర నైతిక వ్యవస్థ వేదాంత సద్యోఫలితముగ నేర్పడుననియు జిజ్ఞాసువు గుర్తించును. అనగా శిశిరకుమారమిత్ర వచించియున్నటుల If the Indian sees God in him self, he sees Him also in others and even in the phenomenal universe around him[17] భారతీయుడు తనలో నీశ్వరుని గాంచి, పరులలోను, పరివృత భౌతిక విశ్వమునందును ఆ పరమేశ్వరుని గాంచును. ఆయద్భుత రహస్యదర్శనమున It is only through the idea of the Impersonal God that you can have any system of ethics[18] అమూర్త బ్రహ్మ భావము నుండియే నైతిక విధానము జనితమగుచున్నది. నైతిక జీవిత పద్ధతిని శాస్త్రములెల్ల బోధించుచున్నను, But no reason was forthcoming, no one knew why it would be good to love other beings as ourselves. And the reason why is there, in the idaa of the Impe sonal God.[18] కారణము కనుపించుటలేదు. అన్యుల తమను వలె నెందులకు ప్రేమింపవలెనో ఎవరికిని దెలియదు. కారణము నిర్గుణ బ్రహ్మ భావమున గలదు. The whole world is one the oneness of the universe-the solidarity of life.[18] సర్వ విశ్వము

---

17. Prof. Sisirkumar Mitra : The Vision of India. p 47
18. Swami Vivekananda: The Complete works, Vol 3 p 129

ఏకమే. జీవత్వము ఏకమే. కావున The infinite onene the Soul is the eternal sanction of all morality. th and I are not only brothers,-but that you and I are one. This oneness is the rationale of all ethics spirituality.[19] నీవు నేను సోదరులము మాత్రమేగాక ఒక అను నిత్య ధార్మికానుశాసనము అనంతాత్మైకత్వమున గల ఏకత్వము సర్వ ధర్మములకు, అఖిల తత్త్వార్థములకు This is the dictate of Indian Philosc ఇదియే భారతీయ తత్త్వశాస్త్ర విధానము అని వివేకానందుడు యున్నాడు. సాటివాని నెందులకు ప్రేమింపవలె ననుప్రశ్నమునక ధానము ఏ శాస్త్రమునను గానరాదు. but it is in the Veda, is great formula "Tat tvam asi" which gives in three metaphysics and morals all together.[20] కాని వేదములో మూడు పదములతో తత్త్వార్థమును, ధర్మవిధానమును ప్రబ 'తత్త్వమసి' అను వాక్యమున నది గలదు అనియు పాశ్చాత్య తత్త్ పాల్ దేవ్‌సేన్ తెలిపియున్నాడు. ఆ కారణమున 'జన్మ ప్రవాహేషు పతితో నైవ శక్నుయాత్। ఇత ఉద్ధర్తుమాత్మానం జ్ఞా కేనచిత్॥' (ఉ. సా. 2, 5.52) జనన మరణ ప్రవాహ పతితు నెత్తుటకు జ్ఞానముకంటె నన్యసాధనములేదు. ముముక్షువు జ్ఞాన ఈ ప్రవాహమునుండి తరించును. జ్ఞానమన 'శ్రద్ధాభక్తి పుర హితాత్వా సర్వమనార్జనంవేదాంతస్యైవ తత్త్వార్థే వ్యాసస్యాఖిమతే (ఉ సా.2.16.67) శ్రుతివిశ్వాసమును, తదేకపరత్వమును గలి

---

19. Swami vivekananda: The comPlae works, vol.2
20. Prof. Paul Deussen : The Philosophy of Vedar

విహిత వేదాంత శాస్త్రమునందు భక్తిగలవాడు ముక్తిని పొందును అను శంకరుల భావము ననుసరించి వేదాంతశాస్త్రమే సర్వముక్తి కారకమని స్పష్టమగుచున్నది. అట్టి వేదాంత శాస్త్రానుష్ఠాన మహిమాతిశయముననే పూర్వము వచింపబడిన ధార్మిక, లౌకిక, సంస్కృతులును సుస్థిరస్థాయి మనగలవని గ్రహించియున్నాము, కాన నీ శాస్త్రాధ్యయనము, ప్రచురణము అనుష్ఠానములు అత్యంతావశ్యకము లగుచున్నవని వేరుగ వచింప నవసరము లేదు.

—o₀o—

అ ద్వై త ము

'సదసత్సదసచ్చేతి వికల్పాత్ప్రాగ్యదిష్యతే తదద్వైతం సమత్వాత్తు నిత్యం చాన్యద్వికల్పితాత్'. (ఉ.సా.2.1ʰ.33.) సత్తు అసత్తు సదసత్తు లనెడి వికల్పనములకు బూర్వముండినదే అద్వైతము. అది ఏకము నిత్యము. అన్యము వికల్పమే అనియు, 'వేదాంతసిద్ధాంత నిరుక్తిరేషా బ్రహ్మైవ జీవః సకలం జగచ్చ అఖండ రూపస్థితిరేవ మోక్షో బ్రహ్మాద్వితీయే శ్రుతయః ప్రమాణం॥' (వి.చూ.4.9) బ్రహ్మమే జీవుడును, సకల విశ్వము నగుననుటయే వేదాంత సిద్ధాంతము. అఖండ స్థితియే మోక్షము. బ్రహ్మాద్వితీయత్వ నిరూపణమునకు శ్రుతులే ప్రమాణము అని శంకరులు అద్వైతమును దెల్పుచు, 'వక్తవ్యం కిము విద్యతేఽత్ర బహుధా బ్రహ్మైవ జీవః స్వయం బ్రహ్మైతజ్జగదాపరాణు సకలం బ్రహ్మ

ద్వితీయం శ్రుతేః బ్రహ్మైవాహమితి ప్రబుద్ధమతయః సంత్యక్త బాహ్యా స్పృహం బ్రహ్మీభూయ వసంతి సంతత చిదానందాత్మనైవ ధ్రువం॥' (వి.చూ.395) వివరించి దెలుపదగినదేదిగలదు? స్వయముగ జీవుడు బ్రహ్మమే. అణువునుండి జగముపర్యంత సకలము బ్రహ్మమే అను బ్రహ్మాద్వితీయత్వమును శ్రుతులు ఘోషించుచున్నవి. 'అహం బ్రహ్మాస్మి' యని ప్రబుద్ధ మహాత్ములు బాహ్య విషయముల స్మరింపక బ్రహ్మీభూతులై సదా చిదానందాత్మరూపమున వర్తించెదరు. ఇది నిశ్చయము అనియు వివరించియున్నారు. 'బ్రహ్మాత్మనోరైక్యం శ్రుత్యుక్తం న విరుధ్యతే' (న. వా. ద. 158) బ్రహ్మాత్మల ఏకత్వము శ్రుతి ప్రోక్తము అవిరుద్ధము అను అద్వైత శ్రేష్ఠత్వమునుగూర్చి పూర్వభాగమున సాకల్యముగ గాంచి యున్నారము.

ఈ యద్వైత వేదాంతస్రవంతి అనాదిగత అవిస్పష్ట ప్రాదుర్భావ కేంద్రముగలిగి 'సహస్రశీర్షా పురుషః సహస్రాక్షః సహస్రపాత్' (ఋ. 10. 10. 1) పురుషుడు సహస్ర శిరస్సులు, సహస్ర నేత్రములు, సహస్ర పాదములు, అనగ అనంతత్వము గల వాడనియు 'ఏతావాన్ అస్య మహి మాఽతో జయాంశ్చ పురుషః పాదోఽస్య విశ్వాభూతాని త్రిపాదాస్యా మృతం దివి' (ఋ. 10. 90. 3) అతని మహిమ దేశ కాల వ్యాప్తము. కాని ఆ పురుషుడు సర్వాతీతము. విశ్వభూతములెల్ల అతనికొక పాదముకాగ మూడు పాదములు అమృతమగు ద్యులోకము అనియు, 'సుపర్ణం విప్రాః కవయో వచోభిరేకం సంతం బహుధా కల్పయంతి' (ఋ. 10. 114. 5) ఆనంద పర్ణములు గల ఆత్మ ఏకమైయుండ బుధులు తమ రచనలచే బహుధా కల్పించుకొనుచున్నారనియు, నటులే 'ఏకం సద్విప్రా బహుధా వదంతి' (ఋ,1. 64.46) 'యోన్యాం దేవతా ముపాసతే న స వేద'

(శతపథ.14.4) ఎవడు అన్యముగ దలంచి దేవత నుపాసించునో నతడజ్ఞుడు. 'సపర్యగాచ్ఛుక్రమకాయమవ్రణం అస్నావిరం శుద్ధమపాప విద్ధం' (య.వా.40.8) తేజోవంతమును, అశరీరమును, నిర్మలమును, అస్నావిరమును శుద్ధమును పాపరహితమును అగు బ్రహ్మమును బ్రహ్మవిదుడు పొందును అను వివిధ మంత్రముఖమున వేదములనుండి ఆ స్రవంతి బహిర్గతమై. సారవంతమగు ఉపనిషదారామ క్షేత్రముల ప్రవహించి 'తద్వేద గుహ్యోపనిషత్సు గూఢం తద్బ్రహ్మ, (శ్వేతాశ్వతర.5 6) వేదాంతాంతర్గతమైన ఉపనిషత్తుల నిగూఢమైన బ్రహ్మము! 'యేనాశ్రుతంశ్రుతం భవత్యమతం మతమవిజ్ఞాతం' (ఛాందోగ్య.6 1.3)దేని చేతనశ్రుతములు శ్రుతములగునో, అదృశ్యంబులు దృశ్యముగను, అవిజ్ఞాతములు విజ్ఞాతములగుచున్నవో అనియు, 'ఉపాసకః క్రమేణాద్వైతసంస్థానం ప్రాప' (త్రి. మహానారాయణ.7) ఉపాసకుడు క్రమరీతి నద్వైతస్థానమును బొందును; 'అస్తి బ్రహ్మేతి చేద్వేద పరోక్ష జ్ఞానమేవ తత్। అహం బ్రహ్మేతి చేద్వేద సాక్షాత్కారః స ఉచ్యతే॥ (వరాహ.2.41) బ్రహ్మముగలదని గ్రహించుట పరోక్షజ్ఞానమనబడును. 'అహం బ్రహ్మాస్మి అని గ్రహించుట అపరోక్షజ్ఞానమై సాక్షాత్కారమనబడును. 'అద్వైతం పరమానందం శివం యాతి తు కేవలం' (రుద్రహృదయ.47) అద్వైతము పరమానందము, శ్రేయస్కరము, కేవలము; 'అభేద దర్శనం జ్ఞానం (మైత్రేయ,2.3) 'మయి జీవత్వమీశత్వం కల్పితం వస్తుతో న హి' (సరస్వతీ రహస్య.3) నా జీవేశ్వరత్వములు కల్పితములు యదార్థములు గావు; జీవోదేవ స్సదా శివః' (స్కంద.10 అను అసంఖ్యాక ఉపనిషద్వాక్యముల రూపమున విజృంభించి; 'తత్త్వమసి' 'అయమాత్మా బ్రహ్మ' 'అహం బ్రహ్మాస్మి' 'ప్రజ్ఞానం బ్రహ్మ' అను జీవేశ్వరైక్యమును రూఢపరచు మహావాక్యములనెడు సత్ఫలముల ఛాందోగ్య, మాండూక్య,

బృహదారణ్యక, ప్రశ్నాది ఉపనిషత్తులలో జనింపజేసి, అసాధారణలీల ముముక్షులోకమునకు తారణోపాయముగ నువయుక్తమై యుండుట చూచి యున్నారము. అటులనే యీ అద్వైతవాహిని ఉపనిషత్ క్షేత్రములనుండి ఉబికి, బాదరాయణ సూత్రాదుల బ్రవేశించి, పొంగి మన్వాది శ్రుతుల ముంచి, భాగవతాది మహాపురాణముల స్రవించి, రామాయణభారతాది ఇతిహాసముల శైవ శాక్తాది తంత్రములపై బొంగి ప్రవహించి, ఏకోన్ముఖముగ బౌద్ధ వాదనమున బ్రవేశించి, ఆర్యాసంగ నాగార్జునాదులచే బోషింపబడి, ఏకప్రవాహముగ గౌడపాదుని కారికల ద్వార శంకరు జేరి యుండినట్లు పూర్వగ్రంథమున నీ యద్వైత భావప్రవాహమున బడి మనము ఒకించుక చూచియున్నారము అనగా నీ యద్వైత పీయూషపానము జేయని రచయితగాని, రచనముగాని పూర్వమభావమని గవేషణాశీలునకు దోచకమానదు. దాని సర్వతోముఖత్వముతోబాటు దాని అజేయత్వముగూడ గోచరింపకబోదు.

అద్వైతము పూర్వోక్తవిధాన "న మతాభినివేశిత్వాత్ న భాషావేశమాత్రతః ముక్తిర్వినాఽత్మవిజ్ఞానాత్' (వే.డిం.71) మతాభిమానము భాషావేశములగాక ఆత్మజ్ఞానముననే ముక్తి అను శంకరసూక్తి రీతి గేవలము అలౌకిక వృత్తిమందుననియు, 'సదిదం పరమాద్వైతం స్వస్మాదన్యస్య వస్తునోఽభావాత్' (వి. చూ.228) స్వాత్మేతర వస్తువు గోచరింపకుండుటయే పరమాద్వైతము అనురీతి గేవలము పారమార్థికము మాత్రముగాక నద్వైతము పరమాదర్శ ధార్మిక ప్రవృత్తుల గలుగజేయు ననియు విని యున్నారము. ఇది అత్యద్భుత చందము అత్యాధునిక భౌతికశాస్త్ర సమాయుక్తమై, వానియందలి యసంపూర్ణత్వముల బూరించు మహాసమన్వయ సమగ్రశక్తి యనియు గ్రహించియున్నారము. అనగా ఆధునిక భౌతిక

విజ్ఞానోఘాతముల నేమరొ్కని, సమన్వయించి, తన బిడ్డలనుగ జేరదీయ గల శక్తి సామర్ధ్యములనొక అద్వైత విధానమే గలిగియున్నదనియు పూర్వ గ్రంథమున గాంచి యున్నారము. దానికి ఎప్పుడును, ఎట్లును దేనితోడనుగూడ భేదదృష్టి కలుగనేరదనుచు The main strength of Sankara's position is also that of Advaita generally that it seeks not to destroy but to fulfil. It has no quarrel with other systems: for, as has been said one does not quarrel with one's own hands or feet. 21 విధ్వంసమునకేగాక నిర్మాణమునకే యత్నించు నను ముఖ్య విషయము శంకర సిద్ధాంతమునకు సామాన్యముగ అద్వైతవాదమునకు ముఖ్యశక్తిని జేకూర్చియున్నది అని సూర్యనారాయణశాస్త్రి వచించియున్నాడు. is a superb system of logical idealism, and has termed 'systematized Upanishads' 22 అను(Prof. Earnest P. Horrwitz ఆచార్య ఎర్నస్ట్ హార్విట్జ్ వాక్యమురీతి నది అద్భుత సయుక్తిక సిద్ధాంతమై క్రమబద్ధ ఉపనిషత్తులనియు చెప్పనొప్పును. మరియు పండిత రాధాకృష్ణ వచనములలో a system of great speculative daring and logical subtilety. Its austere intellectualism, its remorseless logic, which marches on, indifferent to the hopes and beliefs of man, its relative freedom from theological obsessions, make i a great example of a purely philosophical eschme. 23

---

21. Prof. S.S Suryanarayana Sastry: Sankaracharya, p 71.
22. Prof. Earnest P. Horrwitz: Buddhists in Disguise, V.K. 1932, p 457.
23. Dr. S. Radhakrishnan ; Sankaracharya of S.S.S. Sastry p. iv

ఆది యొక అద్భుత యౌక్తిక సాహసముమ' తార్కిక సూక్ష్మమునై యు న్నది, మానవుని విశ్వాసాశయములపై నిర్లక్ష్యముగ బయనించు దాని కర్కశ మేధాశక్తి, నిర్దాక్షిణ్యతర్కము, వైదికావరోధములనుండి దాని స్వాతంత్ర్యములు, దాని శుద్ధతాత్త్విక విధానమున గొప్ప ఆదర్శముగ గావించెను. అందుచే నది a careful reasoned out system, the fruit of a vast learning and penetrating thought.[24] శ్రద్ధగా యుక్తి బద్ధ మొనర్పబడిన సిద్ధాంతము, విశాల పాండిత్యము కుశాగ్ర ధీకు శలతల ఫలమే యిది అని ఎఫ్. హెరాల్డ్ స్మిత్ వచించునట్లు చాల జటి లమై యొప్పారె. If Sankara's Advata seems to be abstract, it is because we are content to dwell on a level lower than the highest that is possible for us.[25] మనకు సాధ్యమైన ఔన్నత్యముకంటె దక్కువ స్థితిలో వసింప సంతృప్తు లముగాన మనకు శంకరాద్వైతము జటిలమనిపించునను ఆచార్య రాధా కృష్ణ వాక్యసరణి సామాన్య ప్రజ్ఞావిదూరమై యొప్పారుచున్నది. అట్లగుట is only for the stronghearted.[26] దృఢ హృదయులకే యుప యుక్తమై యుండుటచే, శంకర పూర్వ స్థితి ఎట్లున్నను' అనంతరమున మాత్రము the majority of the best thinkers of India have been men belonging to this school.[27] భారతదేశమున ఉత్తమ

---

24. Prof. Harold Smith: Outline of Hinduism, p 76.
5. Dr. S. Radhakrishnan: Indian Philosophy, Vol 2p 655
26. Prof. Satischandra Chatarjee: An Introduction to Indian Philosophy, p 470.
27. Dr. George Thibaut: The Vedanta Sutras–Sankara Bhashys, p xv.

మేధావులలో నధిక సంఖ్యాకులు యీ వాదమునకే చెందియుండుటను (G. Thibaut) జి. తిబౌట్ మొదలగు తజ్ఞులు పలికియున్నారు. అందుచే Of hundred Vedantins, fifteen perhaps adhere to Rama-nuja, five to Madhva, five to Vallabha and seventy five to Sankaracharya.[23] నూరు వేదాంతులలో పదునైదుగురు రామానుజునకును, అయిదుగురు మధ్వు: అయిదుగురు వల్లభునకును చెంద, డెబ్బది అయిదుగురు శంకరాచార్యునకు చెంది యున్నారని డాక్టరు పాల్ దేవసేన్ తెలిపియున్నాడు. ఆ విధముగ అద్వైతవాద మాహాత్మ్యమున భారతావని ఆశేష శేముషీ దురంధరులెక్కుడుగ నభివృద్ధిగాంచ, భారతీయ ప్రజ్ఞాకీర్తిని వెంతగనో నది పెంపొందించియున్నదనుటయు సువిదితము.

ఈ విధముగ నద్వైతము లౌకిక, ధార్మిక, పారమార్థిక రంగముల విశేషోపయుక్తమై, సర్వ విధముల నుత్కృష్టస్థానము నలంకరించి, సర్వతోముఖమై; అఖిలమానవాభ్యుదయ కారణ శక్తియై వెలరారుట గమనార్హము, గర్వకారణము.

---

23. Prof. Paul Deussen : The Philosophy of Vedanta, p 2.

ఓం

శ్రీ శంకరాద్వైతము

ఉపోద్ఘాతము

శ్రీ శంకరాచార్యులు

శ్రీ శంకర ప్రస్తుతి

కాషాయాంబరధారిణం గురువరం పీఠాసనాధ్యాసినం
ముద్రాం జ్ఞానమయీం దధానమపరే హస్తాంబుజే పుస్తకం।
శిష్యాన్ పార్శ్వగతాన్ సుపుస్తకధరాన్ తేజోఽధికాన్ నిర్మలాన్
పశ్యంతం కరుణాకరం గుణనిధిం శ్రీ శంకరార్యం భజే॥

కాషాయవస్త్రముల ధరించినవాని, గురువర్యుని, పీఠాసనోపవిష్టుని, జ్ఞానముద్రాంకితుని, పుస్తకహస్తుని, అధిక తేజోమూర్తులై, నిర్మలులై పుస్తకధరులైన శిష్యుల నిరుపార్శ్వముల గలవాని, కరుణాకరుని, గుణనిధిని, శ్రీ శంకరాచార్యుని భజించుచున్నాడను అని సంప్రార్థితుడైన శ్రీ శంకరుడు One of the greatest men who have appeared in India[1] భారతమున నవతరించిన సర్వశ్రేష్ఠులలో నొకడని కెటి.

---

1. Dr. Kailasanath Tryanbk Telang : Sankaracharya, p, 1.

తెలాంగు; One of the greatest of the Indian thinkers[2] భారతీయ ప్రజ్ఞానిధివర్యులలో నొకడని కె.ఎం. పనిక్కార్, greatest mind that ever dwelt in mortal body.[3] మానవశరీరమున నపూర్వముగ వసించిన ఉత్కృష్ట ప్రజ్ఞామూర్తియని డగ్లస్; tremendous intellectual power, throwing the scorching light of reason upon everything.[4] సర్వముపై దన సుతీక్షణ హేతువాదమును ప్రసరింపచేయు మహాద్భుత మేధాశక్తి యని వివేకానందుడు; primarily a seer of highest type, who realised the truth with his unerring intuitive vision.[5] తన అకుంఠితాంతర్దృష్టిచే సత్యమును గ్రహించిన సర్వోన్నత శ్రేణికి జెందిన మహాత్ముడనియు; The whole of the national genius awoke once more in Sankaracharya.[6] జాతీయప్రజ్ఞా సర్వము మరల శంకరాచార్యునిలో జాగృతి గాంచినది అని సోదరి నివేదిత; Sri Sankara was an avatar of Siva.[7] శ్రీ శంకరులు అపర శివావతారమనియు, 'పుంగవ కేతన,' 'భవ ఏవ భవాన్', 'అభినవశంకర', 'శంకరశ్శంకర స్సాక్షాత్' మొదలగు పదముల శిష్యుడైన పద్మపాదునిచేతను శంకరుడు వేనోళ్ళ స్తుతింపబడియున్నాడు.

---

2. Dr. K·M. Panikkar: Religious Movements in Medeival India
3. Prof. Douglas Grant Duff Ainslie : The Sceince of Religion of Swami Yogananda.
4. Swami Vivekananda: The Complete Works, Vol 2p 140
5. The Editor: Vedanta Kesari, 927
6. Sister Nivedita: Sankaracharya of S.S.S. Sastry, p1
7. MSS. of S.M.

అంతియగాక The rays of his genius have illumined the dark places of thought and soothed the sorrows of the most forlorn heart.[8] అతని ప్రజ్ఞా కిరణములు అనేక అంధకారబంధుర భావస్థానములను ప్రకాశమొనరించి, గతిలేని హృదయగత దుఃఖముల దుడిచివేసెను అని రాధాకృష్ణుడు కొనియాడియున్నాడు. Never was any prophecy more conclusively vindicated than this, by the appearance of Sankaracharya.[9] శంకరావతరణమునకంటె నే జోస్యము విస్పష్టముగ స్థాపింపబడలేదని 'యదా యదా హి ధర్మస్య గ్లానిర్భవతి భారత। అభ్యుత్థానమధర్మస్య తదాత్మానం సృజామ్యహం॥' (గీ. 4.7) గీతా వాక్యమును ప్రమాణముగ గైకొని సోదరి నివేదిత విదితము జేసెను. ఆధ్యాత్మికదృష్ట్యా శంకరులు మానవజాతివాడు కాడనియు, He belongs to the humanity of Sukra[10] శుక్రగ్రహమునగల అమానుష పురుషుడనియు బ్లావట్స్కీ వాక్యమును అనిబిసెంటు పునశ్చరణము గావించెను. అతని సిద్ధాంతము నంగీకరింపనివారైనను will not be reluctent to allow him a place among immortals.[11] అతని అమరులలో నధిష్ఠింపజేయ వెనుదీయరని రాధాకృష్ణ పండితుడు వాకొనును. The name of Sankara is a name to conjure with not only in India, but also

---

8. Dr. S. Radhakrishnan: Sankaracharya of S.S.S. Sastry, p iv
9. Sister Nivedita : Sankaracharya of S.S.S. Sastry, p i.
10 Dr. Annie Besant: Sankaracharya of K.T. Telang, Note.
11. Dr. S. Radhakrishnan: Iudian Philosophy, Vol 2 p 658

in other parts of world.[12] శంకరనామము భారతముననేగాక ప్రపంచమున నితర స్థానములగూడ మంత్రముగ్ధుల గావించునని రాజేంద్ర ప్రసాద మహాశయుడు ప్రకటించెను. అందుచే కె టి. తెలాంగు అనునట్లు So enchanting, in fact, are all his surroundings, that it is no wonder tha the admiration of an astonished people should have euhemerized him into an incarnation of the Deity[13] యథార్థముగ అతని పరిసరములు మిగుల ఆకర్షవంతముగ నుండి, ఆశ్చర్యచకిత ప్రజానీకముచే భగవదవతారముగ బరిగణింప బడుటలో నాశ్చర్యము లేదు. కావున (L.D. Barnett) యల్.డి. బార్నెట్ వాక్యములలో Sankara's title (Acharya) is well earned. శంకరుని ఆచార్య బిరుదము కష్టార్జితము, సముచితము.

ఇన్ని విధముల నగణిత సంస్తుతులకాకరమైన శ్రీ శంకర భగవత్పాదులు అమానుష శక్తిసామర్థ్యములకు నిలయమై, ప్రాచీనాధునిక ప్రాక్పశ్చిమపండితులచే గొనియాడబడియుండుటయందును ఆశ్చర్యము లేదు. The life of Sankara makes a strong impression of contraries. He is a philosopher and a poet, a savant and a saint mystic and a religious reformer.[14] శంకర జీవిత చారిత్రము బలియ పరస్పర వైరుధ్యముల గోచరింపజేయును. అతడు తాత్త్వికుడు, కవి, విద్వాంసుడు, మహాత్ముడు, అనుభవసంపన్నుడు, మతసంస్కర్త.

---

12. MSS. of S.M.
13. Dr. K.T. Telang: Sankaracharya, p 2.
14. Dr.S. Radhakrishnan: Indian Philosophy, Vol 2 p 450.

అందుచే జూపరుల కొక్కొకవిధమున నవగాహనమె One sees him in youth on fire with intellectual ambition, and a stiff and intrepid debator, another regards him as a shrewd political genius, attempting to impress on the People a sense of unity: for a third, he is a calm philosopher engaged in a single effort to expose the contradictions of life and thought with an unmatched incisiveness fora foith. he is a mystic who declares that we are greater than we know .[14] యౌవనమున ప్రజ్ఞాతృష్ణదాహము గలిగి అచంచల నిర్భయవాదిగను, నొకనికి దోచును; ఏకత్వభావమును ప్రజానీకములో గలుగచేయయత్నించు సునిశిత రాజకీయవేత్తగ మరియొకడు అతని గ్రహించును; జీవనమున గల వైరుధ్యముల బహిర్గత మొనరించు కృషిలోనుండి అజేయమైనతీక్షణత గలిగియున్నను ప్రశాంత తత్త్వవేత్తగ దృతీయునకు గానుపించును. నాల్గవవానికి, మనమెరింగినదానికంటె మనము అధికమని ప్రకటించు అనుభవ వేత్తగనుండును. ఆ విధముగ There have been few minds more universal than his [14]అతనికంటె సర్వతోముఖమైన చిత్తములు చాల అరుదు అనియు రాధాకృష్ణపండితుడు వివరించియున్నాడు. అటులే రాష్ట్ర పతిగూడ తన యాశ్చర్యమును వెలిబుచ్చుచు, ముప్పదియొక్క సంవత్సరములలో to study almost all Philosophy. but also wrote a tremendous lot and tour all over the country from Cape Comorin right upto Himalayas. తత్త్వశాస్త్రము నంతటిని పఠించి బండ్లకొలది రచించి, కన్యకుమారినుండి హిమాలయములవరకు దేశము

---

14. Dr. S. Radhakrishnan : Indian Philosophy, Vol 2p 450

నంతటిని బర్యవేంచుట అసాధారణము అసమము అద్భుతము అనుటయు ముచితమే. జవహరిలాల్ నెహ్రూ పండితునిగూర్చి He was a curious mixture of a philosopher and a scholar, an agnostic and a mystic, a poet and a saint. and in addition to all this, a practical reformer and an able organiser. 15 శంకరుడు తత్త్వవేత్తయు. పండితుడును, అనుభవవేత్తయు కవియు, మహాత్ముడును, వీనికన్నింటికి కనుగుణముగ నొక ఆచరణయోగ్యమైన సంస్కర్తయు, మరియు సమర్థుడైన నిర్మాతయునై యొప్పునని ప్రశంసించియున్నాడు. పాశ్చాత్యులు శంకరు నవగాహనము జేసికొనజాలరనియు, బిరుప్రాయముననే దశ నామి సంప్రదాయమును స్థాపించి, ప్రత్యేక మతసంస్థాపనమునకవసరమైన గాఢ సంస్కృత విజ్ఞానమును ఆర్జించి సంభ్రమాశ్చర్యముల గలుగజేయు గీతావళిని రచించి, అయినను అనుభవవేత్తలవలె నిశ్చింతగ దేజోమయ జీవితము గడిపిన శంకరుని this greatness that we may appreciate but cannot understand. 16 యీ ఔన్నత్యము మనము స్తుతింపగలముగాని, గ్రహింపజాలమని సోదరి నివేదిత స్తుతియించి యున్నది. అజేయమైన తత్త్వవేత్తయై, తార్కికుడై, ప్రశాంతసువిశాల సమరసమూర్తియై Sankara taught us to love truth, respect reason and realise the purpose of life. Twelve centuries have passed and yet his influence is visible 17 శంకరుడు సత్యమును ప్రేమించుటకు, యుక్తిని గౌరవించుటకు, జీవితాదర్శమును బొందుటకు ఉద్బోధించియున్నాడు. పండ్రెండు శతాబ్దములు గడచినను యింకను అతని ప్రభావము

---

15. Pandit Jawaharlal Nehru. The Diecovery of India
16. Sister Nivedita: Sankaracharya, of S.S.S. Sastry,p iii
17. Dr. S. Radhakrishnan: Indian Philosophy, Vol 2p 6:8

ప్రస్ఫుటము అని రాధాకృష్ణపండితుని వచనము. ఆకాలమున దేశము నల్ల దల బర్యటించి, తన ప్రబల ప్రభావమును నాటి సమకాలికులపై శంకరుడు ప్రసరింపజేసె నందురుగాని Many of them flourish even today shedding a kindly lustre that inspires the weak...... [18] ఆ ప్రభావములనేకములింకను నేటికిని దుర్బలులకు కరుణార్ద్ర ప్రకాశముచే నుత్తేజము నొసంగుచునే యున్నవని సూర్యనారాయణ శాస్త్రియు వ్రాసియున్నాడు. అందుచే శంకర భగవత్పాదుల యసాధారణ ప్రజ్ఞయు, నిర్మలమైన ఆత్మయు, గంభీరమగు హృదయమును, ప్రశాంతమగు చిత్తమును, ఘనమైన మనోభావమును బడసిన మానవుడు మరియొకడు గనబడడనుట ప్రస్ఫుటము. [19] దీనికంతటికి గీలకముగ నున్నదేది? అని విచారించినచో He spoke of things as he saw and not as he imagined, [20] తా నూహించినట్లుగాక దా జూచినవిషయముల బ్రసంగించుచు, ముఖతఃగాక హృదయముతో బలుకుచు, విశ్వహృదయుడై యలరారుటయే శంకర ప్రఖ్యాతికి గొంత కారణమనియు జెప్పనొప్పును.

వేదములనుండి అసంఖ్యాక తత్త్వవేత్తలుండి,మానవ మనోవృత్తుల సంస్కరించి, చారిత్రకపురుషులై యొప్పినను, yet there are general Synthesis, systematic conceptions put for ward by a Badarayana or a Sankara which will remain land-marks of human genius. సర్వసామాన్య సమన్వయము బాదరాయణశంకరులచేత బ్రతి

18, Prof. SS.. Suryanarayana Sastry: Sankaracharya p 22.
19. శ్రీ శ్రేష్ఠలూరి కృష్ణస్వామయ్యగారు: జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము అ. ప. 1.

20. The Editor: Vedanta Kesari, 1927.

పాదింపబడు సక్రమ భావవిధానము మానవ ప్రజ్ఞాప్రతిభలో సుస్థిర చిహ్న ముకై నిలిచిపోవునని విక్టర్ కసిన్స్ వచించువిధానమున, the mo trust-worthy exponent of the Arya Dharama...... was th great teacher Sankara. [21] ఆర్యధర్మమునకు సముచిత విశ్వసనీయ వ్యాఖ్యాత జగద్గురు శంకరాచార్యుడే యనియు, నతడు ఆర్యధర్మమున న తార మనియు, అట్టిధర్మగ్రహణమునకు we must look to Sankar rather than to the legendary Vyasa, even though the latte be the reputed author of the Vedanta Sutras. [21] వేదాంత సూత్రకర్త యని ప్రఖ్యాతి నొందిన పౌరాణికుడైన వ్యాసునికంటె శంక రునే మనము ప్రమాణముగ జూడవలయునని మోనియర్ విలియమ్స్ శంకరాధిక్యతను గొనియాడి యున్నాడు.

కాలమానం

శ్రీ శంకర విజయ గ్రంథములు

If we want to judge of a religion, we must try to study it as much as possible in the mind of its founder.[22] ఒక మతమును మనము పరీక్షింప దలచినచో దాని నిర్మాతయొక్క

---

21. Sri Monter Williams : Religious Thought and Life in India, p 54.

22. Prof. F. Max Muller ; An Introduction to Scientific Religion. p 191.

చిత్తముద్వారా సాధ్యమైనంత వరకు గ్రహింప యత్నింపవలయునని మాకున్నముల్లరు హెచ్చరిక. ఈ విషయము యితర దేశముల నెట్లున్నను భారతావని మాత్రము చాల ముఖ్యము. వ్యక్తి భాషాజ్ఞానకుశలుడై ఎన్ని గ్రంథముల రచించినను, అఖండ ప్రవాహముచందము ప్రసంగించువాడై నను, భారత సంప్రదాయము ననుసరించి అతని పుట్టు పూర్వోత్తరములు, ప్రవర్తన మొదలగు ఆచరణ విషయముల మనము గ్రహించి, జీవితోష్ణ దేశములకన్యోన్యత యున్న యంతటనే మనము అతనిని, అతని బోధల ప్రమాణములుగ స్వీకరించెదముగాని, అవి పరస్పర విరుద్ధములై గ్రాలి నచో గ్రహింపముగదా గౌరవింపము. అది శుద్ధ భారతీయ సంప్ర దాయము.

ఈ విషయ సేకరణమునకు ఆ వ్యక్తియొక్క జనన నిర్యాణ కాలములు, మహాపురుష సన్నివేశములు; తత్ఫలితములు, పర్యటన ప్రదే శములు మొదలగు విశేషములన్నియు నతి ప్రధానము. కాని యీ వివ రములన్నియు గాలనిర్ణయముపై నాధారపడియుండుటచే నన్నింటికంటె మిన్నగా ప్రధానాంశమగుచున్నది. కాన శంకరు జననకాల విషయముల నొకించుక బరిశీలించి చూచెదముగాక !

భారత చారిత్రకాల నిర్ణయ విషయమున బాశ్చాత్య పండితులు కొన్ని అన్యాయముల గావించి యుండిరి. The tendency of the most European schol.rs and antiquarians s to modernise everything Hindu. హిందూ సంబంధ విషయముల నన్నింటి నాధు నికముగజేయుటయే అధికసంఖ్యాకులైన పాశ్చాత్య పండితుల, పురాతత్త్వ పరిశీలకులయొక్క ప్రవృత్తిగ నున్నదని డాక్టరు భండార్కరు విచారించి

యున్నాడు. ఈ విషయమును ప్రస్తావించుచు న్యాయాధిపతి తెలాంగ్ కూడ It appears to me that in these days there has set in a powerfull tendency in Europe, to set down individual works and classes of works of our ancient Sanskrit to as late a date as possible.[22] మన ప్రాచీన సంస్కృత రచనలను, గ్రంథములను సాధ్యమైనంతవరకు అత్యాధునికము గావించు బలీయ ప్రవృత్తి నేటి ఐరోపా దేశమున గలదని వాకొనియున్నాడు. ఇట్టి పాశ్చాత్య పండితవర్గ బుద్ధియే తాత్కాలికముగనైన మన ప్రాచీనత్వమునకు హాని కలుగ జేయుచున్నదనియు నాతడు చింతించెను. వారి తీర్మానములలో ఇష్టానిష్టాలు అసూయా ద్వేషములు ప్రస్ఫుటక్రియ జరించి నట్లును అతని నమ్మకము. కాని యదార్థమున The discussions of several Orientalists, their new theories based on untrustworthy records, have only tended to make confusion worse confounded, and have resulted in this historical problem remaining as remote from solution as ever.[23] అనేక ప్రాగ్విషయ విద్యావేత్తల విమర్శనలు అప్రామాణిక ప్రమాణములపై నాధారపడియున్న కలవరమును అధికముమాత్రము చేయుచు యీ చారిత్రక సమస్యను ఎప్పటికిని నిర్ణయింప సాధ్యముకాకుండా జేసియున్నవనియు భాష్యాచార్యులు శంకర కాలనిర్ణయ సందర్భమున పక్కాణించి యున్నాడు. ఇందులకు గారణమేమన Very often facts and dates are taken by these writers from the writings of their predecessors or contemporaries as the assumption that they are correct, without any further investigation by

23. Pandit N. Bhashyacharya: The age of Sankaracharya, p 1

themselves.[24] సామాన్యముగ తన పూర్వులో సమకాలికులో వ్రాసిన రచనలనుండి కాల విషయముల దా ప్రత్యేక కృషి గావింపకయే నిర్దోష ములుగ గ్రహించుచుండుటయే అనియు నతని నిర్ణయము.

అంతియగాక అట్టి అసందర్భ నిర్ణయమునకు హేతువు భారతీయ రచయితలుగూడ గారణము కాకపోలేదు. బాధ్యతా రహితముగ గవితా ధోరణి గ్రంథముల నల్లి, దాని ప్రమాణ యుక్తములుగ దేశముపై ద్రోసిన రచయితలుగూడ నీ సంక్షోభమునకు గారణము.

అనేక భాషలలో శ్రీ శంకరుల చరిత్రమును రచించిన పెక్కురు పండితులు వారి అవతార కాలమునుగూర్చి బహుళ వ్యత్యాసములతో వ్రాసి యుండిరి. కొందరు క్రీస్తుకు బూర్వమైదవ శతాబ్దమనియు గొందరు క్రీస్తుకు బిమ్మట ఎనిమిదవ శతాబ్దమనియు, నింక గొందరు యీ యవ ధుల మధ్య ననేక కాలముల నిర్ణయింప జూచిరి. అట్లు శంకర కాల నిర్ణయ సమస్య సుమారు పదమూడువందల సంవత్సరముల తారతమ్య ముతో భారత చారిత్ర కథనములో నొక క్లిష్ట అనివార్య సమస్యమై రూపొందియున్నవి. అద్దాని విచారించి తీర్మానింపజాలక వారి రచనలే ముఖ్యములుగాని వారి జన్మాది వివరములు కాదనువారుందురు కాని పూర్వమే వచింపబడినట్లు విద్య కంటె వ్యక్తియే ప్రధానము. వేయి రచ నల కంటె వ్యక్తి యొక్క అనుభవామలే ముఖ్యము. అవియే గౌర వార్హములనియు బూర్వము పేర్కొంటిమి.

---

24. Pandit N. Bhashyacharya : The Age of Patanjali, p 35.

శ్రీ శంకర అవతార కాల నిర్ణయమునకు ముఖ్యముగ గొన్ని విధానములు గలవు. I బాహ్య ప్రమాణములు; ఇందు 1) శ్రీ శంకర జీవిత చరిత్రము. 2) పురాణాది యితర గ్రంథములు 3) శంకరు బ్రస్తావించు యితర రచనలు, 4) మతములు. 5) అందు బ్రస్తావింపబడిన వ్యక్తులు, రాజులు, గురువులు. II. అంతర ప్రమాణములు. 1) శ్రీ శంకర రచనములగల గురు, రాజ, పట్నాది ప్రస్తావములు. వీని గ్రమ రీతి విచారించి చూచెదముగాక !

శ్రీ మాధవాచార్యకృతము

Perhaps the best known life of Sankara is the Digvijaya attributed to Madhava Vidyaranya.[25] మాధవ విద్యారణ్యునికి సంబంధింప జేసిన శంకర దిగ్విజయము బహుశః సుప్రసిద్ధము. కాని ఆ గ్రంథకర్త మిగుల సాహసమున శంకరు కాలమునకు సంబంధింపని మహాపురుషులను శంకరునకు అనుసంధింప జేసెననియు, నెట్లన ఆరు, ఏడు శతాబ్దములకు జెందిన కుమారిలుని, పదియవ శతాబ్దమున నున్న శ్రీ హర్ష, ఉదయనాచార్యులను పదునొకండవ శతాబ్దికి జెందిన శ్రీకంఠుని, శంకరునితో గలిపి, శంకరునితో నోటమిపొందినట్లు సూచించియున్నాడని సూర్యనారాయణ శాస్త్రి వ్రాయుచు, ఇట్టి యనేక దోషములిందు గోచరము గాన దీని కర్తృకమున సందేహములు పొడమున‌నియు, నందుచే నీ గ్రంథము విస్తృతమై యున్నను, ప్రామాణికముగ

---

25. Prof. S.S. Suryanarayana Sastay : Sankaracharya, p 3.

గ్రహింపరాదనియు వచించియున్నాడు. అట్లే సి. ఎన్. కృష్ణస్వామి అయ్యరుగూడ నీ గ్రంథము విద్యారణ్య కర్తృకమా అని సంశయించి, రచనా విధానము లోపభూయిష్టమై యుండుటచే విద్యారణ్యకృతము కానేర దనియు, గాన విద్యారణ్యుడు మాధవుడను వేరొకనిచే వ్రాయించియుండు నేమో అనియు సందేహించెను: ప్రస్తుతము మాధవ, విద్యారణ్యులకు భాషా శైలులలో బహుళ వ్యత్యాసము గోచరముగాన నీ మాధవాచార్యుడు శృంగే రికి జెందిన అర్వాచీనుడై యుండునని భాష్యాచార్యుడు స్పష్టపరచెను.[26] అదియునుగాక విద్యారణ్యుడే రచించియున్నచో దన ఆశ్రమ నామధేయము జేర్పక, బూర్వాశ్రమ నామధేయమునేల నుంచెనో అవ్యక్తము. మరియు దన గ్రంథముల నధ్యాయ ప్రారంభాంతములందు గురుస్తుతియు, స్వీయ నామమును దెలుపుకొను విధాయకమును విద్యారణ్యుడేల యిందు విర మించెనో సందేహాస్పదమని భాష్యాచార్యుడు సంశయించెను,[26] మరియు విదారణ్యునకు మాధవ సాయనులను సోదరులుండ, వారి ఆత్మ శాంతికై వేదభాష్య శంకర విజయముల రచించి, సాయన, మాధవుల బేరుంచెననియు గొందరు వాకొనిరి. ఏదెట్లున్నను యిది విద్యారణ్య కృతముకాదని విద్యారణ్య కాలాంతర కృతమనియు బండితాభిప్రాయము.

ద్వైతవాదియైన నారాయణపండితుడు తన 'మణిమంజరి' లో శంకర నింద బహుళముగ గావించియుండుటచే రచనా విధానమునకైనను మాధవుడు తత్సమాధానముగ శంకరుయందనేక మహిమాదుల జూపించి ఆధిక్యతను నిరూపింప నీ కృతిని రచించెనేమో యని కొందరు వాకొని

---

26. Pandit. N. Bhashyacharya : The Age of Sankaracharya p 18.

యున్నారు.[27] అకారణమునసే Even the less spurious accounts are not free from the fabulous.[28] స్వల్పముగ గల్పితములైన ఘట్టములు గూడ కృత్రిమములే యని సూర్యనారాయణశాస్త్రియు వాకొనెను.

అయినను, మాధవుడు శంకర జననకాలమునుగూర్చి నిర్ధారణముగ వచింపక 'లగ్నే శుభే శుభయుతే సుషువే కుమారం శ్రీ పార్వతీవ సుఖినీ శుభవీక్షితేచ। జాయా సతీశివగురోర్నిజతుంగసంస్థే సూర్యే కుజే రవిసుతేచ గురౌ చ కేంద్రే॥' (2.71.) శుభలగ్నమున, శుభవీక్షణమున, రవ్యంగారక శనైశ్చరగ్రహములుచ్చస్థితినుండ, గురువు కేంద్రమును బొంది యుండ, శ్రీ పార్వతీదేవి కుమారస్వామిని బ్రసవించినట్లు శివగురుదీక్షితుని ధర్మపత్ని ఆర్యాంబ మగశిశువును గనెనని తెలిపెను. ఇంతు ఆవసర వివరము లెవ్వియు గానరావు. కాని దీని ననుసరించి కాల నిర్ణయము గావించుట దుస్తరము. అయినను కేరళ పండితుడైన పిచ్చయ్య మహాశయుడు గుణించి, గణించి ఆగ్రహసంపత్తి క్రీ.శ.805లోదటస్థించియున్నదని నిర్ణయించెను.[29] కాని the horoscope given in the Madhava's book is a mere imition of Rama's and is therefore. worthless. [30] మాధవ గ్రంథస్థమైన జాతకచక్రము శ్రీ రాముని చక్రమున

27. C.N. Krishnaswami Aiyar: The Three Great Acharyas p 2.
28. prof.S. S. Suryanarayana Sastry: Sankaracharya, p 3.
29. శ్రీ శ్రేష్ఠులూరి కృష్ణస్వామయ్య : జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము అ.పు.1
30. C. N. Krishnaswami Aiyar : The Three GreatAcharyas, p 12.

కమకరణమే గావనిరుపయోగము అనికృష్ణస్వామి అయ్యరు త్రోసిపుచ్చెను.

అట్లయినను, మాధవీయము ననుసరించి చూచినచో నీ క్రింది విషయములు స్పష్టయులు. 'కేరళేషు' (2.1) 'అగ్రహారః కాలట్యభిధోఽస్తి మహాన్మనోజ్ఞః'. (2.3) అనుటచే కేరళదేశమునగల కాలటి నామక మనోజ్ఞమగు అగ్రహారమున, 'శివగురుః' (2.5) 'ఆర్యాంబ' లకు శంకరుడు జనించెనని (2.71) తెలియుచున్నది'. ఈ కాలటి గ్రామము ఆల్వే నగరమునకు ఆరుమైళ్ల దూరమున గలదనియు. శంకరుడు నంబూద్రి బ్రాహ్మణుడనియు సూర్యనారాయణ శాస్త్రి వాకొనెను. 31 కాని యీ నంబూద్రి శబ్దమందు గానరాదు. శంకర సంకల్పమీడేరినపిమ్మట, నిజస్థానమును జేర దలంపు దోచ, 'ఇంద్రోపేంద్ర.... ధామ నైజం ప్రతస్థే' (16.107) ఇంద్రాదిదేవతలతో ఋషిపుంగవులతో బరివేష్టితుడై, శంకరుడు కేదార క్షేత్రమునుండి (16.100) నిజస్థానమైన కైలాసమును జేరినట్లు అనగా నిజశరీరమును దృజించినట్లు మాధవుడు గ్రంథమును ముగించెను.

శ్రీ వ్యాసాచలకవి కృతము

వ్యాసాచలకవి రచించిన 'శంకరవిజయ' మొకండు గలదు. కుంభకోణ పీఠమునకు 52 వ ఆచార్యుడైన మహా దేవేంద్రసరస్వతీ స్వామియే యితడని యందురు దరిదాపు 520 శ్లోకములు మాధవీయమున నున్నవి

31. Prof. S.S. Suryanarayana Sastry : Sankaracharya, p 2.

గనే యున్నటుల జంటితాభిప్రాయము. మాధవీయమునగల 'యత్రావిద్యా క్షతిరపిఫలం తస్య కావ్యస్య కర్తా ధన్యో వ్యాసాచల కవివరస్తత్కృతి జ్ఞాశ్చ ధన్యాః' (1.17) 'కవేః కర్మణః కర్తా వ్యాస ఇవాచలః స్థిరశ్చాసౌ కవి శ్రేష్ఠశ్చేతి వ్యాసాచల కవివరో మాధవో ధన్యః' వ్యాసునివలె సుస్థిరుడైన కవియగుటచే వ్యాసాచలకవి మాధవుడే యని తద్వ్యాఖ్యాత రామకుమార సూనుడైన ధనపతి తెలుపుచున్నాడు. ఇట వ్యాసాచలుడన 'కశ్చన మాధవాత్ప్రాచీనః కవిః' అని భ్రాంతి నొందుట తగదనియు హెచ్చరించియున్నాడు. కాని ఆ నామమును వహించిన పూర్వ పీఠాధీశ్వరు డా గ్రంథమును రచించెనని కొందరి వాదము. అయినను యీ గ్రంథము శంకరావతరణమునుగూర్చి యిట్లు వచించినది. 'అబ్దే కలే రనలవర్ష శరాక్షిసంఖ్యే, శ్రీ నందనే దినమణావుదగధ్వభాజి రాధేధి పంచమి తిథావసితేతరాయాం వారే రవే రదితిభే శుభయోగయుక్తే॥ లగ్నే శుభే శుభ యుతే సుషువే కుమారం శ్రీ పార్వతీవ సుఖినీ శుభవీక్షితే చ। జాయా సతీ శివగురోర్నిజ తుంగ సంస్థే సూర్యేకుజే రవిసుతేచ గురౌచ కేంద్రే॥' (4,20,21) కలిలో 2593 వ సంవత్సరమునకు సరియగు నందన సంవత్స రమునందుత్తరాయణమున, వైశాఖమాస శుక్ల పక్ష పంచమీ భానువాసర, పునర్వసు నక్షత్రమందు శుభగ్రహాయుక్త శుభలగ్నమున, సూర్యంగారక శనైశ్చర గ్రహములుచ్చస్థితిని, గురువు కేంద్రమును బొందియుండ, శివ గురు ధీక్షితుని ధర్మపత్ని, పార్వతీదేవి కుమారస్వామినివలె, సుఖముగ బుత్రునిగాంచెను. వ్యాసాచల కవి నామకుడు సర్వజ్ఞవిష్ణువను నామధేయము గలిగిన విద్యాతీర్థుడే యనియు నితడు కామకోటి పీఠాధిపతియనియు, వ్యాసా చల క్షేత్రవాసియగు సారంగపాణుల తనయుడగుటచే నా యన్వర్థ నామధే యము గలిగెననియు, సీతనే విద్యారణ్యులకు బరమ గురువులనియు, నిది

ప్రాచీనశంకర విజయమగుట దానినుండి మాధవుడు కథావస్తువును, శ్లోకముల గ్రహించెననియు కృష్ణస్వామయ్య వక్కాణించియున్నాడు[32] కథావస్తువులో దారతమ్యము లేకబెక్కు శ్లోకముల యథాతథముగాస్వీకరించి, సుమారు ఏబది వత్సరములలోనే విద్యారణ్యుడు తన పరమగురు రచిత గ్రంథమును మరల వ్రాయ నవసరిమేమియై యుండునో । అటులేయైనను ప్రథమ శ్లోకమున 'ప్రణమ్యపరమాత్మానం శ్రీ విద్యాతీర్థరూపిణం' (1.1) అను చోటగాని, 'వ్యాసాచల కవివరః' (1.17) అను చోటగాని, విద్యాతీర్థ వ్యాసాచల నామముల ఏకత్వ సూచిక పదముల మాధవుడు ప్రయోగింప లేదు. మరియు 'ప్రణమ్య పరమాత్మానం శ్రీ విద్యాతీర్థరూపిణం । ప్రాచీన శంకరజయే సార సంగృహ్యతేస్ఫుటం ॥' (1.) అను శ్లోకమున ప్రాచీన శంకర విజయకర్త విద్యాతీర్థుడని స్ఫురింపదు. అటులే వ్యాసాచల కవియే యీ ప్రాచీన శంకరజయ కర్తయని మాధవ రచనమున సూచితము కాలేదు. కాన నీ సంశయము విచారణీయము.

మరియు, వ్యాసాచలకవికృత గ్రంథమున శ్రీ శంకర నిర్యాణ ప్రస్తావము గావించుచు, కలి 2625 వ సంవత్సరము రక్తాక్షి (క్రీ. పూ. 477) నామ సంవత్సర వైశాఖ శుద్ధ ఏకాదశీ దినమున కాంచీ కామాక్షీ దేవి ఆలయమున నుండు కాలమున, స్వ శరీరత్యాగకాంక్ష జనించి, అష్ట వర్ష ప్రాయుడును, వర్ధమానపుత్రుడును అగు నొక బాలునికి దురీయాశ్రమము నొసంగి, సర్వజ్ఞముని నామమొసంగి, కామకోటి పీఠాధ్యక్షునిగ నాతని గావించి, అతనికి సురేశ్వరాచార్యుని సంరక్షకునిగ నియమించె

---

32. శ్రీ శ్రేష్ఠులూరి కృష్ణస్వామయ్య : జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము, అ.పు. 21.

ననియు, అట్లు తన కార్యముల ముగించి బ్రహ్మైక్యము నొందెననియు నటుల కామకోటి పీఠము సర్వకేంద్రమైవిరాజిల్లెననియు వ్రాయ బడెను.[32]

తన పరమగురు గ్రంథమునకు విరుద్ధముగ విద్యారణ్యు డనబరగు మాధవుడు తన గ్రంథములో శంకరుని కాంచీపుర వాసమును ప్రస్తావింపక కామకోటిపీఠ స్థాపనాది విషయముల సూచింపక, పర్యవసానమున శంకరు నిర్యాణమునుగూడ తద్గ్రంథమునకు విరుద్ధముగ కేదారక్షేత్రమున జరిగి నట్లు రచించుట గమనార్హము. అందుచే విద్యాతీర్థునికిని, వ్యాసాచల కవి కృతమనబరగు శంకర విజయ కావ్యమునకు సంబంధము దూరమని తోచును.

గ్రంథ కర్తృత్వమెట్లున్నను, యీ గ్రంథమువలన శంకర జనన మరణ కాలములు స్పష్టమగుచున్నవి. కలి 2593 అనగా క్రీ.పూ. 509 లో శంకరుడు జనించి, కలి 2625 అనగా క్రీ. పూ. 477 లో సిద్ధిపొందినట్లు తెలియుచున్నది. ఈ కాలనిర్ణయము కామకోటిపీఠ సమ్మతము.

శ్రీ ఆనందగిరి రచితము

ఆనందగిరి లిఖిత శంకరవిజయముగూడ ప్రధానమైనదే. ఈ ఆనంద గిరి శంకరుని సాక్షాత్తు శిష్యునిగా జెప్పుకొని జగద్గురు జీవిత విశేషముల

32. శ్రీ శ్రేష్టలూరి కృష్ణస్వామయ్య : జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము, అ.పు. 21.

నుగ్గడించెను. కాని It is very much to be doubted whether this was written by Anandagiri, the famous disciple of Sri Sankaracharya, for the work is partly in poetry and partly in prose, and the nature of the style and many grammatical errors, show that the author must have been only a biginner.[33] ఈ రచనమున సంస్కృత విద్యాప్రారంభకుని సూచించు అనేక వ్యాకరణ దోషములును, శైలియు గోచరించుచు, గొంత గద్యము, కొంత పద్య రూపముగ నుండుటచే శంకరుల సుప్రఖ్యాతశిష్యుడైన ఆనందగిరి దీనికి కర్త యగుట మిగుల సందేహాస్పదమని భాష్యాచార్యులు వ్రాయుచు, 32, 33, 34, 44 అధ్యాయములలో ఇంద్ర, కుబేర, యమ, చంద్రాదిక సిద్ధాంతముల శంకరుడోడించినట్లు, ఇతర గ్రంథముల లేనివిషయముల నీతడు వ్రాసెననియు నవి కేవలము కల్పితములనియు నతడు వచించెను. అంతియగాక శంకరునకు లక్ష్మణ హస్తామలకులను యిరువురు శిష్యు లున్నట్లును, వారిలో లక్ష్మణుడు కాలాంతరమున విశిష్టాద్వైతవాదియైన రామానుజుడుగ నయ్యెననియు, హస్తామలకుడు ఉడిపి జేరి ద్వైతమును బోధించెననియు, క్రీ. త. 1017 లోని రామానుజుని, క్రీ.త. 1119లోని మధ్వాచార్యుని శంకరునితో ముడివైచి, శిష్యులనుగ జేయుట కేవలము అసంభవమగుటయేగాక అసందర్భమగుచు నీ కర్త శంకర శిష్యుడుకాక మధ్వానంతరకాల జన్ముడని బోధపడుచున్నదనియు భాష్యాచార్యుల వాదము.[33]

---

33. pandit V. Bhashyacharya: The Age of Sankaracharya p 15.

'పంచపాదిక కర్తారం పద్మపాదం సనందనం । వార్తికాది గ్రంథ కారం విశ్వరూపం సురేశ్వరం॥ పృథ్వీధరాఖ్యం శ్రీమద్ధస్తా మలకయోగినం తోటకం వానందగిరిం ప్రణమామి జగద్గురుం॥' అను గోవర్ధనమఠ సంప్రదాయపు శ్లోకములననుసరించి తోటకాచార్యునకు అనందగిరి యను ప్రఖ్యాత నామముండుటచే నా యానందగిరి తోటకాచార్య నామముననే వ్యవహరింపబడుచు ప్రశస్తి గాంచి యున్నను యీ గ్రంథకర్త తాను శంకర సాక్షాత్తు శిష్యుడైన ఆ యానందగిరియే యని చెప్పికొనుటచే (Wilson) విల్సన్ మొదలైన కొందరు పండితులు విశ్వసించి, యీ గ్రంథమును ప్రాచీనమనియు విశ్వసనీయమనియు వాకొనియున్నను అది కేవలమర్వాచీనమని కృష్ణస్వామి అయ్యరు తెలుప [34] This seems to be quite modern work written in the interests of the schismatic Mathas on the Coromondal Coast which have renounced obedience to the Sringeri Matha where Sankaracharya's legitimate successor resides. [35] శంకరాచార్యుని న్యాయబద్ధమైన ప్రతినిధియున్న శృంగేరిమఠ అనువర్తనమును త్యజించిన తూర్పుతీర మతభేద శాఖీయ మతపక్షముగ రచింపబడిన ఆధునిక రచనమిది అని. తంజావూరు జిల్లా న్యాయాధిపతియు, పేరొందిన సంస్కృత విద్వాంసుడును అయిన Dr. Burnell డాక్టరు బర్నెల్ స్పష్టపరచెను.

---

34. C.N. Krishnaswami Aiyar : The Three Great Acharyas p 2.

35. Dr. Burnell : MSS. of S.M.

కాని ఆనందగిరి 14 వ శతాబ్దమునకు జెందినవాడై, చేర దేశమున సూర్యనారాయణ అను నాతని కుమారుడై, పూర్వాశ్రమమున జనార్దనుడని పేర్వడసియుండెను. ఇతడు శుద్ధానందునిదగ్గర ఆశ్రమ స్వీకారమొనర్చి ఆనందగిరి యనియు, ఆనందజ్ఞాన అనియు నామముల గలిగియుండెను. ఇతడు మహా ప్రజ్ఞానిధియై శంకరభాష్యములకనేక టీకలను విరచించెను. ఇతని రచనలు సుమారు 1500 గ్రంధములని ప్రతీతి అని పండితాభి ప్రాయము.[36] ఇతడు జనార్ధనుడేయనియు, నతనికి సర్వజ్ఞవిష్ణువను కుమారుడుండెననియు, గాన నితడు 14వ శతాబ్దము వాడనియు కుప్పు స్వామి శాస్త్రి గూడ వ్రాసియున్నాడు.[37] శుద్ధానందుడే తన గురువని ఆనందగిరి తన రచనలలో జెప్పుకొనియుండుటచే శంకర సమకాలీనుడు కానేరడనియు స్పష్టము. ఈ గ్రంధమును రచించిన 'ఆనందగిరి' యను వాడు శ్రీ మదాచార్యుల భాష్యములకును, సురేశ్వరాచార్యుల వార్తికము లకును వ్యాఖ్యానము లం గావించినవాడును, శ్రీ కామకోటి పీఠమును 'ఆనందజ్ఞాను'లను నపరనామధేయముతో నలంకరించినవాడునై యున్నాడని కృష్ణస్వామయ్యయు వ్రాసెను.[37] కాని యితడు కామకోటిపీఠమున నాల్గవ వాడైన శుద్ధానందునిపిమ్మట ఐదవవాడుగ అధిపతి యగుటకు క్రీ. పూ. 55 వ సంవత్సరమువాడై యుండుట కష్టసాధ్యమగుటచే నితడే ఆ పీఠాధి

---

36. మహామహోపాధ్యాయ శ్రీ నాగపూడి కుప్పుస్వామయ్య శాస్త్రి : తర్కసంగ్రహము.

37. శ్రీ శ్రేష్టలూరి కృష్ణస్వామయ్య : జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము, అ.పు.20

పతి యనుటయు ననుచితమని కొందరి వాదము.[38] ఇతడు 14వ శతాబ్ది వాడనియే నిర్ధారణము. కాని యితడు శంకరవిజయ కర్త యనుటకు నాధారములు గానరావు. అట్లగుటచే గామకోటిమఠమునకు జెందిన అనంతానందగిరి యను మఠాధికారి దీని రచించియున్నట్లు వ్యక్తము. దీనిని గూర్చియే డాక్టరు బిర్నెల్ స్పష్టముగ వ్రాసియుండెను. ఈ అనంతానందగిరి రచనము ఇతర విజయములకంటె గొన్ని మాత్రమె విషయముల దెలిపి యుండుటచే గమనార్హము. అందుచే తోడకాచార్యులనెడు నామధేయము గల ఆనందగిరి యొకడును, శుద్ధానంద శిష్యుడైన ఆనందగిరి యొకడును, అనంతానందగిరి అనువాడొకడుగా ముగ్గురానందగిరులుండుటచే నింత కలవరమేర్పడియున్నది.

కాని కృష్ణస్వామయ్యర్ టీకాకారుడైన ఆనందగిరిగూడ ఒక ప్రాచీన శంకరవిజయమును రచించినట్లు తెలుపుచున్నాడు.[39] ఆ శంకర విజయమున శంకర జననమును గూర్చి యిట్లు లిఖింపబడియున్నది. 'ఈశో౽ప్యథాత్మసమప [illegible] సర్వః సర్వాధి శుండికవి వర్గ సహస్రసేవ్యః విద్యాధి సద్వాది నామ్నికుటే శివాఖ్యాత్ ఆర్యాపతే రవిసహస్ర రుచిః కుమారః' (3.85) 'తస్మై ప్రయత్నసల సేవధి బాణనేత్రే, యో నందనే దివమణా పుదగస్థితాః రాధే౽పి తేరుపాని నిర్గతమంగలగ్నే౽ప్యాహూతవాన్ శివ గురుః స్వచ శంకరేతి' (3.86) ఏ కేరళ దేశమునందు సత్కుతుల్యులగు విద్వాంసులు [illegible] విషమును నివారింప సమర్థులగు సహా

38. MSS. of S.M.
39. శ్రీ శ్రేష్ఠులూరి కృష్ణస్వామయ్య : జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము, అ.పు. 23

ప్రాధికమగు పాములవాండ్రు వాబడు గొప్ప పండితులు గలరో అట్టి వారిచే సేవింపబడుచుండు విద్యాధిపుండనువాని వంశమున కలి ప్రారంభము పిమ్మట ౨౫౯౩ వ సంవత్సరమునకు సరియైన నందన వత్సరము నందుత్తరాయణమున, వైశాఖ శుద్ధ పంచమి పునర్వసు నక్షత్ర యుతంబగు కర్కాటక లగ్నమున శివగురు సతి ఆర్యాంబ గర్భమున మహేశ్వరుడు సహస్ర కిరణ తేజముగల సూర్యునివలె జనించెను. ఆ శిశువునకు శివగురు శంకరుడని పేరుంచెను అని గలదు. మరియు నిర్యాణప్రస్తావమున; కలిలో ౨౬౨౫ వ సంవత్సరమున: శ్రీ శంకరులు కాంచి కామకోటి పీఠమునందు సర్వజ్ఞముమలము చన తర్వాత ఆచార్యునిగా నియమించి, అతని దక్షిణ కర్తగా సురేశ్వరాచార్యుని నేర్పరచి, శ్రీ కామాక్షీ ఆలయముం జేరి: ప్రాపంచిక మనోరథముల వీడి, మర్త్య శరీరమును త్యజియించి, సామాన్యుల కలభ్యమైన బ్రహ్మైక్యము నొందెను అని ఆ గ్రంథము తెలిపి యున్నది.

ఆనందగిరి యను పరనామ ధారియైన అనంతానందగిరి రచన మును జూతము. 'ప్రాప్తే తు దశమే మాసి విశిష్టా గర్భగోళతః। ప్రాదు రాసీన్మహాదేవః శంకరాచార్యనామతః॥ 'ఆసీత్తదా పుష్పవృష్టిః దేవ సంఘైః ప్రచోదితా। నేదుర్దుందుభయోర్దివ్యాః స్వర్గలోకే చిరం సుఖం॥' (౨ అ) విశ్వజిత్తను బ్రాహ్మణోత్తముని ధర్మపత్ని యగు విశిష్టా గర్భమున పది మాసములు నిండిన పిమ్మట మహాదేవుడు శంకరాచార్య నామమున ఉద్భవించెను. అప్పుడు దేవతలు పుష్పవృష్టి గురిపించిరి. స్వర్గలోకమున దివ్యములైన దుందుభులు మ్రోగెను. ఇందు ఇంతకంటె జననకాల వివరములు కానరావు. ఈ రచయిత పూర్వోక్త రీతి సాహసించి

రామానుజ మధ్వాచార్యుల శంకరానుయాయులుగ జిత్రించుట విచిత్రము. ఈ విజయమున సర్వజ్ఞుడను బ్రాహ్మణుడు చిదంబర క్షేత్రమున నుండెను. అతనికి విశిష్ట అను కుమార్తెయు నుండెను. ఆమెను విశ్వజిత్తు అను నతనికి వివాహము జేసెను కొంతకాలమునకు విశ్వజిత్తు తపమునకై భార్యను వీడిపోవ, విశిష్ట చిదంబరేశ్వరుపై భక్తి గలిగియుండి, అతని ననుగ్రహమున శంకరుని గనినట్లు యీ రచన. ఈ రచనమును అవ్యక్త ప్రసంగముగ ద్రోసిపుచ్చుచు కృష్ణస్వామయ్య యీ క్రిందివిధముగ దెలుపుచున్నాడు. కాంచీ కామకోటిపీఠము నలంకరించిన ఆచార్య స్వాముల పైకి ముప్పదియారవవాడగు అభినవ శంకరాచార్యస్వామి చిదంబర క్షేత్ర నివాసులగు విశ్వజిత్తు అను విప్రోత్తముని తనయుడు. విశ్వజిత్తు మర ణించు కాలమునకు అతని ధర్మపత్ని విశిష్టాదేవి గర్భముగనుండి, సహగ మనమునకై సంసిద్ధముకాగ బంధువులు నివారించిరి. కాలాంతరమున నామె మూడు వత్సరముల అనంతము కలియుగాబ్దములు 388, విభవ సంవత్సర వైశాఖ శుద్ధ పుష్యమీయుక్త దశమీ దినమున, అనగా క్రీ.త 788న మగశిశువును గాంచెను. కాని ఆమె లజ్జచే నతని అరణ్యముల ద్యజింప, వ్యాఘ్రపాదుడను మునీంద్రదంపతులతని బెంచి, విద్యాబుద్ధుల గరపి ప్రవీణుని గావింప, జిదంబరక్షేత్రమునకేతెంచిన కామకోటి పీఠాధీశ్వరుడు యీ బాలకునిగూర్చి విని, ఆనందించి, తురీయాశ్రమము నొసంగి పీఠా ధ్యక్షునిగ గావించెను. అతడును ఆదిశంకరువోలె దేశముల బర్యటించి, విద్యచే దిగ్విజయము గావించి, కాశ్మీరమున సర్వజ్ఞపీఠము నధిరోహించి, ఏబది వత్సరములు పీఠాధిపత్యమునసుండి, కలి 394! సిద్ధార్థి సంవత్సర ఆషాఢ బహుళ అమావాస్య దినమున హిమాచలమందలి ఆత్రేయ పం

తమున దత్తాత్రేయ గుహయందు ప్రవేశించి బ్రహ్మైక్యము నొందెను.39 అట్లు శంకరుజుట్టుపూర్వోత్తరముల నొసంగు అనంతానందగిరి కృత ఆచార్యవిజయము శ్రీ శంకరుల శిష్యుడైన తోటకాచార్యులనెడు ఆనందగిరి వలనగాని, శంకరుని భాష్యత్రయ వ్యాఖ్యాతయైన ఆనందజ్ఞానులచే గాని వ్రాయబడక, ఆనందగిరి నామధేయముతో మరియొకరు వ్రాసినటుల దోచుచున్నదని కృష్ణస్వామి అయ్యరు విశదపరచెను.40

ఆనందగిరియొక్క శంకర విజయమునగల వత్యాసముల తెలాంగు పండితుడుగూడ ఇట్లు వివరించియున్నాడు. శంగరుడు సన్న్యసించినపిమ్మట జన్మస్థలమును వదలెను. అప్పటికే అతనికి బెక్కురు శిష్యులు కలరు. చిదంబరమునుండి అతడు బయలుదేరి మయూరార్జున, రామేశ్వరముల బర్య టించి,అనంతశయనమున మాసము వాసముండి,సుబ్రహ్మణ్యపురము భవాని నగరము, కువలయపురములద్వార ఉత్తరమున ఉజ్జయినికిజేరెను అటనుండి ప్రయోగ క్షేత్రమును జేరెను. అంత కాశి, కురుక్షేత్ర బదరీల దర్శించి, పశ్చిమముగ ప్రయాణించి అనుమల్ల, అరుంధ, మగధపురముల దర్శించి, ఇంద్ర ప్రసయము ప్రస్థముల నుండి అయోధ్య గయల చేరి జగన్నాథమునకు ఏతెంచెను. రుద్రపురమున గుమా రిలుని జూచి, హాస్తినాపురము దగ్గరగల విజయబిందు నగరమున మం డనమిశ్రుని ఓడించి, తుంగభద్రాతీరమున శృంగగిరిలో నొక పాఠశాలను స్థాపించి, అట వత్సరముండి, అహోబిల వేంకటగిరులమీదుగ గాంచీపుర

---

39. శ్రీ శేష్టులూరి కృష్ణస్వామయ్య : జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము, అ.పు. 23

40. C. N. Krishnaswami Aiyar : The three great Acharyas p 10.

మును జేరెను. శివ విష్ణుల కాంచీనగరమున ప్రతిష్ఠించి అట శరీరము ద్యజించెను. పర్యవసానకాలమున దన శిష్య పంచకమునకు శైవ, వైష్ణవ, శాక్త, సౌర గాణావత్యముల స్థాపింప, నాజ్ఞనిడెను.41

దీనిని వివరించుచు తెలాంగు మహాశయుడు I must confess that even after a great beal of time and labour- I am as far as ever from being able to comperehend the geography of the tour of Shankaracharya as related by Anandgiri—. Many of the names cannot be found noted in our modern maps[41]ఆనందగిరి వర్ణించిన శంకరాచార్య పర్యటనమునగల భూగోళ విధానమున, నేనెంత కాలప్రయాసల నుపయోగించినను నాకవగతము కాలేదని సమ్మతించుచున్నాను: అనేత నామములు మనప్రస్తుతకాల దేశ పటములలో గానరావు అని అతడు వ్రాసియున్నాడు. కాని ఆనందగిరి సూచించిన జిదంబరము దక్షిణమునగల పోర్టోనోవో దగ్గరగల చిలుం బ్రము అయి యుండునని సందేహించి యున్నాడు.42 కాని చిలుంబ్రముల విశిష్టకు అధిష్టానదేవుడైన నటరాజు లేడుగదా! ఆ విధముగ నీ యానంద గిరి కృత శంకర విజయము అనేక సమస్యలకు దారి దీసి జిజ్ఞాసలోకమున మిగుల సంక్షోభమును లేవదీసినదని తోచుచున్నది.

---

41. Dr. K. T. Telang : Sankaracharya, p 28.
42. Dr. K. T. Telang : Sankaracharya, p 30.

శ్రీ చి త్సు ఖీ య ము

చిత్సుఖాచార్యునిచే రచింపబడిన 'బృహచ్ఛంకర విజయ'మను గ్రంథమొకటి గలదు. అందు 'తతః సా దశమే మాసే సంపూర్ణ శుభ లక్షణే। షడ్వింశే శతకే శ్రీ మద్యుధిష్ఠిర శకస్య వై॥ ఏకం త్రింశేథవర్షే తు హాయనే నందనే శుభే। మేషరాశిం గతే సూర్యే వైశాఖే మాసి శోభనే॥ శుక్లే పక్షే చ పంచమ్యాం తిథ్యాం భాస్కరవాసరే। పునర్వసుగతే చంద్రే లగ్నే కర్కాటకాహ్వయే మధ్యాహ్నే చాభిజిన్నామ ముహూర్తే శుభవీక్షితే. స్వోచ్ఛస్థే కేంద్రసంస్థే చ గురౌ మందే కుజే రవౌ। నిజ తుంగగతే శుక్రే రవిణా సంగతే బుధే। ప్రాసూత తనయం సాధ్వీ గిరిజేవ షడాననం॥ ఉదయాచల వేశేవ భానుమంతం మహౌజసం। దుర్నిరీక్ష్యే స్స్వతేజోభిర్భాసయంతం దిశో దశ॥' అంతట శుభసూచికములతోగూడిన పదియవ మాసము సంప్రాప్తింప, యుధిష్ఠిర శక 2631 సరి గు నందన అనగ క్రీ.పూ. 509 వ సంవత్సరమున, వైశాఖ శుద్ధ పంచమి భానువారము పునర్వసు నక్షత్ర కర్కాటక లగ్నమున, రవి కుజ గురు శనైశ్చరగ్రహములుచ్ఛస్థితిని కేంద్రమును బొంది శుక్రుడుచ్ఛస్థితిని బుధుడు మేషరాశి రవితోగూడియుండ శివగురుపత్ని యగు ఆర్యాంబా పార్వతి కుమారస్వామిని బ్రసవించినట్లు పుత్రుని గనెను. ఆ బాలుడు ఉదయించిన సూర్యునివలె దశదిక్కులకు దన తేజమును బ్రసరింప చేసెను అని యీ గ్రంథము శంకరు జననకాలమును దెలుపుచున్నది.

అటులే శంకరనిర్యాణము క్రిందివిధముగ నీ గ్రంథము చిత్రించి నది. ఆసేతుహిమాచలపర్యంతము సకల శాస్త్రజ్ఞులకును సమ్మతమగు నద్వైతమును స్థాపించి, శూల చక్రాది చిహ్నముల ధరించియుండిన శైవ వైష్ణవాది షణ్మతముల; పై దురాచారములనుండి దొలగించి సన్మార్గ ప్రవిష్టుల గావించి, ఆకాశవాణిని జయించి, పండితోత్తమసేవ్యుడై కాంచీ నగరమునందలి సర్వజ్ఞపీఠము నారోహించి, శ్రీశంకర యతిసార్వభౌముడు యీ భరతఖండమున ముప్పదిరెండుసంవత్సరములు వర్ధిల్లి, ఆశ్రయించిన కాంచీమండల ప్రభువగు రాజసేన భూపాలునకు సర్వ ప్రజలకు ధర్మముల బోధించి, యుధిష్ఠిర శకము 2663 నకు సరియగు క్రీ.పూ.477 వ సంవ త్సరమున; గామాక్షీదేవాలయమున శరీరమును జాలించి బ్రహ్మైక్యము నొందెను 43

కాని చిత్సుఖాచార్య జీవితవిశేషములుకూడ విచారణీయములే. ఇతడు శంకరునకు గోవిందభగత్పాదాచార్య సన్నిధానమున సహాధ్యాయుడ నియు, నాటి నామము విష్ణుశర్మ అనియు, గేరళమునగల గోకర్ణక్షేత్రవాసి యనియు, కృష్ణస్వామయ్య విశ్వాసము. శంకరునితో దేశమునల్లడల బర్య టించి,శంకరుసన్నిధి సన్యసించి కాంచీనగరమున శంకరు నిర్యాణమువరకు వెంట నితడుండినట్లు యీ గ్రంథము చూపెట్టును. ఇతడు శంకరుగంటె 5 సంవత్సరములు పెద్దయటగూడ! శంకర నిర్యాణానంతరము యితడు ద్వారకాపీఠమును బ్రహ్మస్వరూపాచార్యుల తర్వాత గలి 2651 వ సంవత్స రమున అనగ క్రీ పూ. 41 సంవత్సరములలో నధిష్ఠించి, ఎనుబదియవ

43. శ్రీ శ్రేష్ఠులూరి కృష్ణస్వామయ్య: జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము. ఆ.పు 26

వత్సరప్రాయమున గలి 2668 లో క్రీ,పూ,434 వ సంవత్సరములో సిద్ధి గాంచినట్లు కృష్ణస్వామయ్య వ్రాసియున్నాడు.[43]

చిత్సుఖాచార్యుడు జ్ఞానోత్తముని శిష్యుడై, శుకప్రకాశమునికి గురుడనియు, నిత డనేక గ్రంథముల లిఖించెననియు గొందరి భాసము. ఇతడు వంగీయుడనియు, శ్రీహర్షుని 'ఖండ ఖండ ఖడ్గము' నకు వ్యాఖ్య వ్రాసెననియు, 13 వ శతాబ్దమునకు జెందినవాడనియు గొందరి అభిప్రాయము. ఇతడు శంకరవిజయకర్త యని ఆధునికులెవ్వరును దెలిపియుండలేదు. కాననిదియు నర్వాచీనమేగాని ప్రాచీనమని విశ్వసింపననర్హ మనియే తోచును.

శ్రీ చిద్విలాసీయాదులు

చిద్విలాసయతి యను నతడు ఒక శంకరవిజయవిలాసమును నిర్మించెను. ఇది కాలనిర్ణయమువకెట్లును ఉపయోగపడక, వసంత పునర్వసులను మాత్రమే ప్రస్తావించి శంకర జన్మ కాలమును దెలిపియున్నది. కాలటిగల శివగురు ఆర్యాంబలనే, మాధవ చిత్సుఖులతోబాటు నితడు శంకరుజననీ జనకులుగ సమర్థించెను. శంకరదిగ్విజయమనుపేర సదానందుడొక గ్రంథమును విరచించెను, ఇందు కాల నిర్ణయోపయుక్త విషయమెద్ది

---

43. శ్రీ శ్రేష్ఠలూరి కృష్ణస్వామయ్య : జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము. ఆ. పు. 26

యును లేదు. కేరళీయ శంకరవిజయము నా నొండు గ్రంథము గలదు. అందు నందన, వైశాఖ శుద్ధ పంచమి, పునర్వసు నక్షత్రాదికము జెప్పబడి నదిగాని శకము దెలుపబడకుండుటచే నదియు ననుపయుక్తము. పై నుదాహరింపబడిన శంకరవిజయములుగాక, విద్యాశంకర (శంకరానంద) గోవిందనాథ, రాజచూడామణి దీక్షిత, వల్లీశయకవి, మొదలగు రచయితల విజయములు పెక్కు గలవు. కాని యవియు పూర్వగ్రంథముల పై నాధారపడియుండుట చే యథార్థచారిత్ర గ్రహణమునకు నిరాధారములు.

విజయ సమీక్ష

పై వివిధ శంకరవిజయ సమీక్ష ననుసరించి చూచినచో, We have at Present no work which can be truly considered as his (Sankara's) bioguaphy. written during, or immeaditely after his time.[44] శంకరు కాలమునగాని, అతని నిర్యాణతక్షణానంతరమునగాని నిర్మితమైన జీవిత చారిత్రము ఒక్కటియైన ప్రస్తుతము మనకు గానరాదు. The dates of the biographies being several centuries later, it is not to be wondered at that the traditions were different from one another.[45]

---

44. Pandit N. Bhashyaeharya The Age of Sankaracharya. p 44.

45. Pandit N. Bhashyacharya: The Age of Sankaracharya, p 14

రచయితలు అనేక శతాబ్దముల అనంతర కాలపువారగుటచే వాని వాని సంప్రదాయములలో దారతమ్య ముండుటయందును ఆశ్చర్యములేదు. అంతియగాక ఒక్కొక్క లేఖకుడు తనకు జెందిన ప్రదేశమునకు, మఠమునకు అనుగుణ రీతి శంకరచరిత్రమును రూపొందించియున్నట్లును విదితము. అందుచే నవి అప్రామాణికములైన ఆ యా కాలముల సాంప్రదాయక గాథలనే తెలుపుచున్నవనుటకు ప్రబల కారణము గలదని భాష్యాచార్యులు తీర్మానించెను.45 దీనిననుసరించి చూచుచో, It is plain that after the time of Sri Sankaracharya his school became variously divided and every individual belonging to a particular division wrote a work 46 శంకరానంతర కాలమున నతని మతము వివిధరీతుల విభజ్యమై, ప్రతియొక్కరు ఒక్కొక్క పక్షమునకు జెంది, రచనల గావించియున్నటుల స్పష్టమనియు నతని నిర్ణయము. మరియు We find the life of Sankara shrouded in myth, none of which adds to his greatness 47 శంకర జీవితగాథ అతని గౌరవము నినుమడింపజేయజాలని అభూత కల్పనములతో నిండియున్నదనియు సూర్యనారాయణశాస్త్రి చింతించెను.

అయినను బై సమీక్షవలన గొన్ని ముఖ్య విషయములు విస్పష్టమగుచున్నవి. ఒక్క అనంతానందగిరికాక సర్వేతరులును, శంకరుడు కేరళదేశమునకు జెందిన కాలటి గ్రామ వాసులగు ఆర్యాంబ, శివగురులకు జనించెనని పర్యవసానముగ దెల్పుచున్నారు. అటులే శంకరుని జీవిత

---

46. Pandit N. Bhashyacharya: The Age of Sankaracharya p 31.
47. Prof S.S. Suryanarayana Sastry : Sankaracharya, p 1.

కాలము ముప్పది రెండు వత్సరములనియు నిర్ణయింపనగుచున్నది. అటులే జననకాలముకూడ క్రీ.పూ.509 నందననామ సంవత్సర, వైశాఖశుద్ధ పంచమీ, భానువాసర పునర్వసు నక్షత్రమున అనియు నిస్సంశయము.

పురాణములు

— స్కాంద పురాణాంతర్గత శివరహస్యములో శ్రీ శంకర చరితా ప్రస్తావము గలదు. 'మదంశే జాతం దేవేశి కలావపి తపోధనం। కేరళేషు తదా విప్రం జనయామి మహేశ్వరీ॥.... కల్యాదిమే మహాదేవి సహస్ర ద్వితయాత్పరం। .... సృజామీశే మదంశతః ॥ కేరళే శలల గ్రామే విప్రపత్న్యాం మదంశతః। భవిష్యతి మహాదేవి శంకరాఖ్యో ద్విజోత్తమః॥' (16. అ. 9. అం.) ఓ పార్వతీ ! కలి ప్రారంభమునుండి రెండు వేల వత్సరములకు బైపడినపిమ్మట, కేరళ దేశమున గల శలల గ్రామమున, ఒక ద్విజోత్తముని గర్భవాసమున, నా యంశమున శంకర నామధేయుడగు తపోధనుడైన విప్రుడొకడు జనించును అని జననమును తెలిపి, అంత శంకర జీవిత విశేషముల క్లుప్తముగ వచించియున్నది.

'నిదంతి వేదవిద్యాం చ ద్విజాః కర్మాణి వై కలౌ। కలౌ। రుద్రో మహాదేవః శంకరో నీలలోహితః ॥ ప్రకాశతే ప్రతిష్ఠార్థం ధర్మస్య వికృతాకృతిః। యేతం విప్రా నిషేవంతే యేనకేనాపి శంకరం। కలిదోషాన్ వినిర్జిత్య ప్రయాంతి పరమం పదం ॥' (40.అ) కలిలో బ్రాహ్మణులు వైదిక కర్మ నింద జేయువారగుదురు. మరల ధర్మమును యథాస్థితి స్థాపింప భగవంతుడగు శంకరుడవతరించును. ఆ భగవంతునే విప్రులెవ్వ

సేవించెదరో అట్టి కలి కలుషములనుండి తరించెదరు అని లింగపురాణము శంకరావతరణమును సూచించియున్నది.

'కలౌ రుద్రో మహాదేవో లోకానాం ఈశ్వరః పరః న దేవతా భవే న్నృణాం దేవతానాం చ దైవతం॥ కరిష్య త్యవతారం స్వం శంకరో నీలలోహితః। శ్రౌత స్మార్త ప్రతిష్ఠార్థం భక్తానాం హితకామ్యయా॥ ఉపదేక్ష్యతి తత్ జ్ఞానం శిష్యాణాం బ్రహ్మసంజ్ఞితం। సర్వవేదాంతసారంహి సర్వస్మాచ్ఛ్రుతు దర్శనాత్॥ యే తం విప్రా నిషేవంతే యేనకేనాప్యసా యతః విజిత్య కర్మజాన్ దోషాన్ యాంతి తే పరమం పదం (27.అ) కలియుగమున దేవదేవుడగు మహేశ్వరుడు తన భక్తుల హితము గోరినవాడై, శ్రౌత స్మార్త ధర్మముల యథాప్రకారము స్థాపింప, సర్వవేదాంతసారమగు బ్రహ్మజ్ఞానమును, సర్వశాస్త్రాభిప్రాయములను శిష్యులకు పదేశింప నవతరించును. ఎవరా భగవంతుని నెటుల సేవించెదరో వారు కర్మజమ్మైన దోషములనుండి ముక్తులై తరింతురు అని కూర్మపురాణ పాఠము.

'కల్యాదౌ ద్వి సహస్రాంతే లోకానుగ్రహకామ్యయా। చతుర్భిస్సహ శిష్యైస్తు శంకరోఽవతరిష్యతి॥ (36. అ) కలిప్రారంభమునుండి రెండు వేల వత్సరముల కావల, ప్రజల ననుగ్రహించుటకై నలుగురు శిష్యులతో భగవంతుడైన శంకరుడవతరించునని భవిష్యత్పురాణ వాక్యము.

'లోకానుగ్రహతత్పరరః పరశివః సంప్రార్థితో బ్రహ్మణా। చార్వాకాది మతప్రభేద నిపుణాం బుద్ధిం సదా ధారయన్॥ కాలట్యాఖ్య పురోత్తమే శివగురుర్విద్యాధినాథశ్చ యః॥ తత్పత్న్యాం శివావతారకే సముదితః శ్రీ శంకరాఖ్యాంవహన్॥ కాంచ్యాం శ్రీ కామకోటిం కలిమల శమనీం కల్పయిత్వాసురేశే। శ్రీవిద్యారాజ పీఠార్చన మహిత మహారాజ్య సామ్రాజ్య

లక్ష్మీం॥ సంవేశ్యాత్మీయ శిష్యే సకలభువన సమ్మోద హేతోర్మహాత్మా। చిన్ముద్రాపస్యానుభూతిం భజతి భవమహాంబోధి సంతారణాయ॥' (72.7) పరమశివుడు బ్రహ్మచే సంప్రార్థితుడై ప్రజల ననుగ్రహింప, జార్వాకాది మతముల ఖండింప నసాధారణ ప్రజ్ఞతో వెలయుచు, గాలటియను ఉత్తమ గ్రామమున, విద్యానాథ తనయుడగు శివగురుని ధర్మపత్ని గర్భమున, శంకర నామధేయమున నవతరించి, కాంచీనగరమున గలి కలుషవినాశిని శ్రీ విద్యారాజపీఠము నర్పించుటచే మహిమనొందిన మహారాజ్య సామ్రాజ్య లక్ష్మీస్వరూపిణియగు కామకోటిని గల్పించి, అందు సర్వజనా నందము కొరకై తన శిష్యుడగు సురేశ్వరాచార్యుని నియమించి సంసార సాగర మును దరింపజేయుటకై చిన్ముద్రతో జ్ఞానానందానుభవమును జేయు చుండును.

పై బురాణవాక్యములు కేరళదేశమును, కాలటి గ్రామమును శివ గురుల బ్రస్తావించుటయేగాక, గలిపిమ్మట ద్విసహస్ర వత్సరానంతరమను టయు గమనార్హము. అనగా క్రీస్తునకు బూర్వమనియే నిర్ణయము.

ఈ పురాణములు శంకరుని నిట్లు నుతించుచుండ, 'మాయావాదం అసచ్ఛాస్త్రం ప్రచ్ఛన్నం బౌద్ధమేవ చ। మయైవ కథితం' దేవి కలౌ బ్రాహ్మణరూపిణ॥' ('. 14) శాస్త్రవిరుద్ధమును, ప్రచ్ఛన్న బౌద్ధమును నగు మాయావాదము, బ్రాహ్మణ రూపమును దాల్చి నాచేత గలిలో జెప్పబడును అను వాక్యముల బద్మపురాణము శంకర సిద్ధాంత నింద గావించియున్నది.

ఈ పురాణవాక్యములగూర్చి యోచించి, Certain puranas are also said to make mention of the birth of the philoso-pher. those portions of the Puranas which are said to

treat of him are not generally known to exist.[48] కొన్ని పురాణములు మన తత్త్వవేత్తనుగూర్చి సూచించినట్లు వచింప బడును. కాని ఆ పురాణభాగములు సామాన్యముగ నా పురాణముల గాను పింపవు అని భాష్యాచార్యులు వాకొనెను. పద్మపురాణ వాక్యములు must only be additions by some antagonist of Advaita philosophy.[48] అద్వైత సిద్ధాంత ప్రతివాది యొకనిచే జేర్పబడినవనియే యతడు నిర్ణయించెను.

ఇతరములు

శ్రీ మాధవీయ శంకర విజయము ననుసరించి 'అనుభూత జాతక తరింగిణి' కర్త, శ్రీ శంకరుడు కలిలో 3907 సంవత్సరమునకు సరియగు శాలివాహన శక 728 అనగ క్రీ.శ.805వ సంవత్సరము అనగ నీశ్వరనామ సంవత్సర వైశాఖ శుద్ధ పంచమీయుక్త ఇందువాసరమున అవతరించినట్లు వ్రాసియున్నాడు. కాని ఈ నిర్ణయము క్రీ.శ. 788 వ సంవత్సరమున జనించిన అభినవ శంకరులకుగూడ నన్వయింపక బిమ్మట నుండుటయు, క్రీ.శ. 905 వ సంవత్సరము ఈశ్వరకాక బార్థిన సంవత్సరమై యుండు టచే కృష్ణస్వామయ్య దీనిని త్రోసిపుచ్చెను.[49]

---

48. Pandit N. Bhashyacharya: The Age of Sankaracharya, p 26

49. శ్రీ శ్రేష్ఠలూరి కృష్ణస్వామయ్య: జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము అ. పు. 3

'సకలార్థసాగర' మను గ్రంథమున గల 3058 వ వత్సరములో, ఈశ్వర సంవత్సర వైశాఖ శుద్ధ పంచమీ, భానువారము, ఆర్ద్రానక్షత్ర మున శంకరుడుద్భవించునట్లు గలదు. దీని ప్రకారము క్రీ. శ. 44 వ సంవత్సరముగ నేర్పడును.[49]

సూరతు యజ్ఞేశ్వరశాస్త్రి కర్తృకమైన 'ఆర్య విద్యాసుధాకరము' న. గలిలో 3889 సంవత్సరములకు సరియగు విభవ నామ సంవత్సర, వైశాఖ శుద్ధ దశమి దినమున శంకరుడుదయించినట్లు, అనగ క్రీ శ. 788 సంవత్సరమని గలదు. దీనినే మరికొందరు సమర్థించిరి. నాగపూడి కుప్పు స్వామయ్య పండితుడు తన 'శ్రీ శంకరాచార్యచరిత్రమున' నదే వత్సర మును గైకొని, వైశాఖ శుద్ధ పంచమీ ఆర్ద్రా నక్షత్రమని తెలిపియు న్నాడు.[49] కాని శంకరేంద్రవిలాస మను గ్రంథమున, విభవ, వైశాఖ శుద్ధ దశమి, పుష్యమీ నక్షత్రమున. శంకరానంతరము 36 వ కామకోటి పీఠాధిపతి జనించినట్లు గలదని కృష్ణస్వామయ్య వాకొనును.[50]

సదాశివేంద్ర సరస్వతీ విరచిత 'పుణ్యశ్లోక మంజరి'కలిలో 2926వ సంవత్సరము అనగా రక్తాక్షి (క్రీ. పూ.477) శుద్ధ ఏకాదశి దినమున, శంకరుడు దివంగతుడైనటుల వచించుచున్నది.

---

49. శ్రీ శ్రేష్ఠులూరి కృష్ణస్వామయ్య : జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము అ. పు. 3.

50. శ్రీ శ్రేష్ఠులూరి కృష్ణస్వామయ్య: జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము, అ. పు. 8.

ఈ గ్రంథములన్నింటిని దరచూచి, శంకరుడు క్రీ.పూ.477 వ సంవత్సరమున సిద్ధిపొందుట స్థిరమనియు, నందుచే గ్రీ. పూ. 509 వ సంవత్సరమే ఆతని జనన సంవత్సరమనియు గృష్ణస్వామయ్య నిర్ణయించెను.[51] ఈ కాల నిర్ణయ కృషిలో నతని ప్రవేశము ప్రశంసార్హము

రామభద్ర దీక్షిత కృత 'పతంజలి చరిత' లో గూడ శంకరప్రస్తావము గలదు. కాని యందు కాలనిర్ణయాధారము లెవ్వియు గానుపింపవు. ఇచ్చట నెనిమిదవ సర్గలో నసందర్భముగ శంకర ప్రస్తావనము గావింపబడియున్నది. ఇది మాధవీయ శ్లోకముల ననుసరించియున్నదని కొందరి వాదము.

పై సమీక్ష ప్రకారము అయిదుగురు శంకరవిజయాది చరిత్రకారులు అనేక గ్రామముల శంకరజన్మస్థానమగ సూచించిరనియు, నందు శృంగేరి గూడ గలదనియు, శివరహస్య కవిచరిత్రముయి కేరళమున శశల గ్రామమును, ఆనందగిరి చిదంబరపురమును, మాధవుడు కాలటిని, ఆర్య విద్యాసుధాకార కర్త యజ్ఞేశ్వరశాస్త్రి కల్పి అను గ్రామమును సూచించియున్నారని తెలాంగు పండితుడు సమీక్షించెను.[52]

---

51. శ్రీ శ్రేష్ఠులూరి కృష్ణస్వామయ్య : జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము, అ.వు. 23

52. Dr. K. T. Telang : Sankaracharya, p 3.

శ్రీ శంకర పీఠములు

శంకరవిజయాదిక గ్రంథములు యీ విధముగ నానారీతుల నడిచి యున్నవిగదా అని శ్రీ శంకరభగవత్పాద స్థాపిత మఠములద్వార కాలాదిక నిర్ణయమును గావింప యత్నించినను ప్రయోజనము స్వల్పముగనే యున్నది.

శంకర స్థాపిత మఠములలో సతి ప్రాచీనమని చెప్పబడు శృంగేరి పీఠమున నుపయుక్త నిదర్శనములెవ్వియు గానరావు. ఇందు క్రీ త. 1331 సంవత్సరమునుండి 1386 వరకు శృంగేరీ పీఠాధ్యక్షుడైన విద్యారణ్యుని ముందు పదునొకండుగురు అధ్యక్షులుమాత్రమే పేర్కొనబడియున్నారు. అందుచే క్రీ.త. 773 వ సంవత్సరమున విశ్వరూపాచార్యుడు నిర్యాణము నొందుటయు, నతడే యీ పరంపరకు ప్రథమాచార్యుడగుటయు గాన నగును. కాని యితడు క్రీ.పూ. 27 వ సంవత్సరమున శ్రీ శంకరాదేశమున పీఠము నధిష్ఠించినట్లు శృంగేరి పాఠము. ఈ సంప్రదాయము ననుసరించి శంకరుడు క్రీ.పూ.11 వ సంవత్సరమున సిద్ధిబొందుట జరిగెన. కాన విశ్వ రూపుడు శంకరకాలముసే, అనగా శంకరునికి షోడశవర్ష ప్రాయముననే శృంగేరి పీఠాధిపతి యయినట్లును' పిమ్మట జగద్గురువు పదునారు వర్షములు జీవించినట్లును వాకొనబడియున్నది. ఈ గణనమున విశ్వరూపుడు. క్రీ.పూ. 27 సంవత్సరమునుండి క్రీ.త. 73 వ సంవత్సరమువరకు అనగా బూర్తిగా 800 సంవత్సరమేలు జీవించియుండెనని తెలుయుచున్నది. ఇది అసంభవ మనియు నా 800 సంత్సరములు 80 సంవత్సరములయి యుండుననియు, నందుచే శంకరులు క్రీ. త. ఏడవ శతాబ్దమువాడై యుండుననియు భాష్యా చార్యుడూహించెను.[53]

53. Pandit N. Bhashyacharya ; The Age of Sankaracharya, p 29.

ఆ పీఠము నలంకరించిన ఆచార్యులలో క్రీ. శ. 6 వశతాబ్దమునకు జెందిన 9 వ పీఠాధ్యక్షుడు విద్యాశంకరుడు సిద్ధి పొందిన పిమ్మట, సుమారు 800 సంవత్సరములు పీఠము అధ్యక్షులులేక నుండ, 14 వ శతాబ్దమున విద్యాతీర్థుని అభిమతానుసారమును విద్యారణ్యుడు తన గురువగు భారతీకృష్ణ తీర్థుని పీఠాధిపతిగ గావించెనని కృష్ణస్వామయ్య వ్రాసెను.[54] భారతీకృష్ణ తీర్థుడు శంకరానంద, విద్యాతీర్థుల శిష్యుడనియు, నితడు విద్యారణ్యుని సోదరుడనియు దెలియుచున్నది. విద్యాతీర్థుడు కుంభకోణ, కామకోటి పీఠాధ్యక్షుడనియు, నతడే జీర్ణమైయున్న శృంగేరీపీఠమును విద్యారణ్యుని ద్వార పునరుద్ధరించెనని కొందరివాదము. కాని విద్యాతీర్థుడు శృంగేరీ ఆచార్యుడే యనియు గామకోటి పీఠమునకు దీర్ఘ సంప్రదాయము కాదనియు మరికొందరివాదము. కాని క్రీ.శ. 773 వ సంవత్సరమునుండి క్రమరీతి ఆచార్యులు వారి కాలముల గలిగియుండుటచే దాని ద్రోసి రాజనుటయు భావ్యముకాదు. ఇక మార్గాంతరమెద్దియన, శంకరానంతరము యీ పీఠము విశ్వరూపాచార్యునిచే నలంకరింపబడి, అంత కారణాంతరములచే ప్రసిద్ధి బాసి, అధ్యక్షులు లేక, క్రీ.శ. 758 వ సంవత్సరమున నిత్యబోధఘనా చారుడధ్యక్షుడగునంతవరకు గాలక్షేపము జేసియుండవచ్చుననుట ఉచిత మేమో ! శంకరకాలము ననుసరించి వీని యన్వయములు రూపొందించు టుచితము. ఈ యసంపూర్ణ ఆచార్య పరంపర నాధారము జేసికొని It is easy perhaps to rsconcile small discripancies and take 788 A.D. as the year of the Guru's birth, as Max Muller does.[55] యిందుగల కొన్ని లోపముల సమన్వయించి మాక్సుముల్లరు

54. శ్రీ శ్రేష్ఠలూరి కృష్ణస్వామయ్య : జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము. అ,పు.29

55. C. N. Krishnaswami Aiyar : The three great Acharyas p 12

వచింపకీతి శంకరుడు క్రీ.త. 788 సంవత్సరములో జనించినట్లు వాకొనుట ఉచితమని కృష్ణస్వామి అయ్యరు వాదించును. అట్టి నిర్ణయమునకీ పరంపర అవకాశము నొసంగజాలదని స్పష్టము.

ద్వారకయందు నెలకొనియున్న శారదాపీఠము ప్రకారము శంకరుడు యుధిష్ఠిర శకము 2633 వ సంవత్సర, వైశాఖశుద్ధ పంచమినాడు జనించినట్లును ఆ శకముననే 2636 సంవత్సరమున ఉపనయనము, 2639 సంవత్సరమున సన్న్యాసమును, 2640 వత్సరమున గోవిందుని దగ్గర బ్రహ్మోపదేశమును, 2638 సంవత్సర కార్తిక బహుళ త్రయోదశినుండి మాఘ శుద్ధ దశమి వరకు ద్వారకాపీఠ స్థాపనము, 2648 వత్సర ఫాల్గుణ శుద్ధ నవమినుండి శృంగేరీపీఠ ప్రతిష్ఠయు, 2649 సంవత్సరము మండనమిశ్రునికి సన్న్యాసమొసంగి ద్వారకా పీఠాధ్యక్షుని గావించుట, 2654 సంవత్సరమున హస్తామలకుని శృంగేరీ అధ్యక్షుని గావించుట, 2655 వత్సరమున జగన్నాథమున గోవర్ధనపీఠము ప్రారంభము, పద్మపాదుని అచార్యునిగ నొనర్చుట, యుధిష్ఠిర శక 2666 సంవత్సరమున కార్తిక శుద్ధ పూర్ణిమ శంకరుల సిద్ధిపొందినట్లు తెలుపబడియున్నది. అనగ క్రీ పూ. 505 నందన సంవత్సరమున జనించి క్రీ.పూ. 472 సంవత్సరమున శంకరుడు సిద్ధిపొందినట్లు యీ నిర్ణయము

పూరీ జగన్నాధ గోవర్ధనపీఠ గురు పరంపర ననుసరించి, యుధిష్ఠిర శకము 2655 సంవత్సరము వైశాఖ శుద్ధ దశమి శ్రీ శంకరుడు జగన్నాధ పీఠమును స్థాపించి, అందు పద్మపాదాచార్యుని అధిపతిని గావించినట్లు గలదు. కాని మరి యితర వివరములు అభావము. కాని యీ మఠస్థాపన కాలము శారదా పీఠముయొక్క పట్టికకు సరిపోవుచున్నది.

బదరికాశ్రమమునగల జ్యోతిర్మఠము చాలకాలము ఖిలమై యిటీవలనే పునరుద్ధరింపబడియున్నది. దాని గురు పరంపర లభ్యము కాదు.

ఇట్లు శ్రీ శంకర స్థాపితములని ప్రఖ్యాతములైన నాలుగుగాక కాంచీనగరమున గామకోటిపీఠము గలదు. ఇదియు శంకర స్థాపితమే యను వాదు గలదు. దీనిననుసరించి కలియుగాబ్ది 2593 నందన సంవత్సర, వైశాఖ శుద్ధ పంచమి, పునర్వసు నక్షత్రమున, శంకరుడుద్భవించినట్లు గలదు. పూర్వోక్తరీతి 'పుణ్యశ్లోక మంజరి' కథనరీతి గలిలో 2625 సరియగు రక్తాక్షి నామ సంవత్సర, అనగా క్రీ. పూ. 77 శుద్ధ ఏకాదశినాడు శంకరుడు బ్రహ్మైక్యము నొందినట్లును తెలుపబడి యున్నది. కామకోటి పీఠాధిపతుల సంస్తుతించు 'గురురత్నమాల' ననుసరించియు నిదేకాలములు స్పష్టపడుచున్నవి.[56]

పై శంకర స్థాపితములనబడు అయిదు మఠములలో శృంగేరి క్రీ. పూ. 43 నుండి నుండి క్రీ. పూ. 11 వరకును, కామకోటి క్రీ. పూ. 508-509 క్రీ. పూ. 477 వరకును; ద్వారక క్రీ. పూ. 50 నుండి క్రీ. పూ. 473; గోవర్ధనము దీనిననుసరించియే యుండుట గమనార్హము. ఈ ప్రకారము యీ మఠములు పరస్పర విరుద్ధకాలముల దెల్పుచు స్వసంప్రదాయముల సక్రమ పద్ధతి నిలువబెట్టుకొనజాలక, దమ మఠముల కాధారమైన శ్రీ శంకర భగవత్పాదుల కాలనిర్ణయముననే యింత వ్యత్యస్తముగ నుండుట గడుంగడు విచారకరము. స్వసంప్రదాయస్థులే యిటు

---

56. శ్రీ శ్రేష్ఠలూరి కృష్ణస్వామయ్య: జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము, అ.పు. 29

లుండ నిక నన్యుల విషయమునందాశ్చర్యమావంతయు నవసరములేదు. వారెల్లరు పరిపరివిధముల గాల నిర్ణయమును గావించి, సమస్యను అధిక తర క్లిష్టత్వమున జిజ్ఞాసువుల ద్రోసివైచిరి. ఆ విషయము నింకను బరిశీలించెదముగాక !

పురుష సంబంధము

శంకర చారిత్రమున గొందరు రాజులతో, మహామహులతో, శంకరునకు సంబంధ మేర్పడినట్లు తెలియుచుండుటచే వారి జీవితకాలము ననుసరించి శంకరు కాలమునుగూడ నిర్ణయింప సాధ్యమగునేమో యత్నింపనగును.

సుధన్వ మహారాజునుగూర్చి చరిత్రలో ననేక సమయముల బ్రస్తావింప బడియుండుటయేగాక శంకరుడుగూడ సుధన్వునిగూర్చి తన రచనములలో సూచించియున్నాడు. 'జినవిజయ' మను జైన గ్రంథము కుమారిల, శంకర, సుధన్వాదుల దెలిపియున్నది. అందు గుమారిలుని నిందించి, సుధన్వరాజుగూడ నదేకాలమున నుండెనని దెలుపుచు: నతని 'దుష్టః' అని దూషించినది. 'సుధన్వో నామకో రాజా సోపి దుష్టస్తథా భువి ! జినానాం యేన సాధూనాం కృతం కదనమద్భుతం॥' (9.9) ఆ దుష్ట ప్రభువు సుధన్వుడుగూడ నదే కాలమున నుండెను. వాని కాలమున ధర్మిష్టులగు జైనులు మిక్కిలి హింసింపబడిరి అని తెలిపియున్నది. ఇతడు ద్వారకాధిపతియై యుండి ప్రథమతః జైనమతావలంబకుడై, కుమారిలు ప్రాబల్యమున,

దర్వాత వైదిక మతానుష్ఠానపరుడుగ నొనర్పబడెను. అంత యధిష్ఠిర శకము 2649 వ సంవత్సరము అనగా గ్రీ. పూ. 490 వత్సరమున శంకరునకు శిష్యుడయ్యెను. అట నతడు శంకరువెంట నెల్లచోట్లకు బర్యటించి, యుధిష్ఠిర శక 2663 అనగా, గ్రీ .పూ. -78 వ సంవత్సరము శంకరుని గూర్చి 'విజ్ఞాన పత్రిక' యను నొక తామ్రశాసనమును బ్రకటించెనని తెలియుచున్నది. కాన నతనికాలము ననుసరించియు శంకరుడు క్రీ. పూ. 500 సంవత్సర ప్రాంత జన్మమడే యని తెలియబడును.

శంకరుడు నేపాళమునకేగి, అటగల వృషదేవవర్మ అను బౌద్ధ రాజును వైదిక మతమున జేర్చినట్లును, అట్లు శాసనమొందు గల్గినట్లును, శంకరప్రసాదలబ్ధుడై కుమారుని గాంచ నా శిశువునకు శంకరశర్మ అను నామమిడినట్లును చరిత్రము. ఇతడు నేపాళీయ సూర్యవంశ రాజులలో బదునెనిమిదవ వాడుగ నున్నాడు. ఈ వంశము కలిశక 389 సం॥ నుండి కలిశక 3001 సం॥ వరకు అనగ గ్రీ. పూ. 1712 నుండి క్రీ. పూ. 100 సం॥ వరకు బాలించినట్లును, అందు వృషదేవవర్మ 18 వ వాడై, శంకరుడు నేపాళమును గ్రీ. పూ. 487వ సంవత్సరమున జేర, నా దేశమును బాలించుచున్నట్లు నేపాళ రాజవంశావళి తెలుపుచున్నది. వీరినే పార్వతీయ వంశస్థులనియు నందురు.

చిద్విలాసయతి తన శంకరవిజయమురో శంకరు కాలమున, వారణాశిని రత్నసింహుడను రాజు పాలించుచుండినటుల వ్రాసియున్నాడు. శంకరునకు అనుచరుడై యీ రాజు శంకరు గాశీనగరముననే యుండగోర శంకరుడందులకు నియ్యకొనక బరివ్రాజకత్వమే తనకు ప్రధానమని జెప్పెనట. కాని యీ రాజుయొక్క కాలము తెలియరాదు.

'కొంగుదేశ రాజక్కాల్' అను గ్రంథము, శంకరుడు ప్రథమ త్రివిక్రమ దేవుడను రాజును శైవమునకు మార్చినట్లు తెలుపుననియు, నితడు స్కంధపురాధీశ్వరుడనియు సందురు కాని యితని కాలము క్రీ.శ. 178 సం॥గ కొందరి తీర్మానము.

శంకరు జననకాలమున గేరళమున బాలించు రాజు రాజశేఖరుడని వ్రాయబడినది. ఇతని కాలనిర్ణయమింకను జేయబడలేదు.

'బృహచ్ఛంకరవిజయ' కర్త శంకరుని కాలమున మగధదేశమును 'హాలుడ'ను ఆంధ్రరాజు పరిపాలించుచుండినట్లు వ్రాసెను. అటులే 'గురు రత్నమాలిక' అను గ్రంథముగూడ దెలుపుచున్నది. ఇతడు యుధిష్ఠిర శక 2644 అనగా గ్రీ. పూ. 495 నుండి 490 సంవత్సరమువరకు బాలించెనని పురాణ ప్రమాణముల ననుసరించి కృష్ణస్వామయ్య తీర్మానించెను.[57] ఈ విషయమునే తెలుపుచు కోట వెంకటాచలంగూడ గ్రిందిరీతిగా వ్రాసి యున్నాడు. మగధరాజ్య పాలకులైన శాతవాహనవంశ రాజులలో 18 వ వాడైన అరిష్ట శాతకర్ణి కాలములో అనగా గలిశక 2583 నుండి 2608 సంవత్సరము సరియగు క్రీ. పూ. 519 నుండి 494 సంవత్సరములో గ్రీ. పూ. 509 వ సంవత్సరమున శంకరులు జనించిరనియు, 21 వ చక్రవర్తియగు పురంధ్రసేనుని కాలములో గ్రీ. పూ. 484-463 సంవత్సరములో అనగా గ్రీ. పూ. 477 వ సంవత్సరములో సిద్ధిపొందెననియు తెలిపియున్నాడు.[58] ఈ రాజుల మధ్యవాడై 19 వ వాడైన హాలుడు

---

57. శ్రీ శ్రేష్ఠలూరి కృష్ణస్వామయ్య : జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య, చరిత్రము, అ.పు. 36.

58. శ్రీ కోట వెంకటాచలం : కలిశక విజ్ఞానము, భా. 2. పు. 107.

క్రీ. పూ. 494-489 సంవత్సర కాలమున పాలించుట చేత నతనికి శంకరు సాంగత్యమేర్పడి యుండవచ్చును. ఇట్లు శంకర కాలమునాటి ప్రభువుల కాలముల జూచియున్నాము. వారి కాలముల ననుసరించియు శంకరులు క్రీ. పూ. 500 సంవత్సర ప్రాంతముల జనించినట్లు స్పష్టము.

శంకరాచార్య చారిత్రమున నతి ముఖ్య ఘట్టములనదగినవి కుమారిల మండనమిశ్రులతో శంకరుని సమాగమము. మండనునిగూర్చి కాలాంతరమున విచారించెదము. ప్రస్తుతము కుమారిలునిగూర్చి చూచెదము. 'జిన విజయ' మను జైన గ్రంథమూలమున గుమారిలు చారిత్రము కొంత స్పష్టము. 'ఋషిర్వార స్తథా పూర్ణం మర్త్యాక్షౌ వామ మేళనాత్ః ఏకీకృత్య లభేతాంకః క్రోధస్యాత్ తత్ర వత్సరః॥ భట్టాచార్య కుమారస్య కర్మకాండైకవాదినః। జ్ఞేయః ప్రాదుర్భవ స్తస్మిన్ వర్షే యుధిష్ఠిరే శకే॥' ఋషి=7, వార=7, పూర్ణం=0, మర్త్యాక్షౌ=2. వీనిని త్రిప్పివైచిన 2077 యుధిష్ఠిర శకమున, గర్మకాండ ప్రవర్తకుడైన కుమారిలుడు జనించెనని గలదు జైన, బౌద్ధుల, యుధిష్ఠిర శకము కలిపిమ్మట 468 వత్సరము తర్వాత ప్రారంభించును గాన గలిశక 3102-468=2634-2077= క్రీ. పూ. 557 వ సంవత్సరమున కుమారిలుని బుట్టుక యని యర్థము.[59] ఇతడు ఆంధ్రోత్కల రాష్ట్రముల మధ్యగల జయమంగళ గ్రామమున. మహానదీతీరమున, ఆంధ్రజాతిలో, చంద్రగుణా యజ్ఞేశ్వరులకు జనించెననియు నా గ్రంథ వాక్యము. చిత్సుఖాచార్య శంకరవిజయమున శంకరు

59. శ్రీ శ్రేష్ఠలూరి కృష్ణస్వామయ్య: జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము, అ.పు. 31.

కంటె కుమారిలుడు 48 వత్సరములు జ్యేష్ఠుడని చెప్పబడియుండుటచే 557–48=క్రీ. పూ. 509 శంకర జననమనియు విదితమగుచున్నది. శంకరులకు 5 వ సంవత్సరము బూర్తియయిన పిమ్మట కుమారిలు గలిసెననియు నీ గ్రంథమే వాకొనును. జైనవాద ఖండమునకై ప్రామాణిక గ్రంథ శ్రవణార్థము కుమారిలుడు జైనునివలె ఆ మతగురువు నాశ్రయించి పఠింపుచుండ, నొకదినమున వారెరింగి యతని బహిష్కరించి ద్రోయ నతనికి నేత్ర మొంటి గ్రుడ్డియయ్యెను. అంతనాతడు పట్టుదలతో రాజుల స్వాధీనము గావించుకొని, జైనులనోడించి, వైదికము నెల్లెడల స్థాపించి, వాగావించిన జైనగురు ద్రోహ పాపపరిహారార్థము స్వశరీరమును దుషాగ్ని ప్రవేశింపజేసిన కాలమున శంకరుడాతని దర్శించినట్లు చరిత్ర. నాటికి కుమారిలునకు 48 + 15=63 వత్సరముల ప్రాయమగుచున్నది.[59] అనగా 557–63=494 క్రీ. పూ. సంవత్సరమున నతడు శరీరత్యాగము జేయుచు గర్మమార్గమును వాదింప మండనమిశ్రుని గలుసుకొన శంకరున కాదేశించినట్లును వెంటనే శంకరుడందేగినట్లును గ్రంథములు తెలుపుచున్నవి. ద్వారకాపీఠ పాఠము ననుసరించి మండనునితో శంకరునకు వాదము యీ కాలముననే జరిగియున్నట్లు వ్యక్తమగుచుండుటచే కుమారిల శంకర సంబంధమునగూడ శంకర జననకాలము క్రీ. పూ. 509 సంవత్సరమనియే నిర్ధారణము అగుచున్నది.

శ్రీ శంకరాచార్యుని గురుపాదులైన గోవింద భగవత్పాదుని కాల నిర్ణయము ననుసరించియు శంకర కాలమును దీర్మానింప నగును. కాని గోవిందుని విషయముగూడ జాల సమస్యలకు లో యలరారుచున్నది.

---

59. శ్రీ శ్రేష్ఠులూరి కృష్ణస్వామయ్య : జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము. అ,పు.31

బృహచ్ఛంకర విజయ కర్త కథనమున గోవిందుడు పూర్వాశ్రమమున జంద్రశర్మ యనియు, నతడే శ్రీ హర్ష విక్రమాదిత్యుని జనకుడనియు గలదు. క్రీస్తుకు బూర్వము మాళ్వా రాష్ట్రమును బాలించు బ్రాహ్మణరాజుకొక కుమార్తె గలదు. ఆమెను ఆ కాలమున నఖండ విద్వాంసుడై యుండిన చంద్రశర్మకిచ్చి వివాహము జేసెనట. వారికి శ్రీ హర్షవిక్రముడు జనించెను. కుమారుడు రాజ్యపాలనమునకు బూనిన పిమ్మట నీ చంద్రశర్మ గౌడపాదు నాశ్రయించి, సన్న్యసించి, గోవింద భగవత్పాదుడైనట్లు చరిత్ర తెలుపుచున్నది. గౌడపాదుడు పతంజలినుండి వ్యాకరణమును, శుక బ్రహ్మనుండి బ్రహ్మవిద్యను గ్రహించెనని వీరి వాదము. విక్రముడు నేపాలమునుగూడ బాలించెను. ఇతడు పారసీకుల బారద్రోలెను. ఆ పారసీకులు 'శకే' అను దేశమునుండి వచ్చినవారనుటచే విక్రమునకు 'శకారి' అను బిరుదము ప్రాప్తించెను. ఇతడు కలి 2645 క్రీ. పూ. 457 వ సంవత్సరములో మరణించెను. నాటనుండి శ్రీహర్ష శకమని యొక కాలమానము ప్రారంభింపబడియున్నది, ఇతడుగాక ప్రమర వంశస్థుడైన విక్రమార్కుడు మరొకడు ఉజ్జయినీపాలకుడు గలడు. అతడు క్రీ. పూ. 5˘ వ సంవత్సరమున విక్రమశకమును బ్రారంభించెను. అతని కుమారుడే శాలివాహనుడు ఈ శాలివాహనుడు గ్రీ. త. 45 వ సంవత్సరమున రాజ్యమునకు వచ్చెను. ఇతడును గ్రీ. త. 78 లో శకుల నోడించి యుండుడచే నాటినుండి శాలివాహన శకము ప్రారంభింపబడి యున్నది, అందుచే శ్రీహర్షశకము క్రీ. పూ. 457 నను, విక్రమశకము క్రీ. పూ. 57 నను, శాలివాహనశకము గ్రీ. త. 78 ప్రారంభింపబడినట్లు చరిత్ర. కాన నీ గణనము ననుసరించి యీ గాధ సత్యమైనచో, ననగా జంద్రశర్మయే గోవిందుడైనచో, ద్వారకా సంప్ర

వాదము ననుసరించి శంకరుడు గోవిందుని దగ్గర యుధిష్ఠరశక 2640 అనగా క్రీ. పూ. 498 వ సంవత్సరమున తన ఏడవ ఏటనే సన్న్యసించి నట్లు తెలియుచున్నది.

గోవిందుని యీ చరిత్రయేగాక మరియొక విచిత్ర గాథయు గలదు. పూర్వాశ్రమమున చంద్రశర్మ యనబడు నీతడు గౌడపాదునివద్ద వ్యాకరణ శాస్త్రమును నభ్యసించి, తర్వాత నాలుగు వర్ణములలో నలుగురు కన్యల వివాహమాడి వారివలన క్రమముగ వరరుచి, విక్రమాదిత్య భట్టి, భర్తృహరుల గాంచెననియు నొకగాథ. అందు వరరుచి, పాణినికి సహాధ్యాయుడై ప్రఖ్యాతి నొందిన వ్యాకరణవేత్త యయినట్లును, విక్రమార్కుడుజ్జయిని చక్రవర్తిగా ప్రఖ్యాతి నొందినట్లును, భట్టి మహాకవియై విక్రమార్కు ఆస్థానమున జెల్వొందినట్లును, భర్తృహహరియు 'వాక్యపది' మొదలగు వ్యాకరణ గ్రంథములను, శతకములను సృజించి ప్రఖ్యాత కవిగను, విద్యావేత్తగను, రూపొందినట్లు ఈ గాధమూలమున దెలియుచున్నది [60] ఈ విషయమును భాష్యాచార్యులు ప్రస్తావించి The tradition that Govindabhatta was the father of Vikramaditya does not rest on any evidence [61] గోవిందుడు విక్రమాదిత్యుని జనకుడను సాంప్రదాయకమైన వాడుక ప్రమాణబద్ధము గాదని, భట్టి, భర్తృహరులు సోదరులు కాకుండుటయేగాక వారు, వారి రచన ప్రమాణముల ననుసరించి చూచినచో వివిధ కాలములకు జెందినవారనియు వక్కా-

---

60. శ్రీ శ్రేష్ఠహరి కృష్ణస్వామయ్య : జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము అ. పు. 4.

61. Pandit N. Bhashyacharya ; The Age of Sankaracharya, p 28.

బోంచెను. ఆ గోవిందభట్టు సన్న్యసించి, గోవిందయోగి అయినట్లును అగోచరమనియు నతని వాదము. ఈ చారిత్రము రామభద్రదీక్షితకృత పతంజలి చరిత్రలోగూడ గలదు. పతంజలి శాపతప్తుడైన గౌడపాదుడు బ్రహ్మరక్షస్సుగ మారి, సమర్థునికి దన వ్యాకరణ భాష్యమును బోధించిన పిమ్మటనే శాపవిమోచనమని గురువైన పతంజలి ఆదేశమగుటచే ఉత్తర దేశముల గ్రుమ్మరుచు జంద్రశర్మను గాంచి, అతనికి బోధించి శాపవిమోచనము నొండెననియు నా చారిత్రములో నభివర్ణితము. అట్లు గౌడుని వద్ద అధ్యయనము గావించినపిమ్మట చంద్రశర్మ నలుగురు భార్యల స్వీకరించుట యుక్తిబాహ్యముగ నున్నది. అంత మరల విరక్తుడై బదరికాశ్రమమున గల గౌడు నాశ్రయించి, అతడు సన్న్యసించినట్లు చెప్పబడినను పతంజలి చరితలో బ్రహ్మరక్షస్సు చంద్రశర్మకుపదేశించిన వెనువెంటనే స్వర్గమును బొందినట్లుండుటచే మరల గోవిందుడు గౌడునెట్లు ఆశ్రయించెనను సందేహము గలుగక మానదు.[62] అందుచే ఆ బ్రహ్మరక్షస్సు గౌడపాదుడు గాదను సంశయముగూడ గలదు. కాన నీ గాథ హాస్యాస్పదమని కొందరి భావము.

పై గాథల ననుసరించి చంద్రశర్మ గోవిందపాదుడై, నర్మదా నదీ తీరమున అమరేశ్వరమున శిష్యులకు బోధించుచుండి, నర్మదా ద్వీపమైన మాంధాతద్వీపమున క్రీ. పూ. 494 లోసిద్ధిపొంద, నట గోవిందాచార్యుని పుత్రుడైన విక్రమాదిత్యుడు ఓంకారనాథ దేవాలయమును నిర్మించి ప్రతిష్ఠించెననియు తెలియుచున్నది.[63] శ్రీహర్ష విక్రమాదిత్యుడు ఉజ్జయినీ

62. MSS. of S.M.

63. శ్రీ శ్రేష్ఠులూరి కృష్ణస్వామయ్య : జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము. ఆ. పు. 6.

చక్రవర్తియయి, శకుల నోడించి, క్రీ. పూ. 457 లో నొక శకమును ప్రారంభింప, గుప్తవంశ చక్రవర్తియయిన జంద్రగుప్తుడుకూడ విక్రమాదిత్య బిరుదమును గలిగియుండి, పారశీకుల బారద్రోలి క్రీ. పూ. 270లో మగధాధిపతిగ నుండెను. మరల మాళవ దేశాధిపతియైన విక్రమాదిత్యుడు క్రీ. పూ. 57 వ సంవత్సరమున పట్టాభిషక్తుడై నూత్న శకము నారంభించి యుండెను. ఈ రీతిగ ముప్పురు విక్రమాదిత్య నామధారులుండుటచే జరిత్ర కారులకు గొప్ప క్లిష్టత్వమేర్పడి యున్నది. ఇదమిత్థమను నిశ్చయమునకు రా గష్టమేర్పడుచున్నది. అందుచే జంద్రశర్మయే గోవిందుడనుటకు బలీయమైన ప్రమాణమభావమేమో యని దోచుచున్నది. అయిన నీ గోవిందపాదుడెవడు ? ఇంకను అనిర్ణీత విషయమేనా ? ఇతనికి గోవింద భట్టు అను నామముండుడచే నది పూర్వాశ్రమ నామమైయుండి, ఆశ్రమ స్వీకరణానంతరము భగవత్పాద శబ్దముతో గోవింద భగవత్పాదాచార్యుడై యుండెనేమో ? పూర్వాశ్రమమున శంకరనామము గలవాడు తురీయాశ్రమమున శంకరభగత్పాదులై యుండుట విదితమేగదా!

ఇంతవరకు శంకరజీవితమున సంబంధించియున్న కొందరు వ్యక్తుల జీవిత కాలముల జూచియున్నారము గోవిందుడే చంద్రశర్మ అయియుండినచో శంకర జననకాలము పూర్వమువలెనే క్రీ. పూ. 500 ప్రాంతములకు బోవుననుటకు సందియములేదు. అట్లు కాదేని గోవిందుని ద్వారా శంకరు కాలనిర్ణయముగాక శంకరువలన నతని కాల నిర్ణయమేర్పడుటయే జరుగును.

ఇంతవరకు జరిగిన మీమాంస శంకర జీవితసంబంధ వ్యక్తులగూర్చి వారి కాలములద్వార శంకర కాలనిర్ణయము. ప్రస్తుతము శంకరకృత

గ్రంథముల బ్రస్తానింపబడిన కాలనిర్ణయావకాశము నొసంగు విషయముల బరిశీలించెదము గాక!

సుధన్వప్రభువును గూర్చి మఠామ్నాయాది గ్రంథములలో శంకరుడు ప్రస్తావించినట్లును, అతడు ద్వారకా దేశాధిపతియై క్రీ.పూ. ఐదవ శతాబ్దిలో నున్నట్లును పూర్వము గాంచియున్నారము అటులే 'న హి వంధ్యాపుత్రో రాజా బభూవప్రాక్పూర్ణవర్మణోఽభిషేకాదిత్యేవం' (బ.సూ.భా.2-1-8) పూర్ణవర్మ పట్టాభిషిక్తుడు కాకపూర్వము వంధ్యాపుత్రుడు రాజు కాడు. 'సర్వగుణసంపన్నే పూర్ణవర్మణి రాజన్య సతతోతద్వత్' (ఛాం భా.3.19.1) సర్వగుణసంపన్నుడైన పూర్ణవర్మ లేనిచో నతని రాజ్యమే లేనట్లుగునను చందము అనియు పూర్ణవర్మ నామము ప్రస్తావింపబడియున్నది. అందుచే శంకరుడు ఆ ప్రభువుకాలమువాడను వాదము గలదు. ఈ పూర్ణవర్మ నామమును భాష్యగ్రంథముల బ్రథమతః గుర్తించిన తెలాంగు పండితుడు శంకరుడు పూర్ణవర్మ పట్టాభిషేకమును సూచించెనుగాన నతడాకాలము వాడై యుండునని యూహించుచు పట్టాభిషేకమునుగూడ శంకరుడు తిలకించి యుండు ననియు భావించి, రాజవంశావళుల బరిశీలించి ఇరువురు పూర్ణవర్మల గాంచెను. అందు ఒకడు జావా ద్వీపమును బాలించియున్న యతడు. అతడు భారతమునకు జెందినవాడు కాకుండుటచే, శంకరుడాతని విషయమిందు బ్రస్తావించుట అహేతుకము. ఇక ద్వితీయుడో, హియాంగ్ సాంగ్ అను చైనా పండితునిచే వాకొనబడియుండుటచే షుమారు క్రీ.శ. 540 ప్రాంతమువాడగుటచే శంకరుడును అదేకాలమువాడై యుండునని తెలాంగు భావించియుండెను.[64] శశాంకుడను రాజు, బౌద్ధులకు ప్రాణ

64. Dr. C.T. Telang : Sankaracharya.

ప్రచమైన బోధివృక్షమును నరికివేయ, అశోకవంశమునకు కడపటివాడైన యా పూర్ణవర్మ చింతించి, దానిని 1000 ఆవుల పాలతో నభిషేకించి, పెరిగింపచేసి, దాని రక్షణార్థమై చుట్టును 24 అడుగులఎత్తు గోడను నిర్మించినట్లును, అది హియాంగ్‌సాంగ్ నాటికి 4 అడుగులు జీర్ణించి నట్లును, హియాంగ్‌సాంగ్ గాథ. అందుచే పూర్ణవర్మ హియాంగ్‌సాంగ్ లకు మధ్య కాలవ్యవధి ఎక్కువగనే యుండును గాన శంకరుడు అనాటి వాడు అనగా క్రీ.శ. 590 ప్రాంతమువాడు కాజాలడని భాష్యాచార్యులు వక్కాణించెను 65

మరియు పూర్ణవర్మ నామముతో రాజవర్మ నామము గూడ భాష్యమున స్మరింపబడియుండుటచే నా రాజు ఏవరో గ్రహింపవలసియున్నది. కాని అప్పటికట్టి రాజెవ్వరును అగోచరము. అంతియగాక 'పూర్ణవర్మ' శబ్దమునవలె వసుమిత్ర, దేవదత్త, యజ్ఞదత్త, విష్ణుమిత్ర శబ్దముల 'నహి వసుమిత్రో వంధ్యా పుత్రవదవభాసత ఇతి కశ్చి దాచక్షత' (బ్ర. సూ. భా. 2.2.28) వసుమిత్రుడు వంధ్యాపుత్రునివలె భాసిల్లుచున్నా డని ఎవ్వడు చెప్పుడుగదా! దేవదత్త యజ్ఞదత్తౌ మందప్రజ్ఞౌ విష్ణుమిత్రస్తు మహాప్రజ్ఞః' (బ్ర.సూ.భా.3.4.20) దేవదత్తయజ్ఞదత్తులు మందప్రజ్ఞులను, విష్ణుమిత్రుడు మహాప్రజ్ఞుడునను వ్యవహారము యుక్తము. కాని దేవదత్త యజ్ఞదత్తులు మందప్రజ్ఞులు, వీరిలొ నొకడు మహాప్రజ్ఞుడు అనువ్యవహారము యుక్తము కాదుగదా అని భావివివరణ సంబంధమున శంకరుడు ఈ శబ్దముల నుపయోగించియున్నాడు. ఈ నామములు సాక్షాత్తు వ్యక్తుల నామములు గాక ఉదాహరణమునిమిత్తమై యుపయోగింపబడు

65. Pandit N. Bhashyacharya: The Age of Sankaracharya p 38.

సర్వనామములై యుండుట ప్రత్యక్షము. అట్లే పూర్వోక్త పూర్ణవర్మ, రాజవర్మ నామములు సందర్భోచితముగ నుపయుక్తమయిన పదజాలమే గాని వానికి ఎట్టి వ్యక్తితో సంబంధముండవలసిన అవసరములేదని దోచుట సహజము.

అదేవిధముగ 'న హి దేవదత్తః స్రుఘ్నే సన్నిధీయమానస్తదహరేవ పాటలీపుత్రే సన్నిధీయతే' (బ్ర.సూ.భా.2.1.18) స్రుఘ్నమున సన్నిధీయమానుడగు దేవదత్తుడు ఆ కాలముననే పాటలీపుత్రమున సన్నిధీయమానుడు గాడుగదా అనువాక్యమున స్రుఘ్న గ్రామ, పాటలీపుత్రము లుదాహరింపబడియున్నవి. అందుచే శంకరుడా స్థలములుండిన కాలములో నుండియుండునని తోచును. కాని పాటలీపుత్రము హిందూదేశమునకు ముఖ్య నగరముగనుండి, పతంజలి మొదలైనవారిచే సంస్తుతింపబడినది. క్రీ.త. 750 వ సంవత్సరమున నది గంగచే ముంపబడినది. ప్రస్తుత పాట్నానగరము గ్రీ.త. 1541 లో నుద్ధరింపబడినట్లు ఆధునిక చరిత్రము. అటులే స్రుఘ్న నగరము థానేశ్వరముదగ్గర యమునచెంతనే యుండినట్లు, నేడది సుఘ్ అనబడుననియు జరిత్రకారుల కథనము. ఈ రెండు పట్టణములుచ్ఛస్థానములనుండి శంకరుచే ప్రస్తావింపబడి యుండెను. గ్రంథముల నుదాహరించియున్నంతమాత్రమున గ్రంథకర్త ఆనాటి వాడనుట అనుచితము. అంతియగాక నా నగరద్వయము నశింపక పూర్వమనుటచే నా కాలనిర్ణయము క్రీస్తు తర్వాతనే యని నిర్ధారింప నవసరము గానరాదు. అవి క్రీ పూర్వమే మహోన్నతపదమున నుండియుండనగును

గదా ! అందుచే నీ పట్టణనామ ప్రస్తావన మాత్రమున శంకరు కాల నిర్ణయము కానేరదనియే తాత్పర్యము.[66]

ఈ రీతి శంకర గ్రంథస్థమైన వ్యక్తుల పట్టణముల నామముల ద్వారమునైననను శంకరు కాలనిర్ణయమసాధ్యమనియే స్పష్టమగుచున్నది. అందుచే బూర్వోక్తచందము శంకరవిజయాది చారిత్రక గ్రంథముల ననుసరించిగాని, శంకరకృత గ్రంథముల విచారించిగాని, శంకరు కాలము కష్టసాధ్యమగుచున్నదనుట సువిదితము. అయినను యీ యూహాగానము లన్నింటికంటె శంకర స్థాపిత మతసంప్రదాయములన్నియు నేకోన్ముఖముగ క్రీస్తుకు బూర్వకాలమునే సూచించుచుండుటచే, సుధన్వ, కుమారిలాది వ్యక్తుల కాలముగూడ క్రీస్తుకు బూర్వత్వమునే అనుసరించుచుండుటచే, శంకరుడు క్రీ.పూ 500 ప్రాంతముల వాడనియే దోచును. అదియు క్రీ.పూ. 509 అనియే తీర్మానించుట ఉచితమనియు విదితము.

ఆధునిక పండితాభిప్రాయములు

పై విషయముల సాకల్య పరీక్ష గావించిన కుంభకోణ కలాశాలలో నుపన్యాసకుడైన ఎన్ కె. వేంకటేశ్వరయ్యర్ తన 'శ్రీ శంకరాచార్య-వారి కామకోటిపీఠము' అను గ్రంథమున,[67] టి.యస్. నారాయణ

66. శ్రీ కోట వెంకటాచలం : కలి శక విజ్ఞానము, భా. 3. పు. 58.
67. శ్రీ శ్రేష్ఠలూరి కృష్ణస్వామయ్య: జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము, అ, 2. పు. 9.

అయ్యర్ తన The Age of Sankara 'శంకరకాలము' అను గ్రంథము నను,[67] కోట వెంకటాచలం తన 'కలిశక విజ్ఞానము'నను శ్రీ శంకరుడు క్రీ పూ. 509 వ సంవత్సరముననే జనించినట్లు నిశ్చయించిరి [67] అటులే రాజవైద్య జి. కె. శాస్త్రి తన భగవద్గీతలో శంకరుడు 2500 వత్సరము లకు పూర్వమని దెల్పియున్నాడు.[68]

గౌతమబుద్ధుడు అయిదవ శతాబ్దమున ఏసుకు పూర్వమున్నట్లు తలంచి, బుద్ధ నిర్యాణానంతరము 80 వత్సరములకు శంకరుడుద్భవించి నట్లు అనిబిసెంట్ వ్రాసినట్లు తెలాంగు తెలిపియున్నాడు [69] అనగా బుద్ధ శంకరులొకే శతాబ్దమునకు జెందినవారగుచు, ఇరువురును క్రీ.పూ. 500 ప్రాంతములవారే యని ఆమె తీర్మానము. ని బుద్ధకాల నిర్ణయము ఇంకను అస్థిరమే. క్రీస్తుకు పూర్వము 1887 వ సంవత్సరము అతడు జనించి, 1807లో నిర్యాణమునొందినట్లు గొందరు గట్టిగా వాదించు చున్నారు.[70] కాన బుద్ధునితో శంకరుకాలమును ముడిపెట్టి తీర్మానించు టయు ప్రమాద భూయిష్ఠముగనే యున్నది

వ్యాస, శుక, గౌడ, గోవింద, శంకర రూపముగా గురు పరంపర యగుటచే బాదరారాయణుడు గౌడపాదునకు పరాత్పర గురువగుచున్నాడు. పతంజలి సూత్రములకు వ్యాసభాష్య ముండుటచే నతడు పతంజలి అనం

---

59. శ్రీ శ్రేష్ఠులూరి కృష్ణస్వామయ్య : జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము. అ,పు.31
68. Rajavaidya G.K. Shastri · Sri Bhagavadgita, p 16.
69. Dr. Annie Besant : Sankaracharya of S.S.S. Sastry, Note
70. శ్రీ శ్రేష్ఠులూరి కృష్ణస్వామయ్య ; జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య, చరిత్రము, అ.2పు. 9.

తనియనియు, పతంజలి క్రీ.పూ. 100 లకు జెందినవాడనియు, కాన నతని నుండి అయిదవవాడైన శంకరుడు క్రీ.త మొదటి శతాబ్దమునకు జెందియుండెననియు దలంచి, క్రీ.త. 700 సంవత్సరము దోషభూయిష్ఠమనియు ఆచార్య వి.బి. Athavale అథవేలు భావించెను.71 ఈ నిర్ణయము హిమోగలోని శంకరపీఠ సంప్రదాయానుసారమనియు, నందుశంకరుడు విక్రమశకము 107 వ సంవత్సరమున సిద్ధిపొందెననియు, నందుచే నది క్రీ.త. 50 అగునని అతని వాదము.71 కామకోటిపీఠమున 67 గురు ద్వారకా పీఠమునకు 74గురు గురుపరంపరలో గోచరించుటచే గ్రీ త.1911 నుండి గణించినచో దరమునకు 25 సంవత్సరములవంతున సుమారు 1850 వత్సరములు లెక్కకు వచ్చుటచే శంకరనిర్యాణము గ్రీ.త, ప్రథమ శతాబ్దమగుచున్నదనియు నతని నమ్మకము.71 కాని యీ నిర్ణయపద్ధతి ఆదినుండి దోష సహితముగనే యున్నది. ప్రథమతః వ్యాస, గౌడపాద సంబంధము అంత సన్నిహితము కాదు. బాదరాయణవ్యాసుడు, పతంజలి యోగభాష్యకర్తయు నొకరనుటకు అవకాశము అభావము. అందుచే సూత్రకర్త అయిన బాదరాయణ వ్యాసుడు కలియుగ ప్రారంభమున నున్నవాడని నిర్ణయము గాన నతడు క్రీ.పూ. 3102 లకు పూర్వుడై యున్నాడు. అతనికి గౌడపాదునకు చాలదూరము. కాన బాదరాయణు ననుసరించి 5 తరములు లెక్కించు శంకర కాలనిర్ణయము చాల అహేతుకము. అంతియగాక పూర్వము మనము చూచినట్లు కామకోటిపీఠ సంప్రదాయము క్రీ.పూ. 509 అనియు చెప్పానించియుండ నిక అసంపూర్ణముకైన పరంపరల ననుసరించి లెక్కించుట అసమంజసము. కాన శంకరుడు గ్రీ త. ఒకటవ శతాబ్దమువాడు కానేరడు.

---

71. Prof. V.B.Athavale : Prabuddha Bharata, 1957 p. 296

శంకరుడు తన 'తత్త్వవార్తిక' ములో 'కాళిదాసు'ను స్మరించి యుండుటచే కాళిదాసు తర్వాతనే శంకరుడు జనించె ననబడును. కాని కాళిదాసు విక్రమాదిత్యుని ఆస్థానములో అష్టదిగ్గజములలో నొకడగుటచే నే విక్రముని ఆస్థానమున అను సంశయము సహజముగనే యేర్పడును. విక్రములనేకులుగదా ! విక్రమాదిత్య శకము అనునది క్రీ.పూ. 56 న గలదుగాన శంకరుడు అంతకు బూర్వముండెననుట జెల్లదను Fergusson ఫెర్గూసన్ వాక్యమును ఆధారముగ గైకొని శంకరుడు క్రీ.పూ. 43 అని సమ్మతించుచు, Charless Johnston F.T.S. చార్లెసు జాన్‌స్టన్ భావించెను. కాని అదియు నహేతుకముగనే తోచును. విక్రమాధిత్యులును కాళిదాసులు ఒకరుగా నుండకుండుటయే కారణము.

'కేరళోత్పత్తి' అను గ్రంధము శంకరుని క్రీ.త. 400 వత్సరముల నున్నవాడుగను, కేరళమున రాజుగనుండి ఇస్లాము మతమును స్వీకరించి మక్కాలో మరణించిన చారుపెరుమాళ్ కాలమునాటివాడనియు, శంకరుడు 38 వత్సరములు జీవించినట్లును వచించినది.[72] కాని దీని దోషయుక్తముగ భాష్యాచార్యులు ద్రోసిపుచ్చెను.[72] నాలుగు వర్ణముల శంకరుడు డెబ్బదిరెండుగ విభజించెననియు, కేరళదేశ చారిత్రమును శంకరుడు విరచించినట్లును యీ గ్రంథము వ్రాసియున్నది. కాని చారుపెరుమాళ్ యొక్క మక్కాగోరిపై క్రీ.త. 838 అని లిఖింపబడియుండుటచే నీ కధనము విశ్వసనీయముకాదు. ఈ గ్రంథము అభూతకల్పనాయుక్తమని పండితాభిప్రాయము.

---

72. Paudit N. Bhashyacharya: The Age of Sankaracharya, p 3-9

ఎన్ భాష్యాచార్యులు విశిష్టాద్వైతావలంబకుడై యున్నను, ఆధారములపై విషయముల గూలంకషముగ బరిశీలించి, పాశ్చాత్య నిర్ణయములు అసత్యములని విశ్వసించి, విచారించి క్రీ.శ. నాలవ శతాబ్ది మధ్యమునుండి ఆరవ శతాబ్దము అఖరవరకుగల నీ మధ్యకాలమున శంకరు డుండియుండుననియు, నందుచే క్రీ.శ. అయిదవ శతాబ్దములో నుండి యుండుననియు నిర్ధారించెను.[73] కాని ఇదమిత్థమని అతడు తీర్మానింప లేక పోవుటయేగాక, సాంప్రదాయిక కాలముల ద్రోసిపుచ్చుటకు గారణముల నాతడు జూపలేదు పరంపరలు లోపభూయిష్టముగనున్నను, శంకరమఠము లన్నియు నేకోన్ముఖముగ క్రీ. పూర్వకాలమునే శంకరుకాలముగ జూపు చుండ దానిని గాదనుటకు ప్రబలకారణము గానుపింపదు.

పూర్వము మీమాంసింపబడిన పూర్ణవర్మ ప్రస్తావన నాధారముగ గొని, క్రీ.శ. ఆరవ శతాబ్దాంతమున శంకరు డుండునని కాశీనాధ త్ర్యంబక తెలాంగు ఊహించెను.[74] ఆ పూర్ణవర్మ చారిత్రక పురుషుడు కానేరడని పూర్వము చూచియున్నాము. కాని అట్టి అవిస్పష్ట ఆధారములపై నాధారపడి కాలనిర్ణయము గావించుట అనుచితము.

తారానాధుడు రచించిన బౌద్ధచరిత్రమును ఆధారముగ గైకొని, Dr. Fleet డాక్టరు ఫ్లీట్ క్రీ. శ. 7 వ శతాబ్దమున శంకరుడుండెనని వాకొనెను. ఈ కాలమునే డాక్టరు Burnel బర్నెల్ కూడ సమర్ధించెను. కాని యీ గ్రంథము అనేక లోపములు గలదగుటచే నప్రమాణమని భాష్యాచార్యులు త్రోసిపుచ్చెను.[75]

73. Pandit N. Bhashyacharya: The Age of Sankaracharya, p 3

74. C. N. Krishnaswami Aiyar: The three great Acharya, p 13.

75. శ్రీ శ్రేష్ఠులూరి కృష్ణస్వామయ్య : జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము, అ.2పు. 11

పైజూచిన కల్లోలిత మీమాంసలో it is safest to assume that Sankara flourished some time between the middle ot the 7th and the first quarter of the 9th century.[76] క్రీ త. ఏడవశతాబ్ద మధ్యమునుండి 9 వ శతాబ్దము ప్రారంభముమధ్యలో శంకరుడుండునట్లు సమ్మతించుట క్షేమమనియు, క్రీ. త. 788—820 వరకు గల కాలమును గాదనుటకు ప్రబలకారణములు గానరావనియు, సూర్యనారాయణశాస్త్రి వ్రాసెను. ఈ కాలమును Teile టైలి పండితుడు ప్రతిపాదింప, Pathak పఠక్ పండితుడు బలపరచెననియు నతడు వాకొనెను. అనగా Itsing టిసింగ్ సూచించిన భర్తృహరి కాలమునకును అనగా క్రీ. త. 600—650, వాచస్పతిమిశ్రుని కాలమునకును అనగా క్రీ.త. 841 మధ్యలో శంకరకాలమని నమ్మకమును వ్యక్తపరచెను.[77] ఎక్కువ విచారణము ననుసరింపకయే ఎ. బి. కీత్[78], ఏ. ఏ. మాక్డొనెల్[79], ఆచార్య ఎర్నెస్టు హార్విట్జ్,[80] కె. బి. పథక్[81] అచార్య ఎఫ్. మాక్సు ముల్లరు[82] ఆచార్య వెబ్బర్,[83] ఆచార్య విల్సన్,[83] సురేంద్రనాధ దాసు

---

76. Prof. S.S. Suryanarayana Sastry : Sa karacharya, p 9.
77. Prof.S.S. SuryanarayanaSastry : Sankaracharya, p6
78. Dr. A.B.Keith: A History of Sanskrit Literature,p476.
79. Dr.A.A Macdonell:The History of Sanskrit Literature p 402.
80. Prof. Earnest P. Horrwitz;Budhists in Disguise, V.K. 1932.
81. K.B. Pathak : The Antiquity.
82. Prof.F. Max Muller: India, What It Can Teach Us, p 360.
83. శ్రీ శ్రేష్ఠులూరి కృష్ణస్వామయ్య : జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము ఆ. 2, పు. 11

గుప్త[84] నాగపూడి కుప్పుస్వామి అయ్యరు[85] భండార్కర్[86] మొదలగు పండితు లందరు యీ కాలమునే సమర్థించిరి. వీరందరికి బెల్గాంలో గోవిందభట్ట ఎల్లేకరు అను నతని దగ్గర దొరికిన మూడు పుటల వ్రాత ప్రతి గ్రంథము. శంకరుడు కలి 3887లో అనగా క్రీ. శ. 788 లో జనించి కలి 3921 అనగా క్రీ. శ. 820లో సిద్ధిపొందినట్లు గోచరించుట ప్రబల కారణమై యున్నది. కాని ఆ కాలము, కామకోటి శంకరాచార్యుల కాలము అని పూర్వమే చూచియున్నారము. కావున కృష్ణస్వామి అయ్యరు యీ విషయ సమీక్ష గావించుచు, శంకరుడు ఆరవ శతాబ్దము వాడని గొందరు క్రీ. శ. 788 వాడని గొందరు భావించుచున్నారు గాని, It need hardly be observed that nothing conclusive has been arrived at by either party, nor is it likely to be until better data becomes available.[87] ఈ యిరు పక్షములలో నెవ్వరును ఒక నిర్ధారణమునకు రాలేదని స్పష్టము. ఈ కాలముకంటె మరియొక సముచిత కాలము నిర్ణయింపబడువరకు యీ కాల నిర్ణయము అనిర్ధారితమే అని వక్కాణించియున్నాడు.

---

84. Prof. Surendranath Das Gupta : A History of Indian Phylosophy, Vol, 1 p 431.

85. మహామహోపాధ్యాయ శ్రీ నాగపూడి కుప్పుస్వామి శాస్త్రి : శంకరాచార్య చరిత్ర.

86. Prof. Surendranath Das Gupta : A History of Indian Philosophy, Vol 1 p 423.

87. C.N. Krishnaswami Aiyar: The Three Great Acharyas, p 12.

శంకరులు ఒక్కరుగాక అయిదుగురు గలరనియు, నందు ప్రథము డాదిశంకరుడు కాలటి గ్రామమందు జనించి. కాలాంతరమున భాష్యముల రచించెననియు. ద్వితీయుడు కామకోటిపీఠము నలంకరించిన ఏడవ ఆచార్యుడైన కృపాశంకరుడనియు; నితడే షణ్మతాచార్యుడై ఆ యా మతముల నుద్ధరించుటయేగాక శృంగేరి శిథిలావస్థలోనుండ దాని నుద్ధరింప తన శిష్యుడైన విశ్వరూపాచార్యుని నియోగించెననియు, (ననగా వీరి దృష్టిలో విశ్వరూపుడు సురేశ్వరుడు కాదని భావము) అంత దృతీయ శంకరుడు కేరళరాజగు కులశేఖరుని ఆశీర్వదించిన కామకోటిపీఠమునకు 14 వ ఆచార్యుడైన ఉజ్వల శంకరాచార్యుడనియు అటులే నాల్గవవాడు కామకోటిపీఠమునకు 18 వ ఆచార్యుడైన మూకకవి అని ప్రఖ్యాతి నొందిన మూక శంకరేంద్రసరస్వతి అనియు, నిక దవవాడు కామకోటి పీఠమును 38 వ ఆచార్యుడుగ నధిష్ఠించిన అభినవశంకరాచార్యుడనియు Sri Sankaracharya and His successors at Kanchi 'శ్రీ శంకరాచార్యులు, కంచిలో వారి అనుచరులు' అను గ్రంథమున బేర్కొనిరి.[88] ఈ అయిదవ శంకరుడే క్రీ. శ. 788 లో చిదంబర క్షేత్రమున, తండ్రి విశ్వజిత్తు మరణించిన తర్వాత విశిష్టాగర్భమున, గజగర్భముద్వార జనించినవాడని యితని వాదము. కాశ్మీరములో సర్వజ్ఞపీఠము నలంకరించి, హిమాలయముల దత్తగుహలో నదృశ్యమైనదిగూడ నీ శంకరుడే అని యితని నమ్మకము. కాని యీ వాదము ఎంతవరకు సముచితమో విచారణీయము. ఆదిశంకరుడే షణ్మత ప్రఖ్యాతి.స్థాపకుడని అతడే సర్వజ్ఞపీఠము నధిష్ఠించినట్లు సంప్రదాయనుడి.

88. MSS. of S.M.

కాని క్రీ.శ. 788లో జనించిన శంకరుడు సుప్రసిద్ధుడై యుండు టయు, కాలాంతరమున, ననగా నీ శంకరవిజయ గ్రంథములుగాని, శిలా ములో లిఖించిన 24 పంక్తుల వ్రాత గ్రంథముగాని 13 వ 14 వ శతాబ్ద ములలో విరచితము లగుటచే, క్రీస్తుపూర్వ శంకర జీవిత విశేషముల క్రీస్తు అనంతర శంకర జీవితమునకు అన్యోన్య మేళనమేర్పడి, నాటి దేశమునగల వాడుక గాథలజేర్చి. రచయితలు వ్రాయు టచే నింత సంక్షోభము శంకర భగవత్పాదుల జీవితములో నేర్పడియున్నది. శంకర పీఠాధిపతులందరును ప్రత్యేక నామముల గలిగియున్నను, శంకరా చార్య బిరుదమును గలిగియుండుటయు నీ కలవరమునకు ముఖ్య కారణ ముగ గానుపించుచున్నది. ఈ సుప్రఖ్యాతులైన యీ యిరువురిలో నెవ రెవరే కార్యముల గావించినదియు దీర్మానింప గష్టసాధ్యము. ప్రథముడు ఉపన్యాసకుడు, వాదిమాత్రమై అద్వైతమును స్థాపింప, ద్వితీయుడు, భాష్యాది గ్రంథ రచనము గావించి, అందు సుస్థిరత్వము నేర్పరచినట్లు అవిదిపెంటు, లెడ్బీటరులు అభిప్రాయపడియున్నారు.[89] ఏదెట్లున్నను ఆదిశంకరుడు క్రీస్తుకు పూర్వము 509సంవత్సరముననే కాలటి గ్రామమున శివగురు ఆర్యాంబలకు జనించి, దేశపర్యటనము గావించి, కర్మ బౌద్ధాది వాదుల జయించి, రాజుల ప్రాపకమున అద్వైత సిద్ధాంతస్థాపనము గావించి, 32 వ ఏటనే సిద్ధిపొంది, చరితార్థతను బొందెనని దీర్మానించు టయే యుచితము. ఆ మహనీయుని జీవితగాథ నిక సూక్ష్మముగ జూచి ఆనందించెదముగాక :

---

89. శ్రీ శ్రేష్ఠులూరి కృష్ణస్వామయ్య : జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము. ఆ.2 పు.12

శ్రీ శంకర జీవిత చరిత్ర

జన్మభూమి

శ్రుతి స్మృతిపురాణానామాలయం కరుణాలయం ।
నమామి భగవత్పాదం శంకరం లోకశంకరం ॥

శ్రుతి స్మృతి పురాణాది శాస్త్రములకు నిలయమైన వాడును, కరుణాన్వితుడును, లోకమునకు సుఖప్రదాతయు నైన శంకర భగవత్పాదాచార్యులకు నమస్కరించుచున్నాడను

'యైరిమే గురుభిః పూర్వం పదవాక్య ప్రమాణతః। వ్యాఖ్యాతాః సర్వవేదాంతాస్తాన్నిత్యం ప్రణతోస్మ్యహం॥' (తై. భా. 1.1) శాస్త్రవాక్యముల ప్రమాణముగ గైకొని, అనువగు తర్కములో సర్వ వేదాంతములకు బూర్వము వ్యాఖ్యానముల నిర్మించియుండిన గురు లోకమునకు నమస్కరించుచున్నాను అను చందము మానవబుద్ధి కతీత కాలమున జనించి, యావత్ప్రపంచమున అభ్యుదయ కారణమును, పశుత్వమునుండి పరిణమించి మానవత్వమునకును, మరల నందుండి దేవత్వమునకు నభివృద్ధి గాంచి, సర్వభౌతిక సృష్టికతీతమైన చిన్మయానందరూప 'అహం బ్రహ్మాస్మి' స్థితిలో సామాన్య మానవుడుగూడ సంస్థితుడై యుండుటకెల్ల నదుపాయ

ముల ప్రసాదించి, అనాదికాలమునుండి నేటివరకు నా యాధ్యాత్మిక ప్రవంతి నవిచ్ఛిన్నలీల బోషించుచున్న మన వేదాంతాంతర్గత ఉపనిషద్వా హిని నెంతని పొగడగలము ! భారతమాతృ అదృష్టమో అనునట్లు ఆ ఆధ్యాత్మిక వాహినితో దా నవినాభావ సంబంధమును బెంపొందించుకొని, నా నిత్య ప్రవంతిని తనయందే జనింపజేసి, అందే పోషించి, పెంచి, తన యందే సుస్థిరతనుండజేసి, తన నుండియే నీ మానవాభ్యుదయకారక మహా వాహినులు ప్రపంచమంతటను మారుమూలలనుగూడ ప్రవహించుచందము అతి విశాల హృదయమైన ననాదికాలము నుండి నేటిదనుక వ్యవహరించు చున్న భారతమాతృ యదృష్టాతిశయము నెంతని స్తుతింపగలము ! అవును. శరీరాంతర్గతమైన రక్తప్రసరణ మూలకేంద్రకమైన హృదయము, సమగ్ర శరీరారోగ్యమునే కాంక్షించి ఎల్లెడల రక్తమును బంపుచుండును గాని ఆ జీవనాధారమైన రక్తమును దనయందే స్వార్థ మున నుంచుకొనునా ? అట్లగుచో అది స్వాత్మహాని యగునుగదా ! అట్లే మన భారతి, తన అపూర్వ అపార ప్రేమతత్వమున, దన ఉపని షదాధ్యాత్మిక సౌరభమును ప్రపంచమునందంతటను ప్రసరింపజేయుటయం దాశ్చర్యములేదు.

ఈ ఆధ్యాత్మిక సంస్కృతీ సౌధమునకు పునాదియు, కుడ్యములును అలంకారములును అగు అద్వైతతత్త్వము 'యస్మాజ్జాతం జగత్సర్వం యస్మిన్నేవ ప్రలీయతే । యేనేదం ధార్యతే చైవ తస్మై జ్ఞానాత్మనే నమః॥' (తై.భా.1.) ఏ జ్ఞానాత్మనుండి యీ సృష్టి ఆవిర్భవించి, ఎవని చే ధరింపబడి, మరల నెవనిలో లయింపబడుచున్నదో అనుకీతి ఆవిర్భావ స్థితి, తిరోభావములకాధారమైన, ఏ జ్ఞాన స్వరూపమైన పర బ్రహ్మము గలదో, 'శ్రీ హరిం పరమానందముపదేష్టారమీశ్వరం । వ్యాపకం సర్వ లోకానాం కారణం తం నమామ్యహం॥' (అపరోక్ష.1) జడాజడమైన

సమస్త ప్రపంచమునకు కారణుడు సర్వవ్యాపకుడైన ఈశ్వరుడు పరమా నందస్వరూపుడు సర్వోపదేష్టయునైన శ్రీహరికి నమస్కరించుచున్నానని శంకరుడు అన్నటుల నీ ఆధ్యాత్మిక విద్యను ప్రపంచమున బోధించు ప్రథమ గురువై యొప్పుచున్నాడు. అందుచేతనే 'నారాయణం పద్మభవం వసిష్ఠం శక్తిం చ తత్పుత్ర పరాశరం చ। వ్యాసం శుకం గౌడపదం మహాంతం గోవింద యోగీంద్రిమథాస్య శిష్యం॥ శ్రీ శంకరాచార్య మథాస్య పద్మపాదంచ హస్తామలకంచ శిష్యం। తం తోటకం వార్తిక కారమన్యానస్మద్గురూ స్సంతత మానతోస్మి॥' అని నారాయణాది శంకర శిష్య పర్యంతమును అద్వైతవిద్యా గురుపరంపరగల ప్రఖ్యాతుల సాంప్ర దాయికస్తుతి శ్లోకము బేర్కొనుచున్నది. అనగా 'సత్యయుగ సంబంధ్యా చార్యత్రయం బ్రహ్మ విష్ణు రుద్రాశ్చేతి । త్రేతాయుగ సంబంధ్యాచార్య త్రయం వశిష్ఠ శక్తి పరాశరశ్చేతి॥ ద్వాపర సంబంధ్యాచార్యౌ ద్వౌ వ్యాస శుక దేవౌ। కలియుగసంబంధ్యా చార్యత్రయం గౌడ గోవింద శంకరాచార్య శ్చేతి॥' (ద్వాదశ మహావాక్య సిద్ధాంత) అని వైకుంఠపురీ రచిత గ్రంథ మున దెలుపబడినట్లు ప్రస్తుత గోచరమై-చతుర్యుగపర్యంత గురువుల ద్వార నీ అసాధారణ నిఃశ్రేయసకారక వాహిని ప్రవహించి మనకు లభ్య మానమగుచున్నది. అనగా నీ అద్వైతరస స్రోత అనాదికాలమునుండి అసంఖ్యాక గురువరంపర రూపమున ఆధునిక ప్రపంచమునకు లభించుట విస్పష్టము.

కాని అగణిత గురుముఖతః అరుదెంచిన నీ యమృత వాహిని యొక్కచో నాయా పాత్రననుసరించి విజృంభించుచు, నాకాలమున బ్రస్ఫుట లీల, నానాటి ప్రపంచమున నొక పెనువెల్లువవోలె ముంచి ఎత్తుచు, బ్రపం

చమున నొక స్పందనము గలుగజేసి నూత్న చైతన్యమును గలుగుజేయు చున్నది. అట్లు ప్రపంచశ్రేయోరూప చైతన్యము నావిర్భవింపచేసిన మహా ప్రజ్ఞుల ప్రజ్ఞాశక్తులనుటతో లోకము తృప్తి గాంచక, 'శంకరం శంకరాచార్యం కేశవం బాదరాయణం। సూత్ర భాష్యకృతౌ వందే భగవంతౌ పునః పునః॥' శంకరుడైన శంకరాచార్యునకు, కేశవుడైన బాదరాయణ వ్యాసునకున్నూ,అనగా సూత్రకారి భాష్యకారులకు పునఃపునః నమస్కరించుచున్నాను అనుకీర్తి నా మహాపురుషుల నవతారపురుషులుగ గుర్తించి వ్యవహరించుటయు సముచితమే యగును. 'యథాయథా హి ధర్మస్య గ్లానిర్భవతి భారత। అభ్యుత్థానమధర్మస్య తదాత్మానం సృజామ్యహం॥....ధర్మ సంస్థాపనార్థాయ సంభవామి యుగే యుగే' (గీ.4.7,8) అని గదా గీతావాక్యము । అందుచేనే ప్రఖ్యాత మహాపురుషుడైన శంకరాచార్యుని విద్యాధినాథుడై వైరాగ్యాలంకృతరూపుడైన పరమశివునితో బోల్చి, అతడే ధరాతలంబును ధరింపజేయు మానవాకృతి దాల్చెనని జిజ్ఞాసులోకమతని స్తుతించి, ఉత్తేజమును పొందుచుండుట అత్యంత సముచితము. అట్టి మహాత్ముల గని The mother of Saints and Seers ఆత్మజ్ఞుల మాతృదేవిగ ప్రశస్తి గాంచినది భారతాంబ। అట్టి ధన్యకు సహస్రాధిక ప్రణామములు.

ఈ విధముగ ఆధ్యాత్మిక విద్యానుభవసంపదకు బుట్టినిల్లై, కల్పవృక్షమైన, భారతదేశమున గేరళాభిధానమైన ప్రాంతము దక్షిణాగ్రమున గలదు. ఇది సస్యశ్యామలమై, సంపద్విభూషితమై, రాజశేఖర నామక ప్రభువుచే సత్క్రమరీతి బాలింపబడుచునుండెను. అందు 'అగ్రహారః కాలట్యభిఖ్యోఽస్తి మహామనోజ్ఞః (మా. శం. వి. 3.2.3) మనోజ్ఞమైన కాలటి అను బ్రాహ్మణాగ్రహారము గలదు. 'దేశేస్మిన్ విలసతి కారటితి

నామ్నా గ్రామః' (1-37) కారటి అని లక్ష్మణశాస్త్రి కృత గురువంశ కావ్యము దెలుపుచున్నది. చిద్విలాస యతి కృత శంకరవిజయము కాలటిని కాలడి యని వాకొనినది. కాని యీ పదములన్నియు కాలటి శబ్దమునకు రూపాంతరములుగనే స్పష్టమగుచున్నవి: కాని ఆనందగిరికృతమైన శంకర విజయము ఒక్కటియే చిదంబరక్షేత్రమును వక్కాణించియున్నది. కేవలము వాసస్థలముననే గాక పూర్వోక్తచందము యీ గ్రంథము శంకరు మాతాపితల విశిష్ట విశ్వజిత్తులునుగా జేసియున్నది. అయినను శంకరుడు చిదంబరమున జనించియుండుననియు, పిమ్మట కాలటికి కుటుంబము తరలిపోయియుండి, వాసమేర్పరచుకొనియుండుననియు సీతానాథదత్త మొదలగు పండితులు సమన్వయింప యత్నించిరి.[90] కాని చరిత్రాకథన విధానమున గూడ బెక్కు వ్యత్యాసములు పొడకట్టుచుండుటచే నా యోచన అసాధ్యమని దోచెడిని. అందుచే గేరళీయ కాలటి అగ్రహారమే శంకర జన్మస్థానముగ నిర్ధారింప సమంజసము.

వంశము

అందు విద్యాధిరాజు నా నొక విద్వద్వరేణ్యుడైన ద్విజోత్తముడుండ, నతనికి విద్యాపారంగతుడైన శివగురువను పుత్రుడుండెను. కాలాంతరమున అతనికి ఆర్యాంబ యను సుగుణవతినిచ్చి వివాహమొనరించిరి. ఈ కుటుంబము కేరళమున గల నంబూదిరి బ్రాహ్మణవంశస్థులని తెలి

90. శ్రీ పురాణపండ మల్లయ్యశాస్త్రి, ఆంధ్రసూత్ర భాష్యము, భా. 1, పు. 18.

ా.కిమీ. తిరుమూరు ఆళ్వే ప్రాంతమున నేటికిని ఆ వంశస్థులు కొందరు గలరు. అంతియగాక శంకరుడు బదరికాశ్రమమునగల శ్రీ నారాయణ దేవాలయమును పునరుద్ధరించి, అందు పూజాది కైంకర్య నిర్వహాణము నకు కేరళమునుండి నంబూదిరి కుటుంబము వారినే నియోగించినట్లు చరిత్ర యగుటయు, నేటికిని అచ్చట నా వంశమువారే పూజయందుండు టయు యీ సమస్యను నిర్ణయించుచున్నది. బదరికాశ్రమాలయమును దర్శించిన పిమ్మట తల్లియగు ఆర్యాంబనుండి సందేశమును గొనివచ్చిన తన బంధువైన అగ్నిశర్మ యను నతని ఆ యాలయమున శంకరుడు నియ మించినట్లు చిత్సుఖాచార్యుని శంకరవిజయ కథనము. ఎట్లైనను అచట నంబూదిరీయులుండుట శంకర బ్రాహ్మణ శాఖాసంబంధమును దెలుపు చున్నదని దీర్మానము.

ఈ నంబూదిరీ బ్రాహ్మణులు ఆంధ్రబ్రాహ్మణులే యను నొక వాదము గలదు. ఆంధ్ర బ్రాహ్మణవంశ రాజులైన శాతవాహనులను రాజు లలో కదంబవంశమునకు జెందిన మయూరవర్మ అను నాతడు కేరళదేశ మును పాలించెను. అప్పుడు ఆ దేశమున బ్రాహ్మణులు లేకుండుటచే నా రాజు తన స్వస్థలమైన గోదావరి మండలమునగల సర్పవరము నా బడు అహి క్షేత్రమునుండి కొన్ని కుటుంబముల నటకు గొనిపోయెను. ఆ కుటుంబములకు జెందినవాడే శంకరుడు. ఈ విషయము అహిక్షేత్ర మహాత్మ్యమును వర్ణించు బ్రహ్మకైవర్త పురాణమునందే గాక, మద్రాసు ప్రభుత్వమువారిచే ప్రకటింపబడిన (Sects) తెగలు అను గ్రంథము 7 వ

భాగములో గలదు 92 ఆంధ్ర బ్రాహ్మణ కుటుంబములు మయూరవర్మ వెంట గొంపోయి యుండినట్లు దీన గలదు. అందుచేతనే నంబూదిరీల సంప్రదాయ కథలును మయూరవర్మవరకు జెప్పుచున్నవి. ఈ విషయమును పై గ్రంథములయొక్క 5వ భాగమున సుబ్రహ్మణ్య అయ్యరు గూడ యిట్లే వాకొనెను. 'కేరళోత్పత్తి' అను గ్రంథము గూడ నిదే విషయమును దెలుపుచున్నది మయూరవర్మ క్రీ పూ. ఆరు అయిదు శతాబ్దములవాడగుట చేత, శంకరుడు క్రీ. పూ. 50 న జనించుటచే, బై విషయము నిస్సందేహమనియే దోచెడివి. అట్లయినను, గేరళములో జిరకాలముండి ఆ దేశగత ఆచారవ్యవహారముల గలిగి, బూర్తిగ ఆంధ్రత్వమును విస్మరించిన వారి నాంధ్రులని యనుకొనుట ప్రయోజన శూన్యము. ఆ విధముగ నేడును తమిళదేశమున కన్యాకుమారి వరకును, అటులే భారతమున అంగ, వంగ, కళింగ, కర్ణాటక, కాశ్మీర, ఘూర్జరాది యనేక రాష్ట్రముల తెలుగువారెందరు రు: వల్లభ, నింబార్కులు ఆంధ్రులై యుడింయు సింధు బొంబాయి రాష్ట్రముల దమ మత ప్రచారము సాగించి, అందే పీఠముల స్థాపించి, ఆంధ్రముతో సంబంధముల జాలవరకు ద్రుంచియుండలేదా: వారిని ఆంధ్రులే యనుకొని ఏమి ప్రయోజనము? అట్లు అయియున్నను, నాడుగాని వెనువెంటగాని శంకరు గ్రహించి, తత్సిద్ధాంతము ననుసరించి ప్రశస్తి గాంచిన ఆంధ్రులొక్కరైనను గానరారు. విజయినగర సామ్రాజ్యమున విద్యారణ్యుల వరకు అనగా వేయివత్సరములు ఆ విషయమున

92. శ్రీ కోట వేంకటాచలం : కలిశక విజ్ఞానము, భా. 3. పు 56.

ఆంధ్రావని నిద్రించినదేమో అనిపించును. విద్యారణ్యుకు గూడ కర్ణాటకు డనువాదము గలదు. ఎట్లైనను శంకరాచార్యుని వంశము నంబూదిరి అనియు గేరళీయమనియే ప్రస్తుతమునకు దీర్మానము.

ఈ విషయమున మరియొక విచిత్రము గలదు. కేరళ కాలటియే శంకర జన్మస్థానమని అధిక సంఖ్యాకులును, తమిళమునగల చిదంబరమని ఆనందగిరియు దెలుపుచుండ, శంకరుడు తన అసంఖ్యాక గ్రంథముల నెచ్చటనైన తన పుట్టుపూర్వోత్తరములగాని, దేశప్రస్తావనముగాని చివరకు పట్టణముల ఉదాహరణములగాని చేసి యుండకుండుట విచారకరము. మీదు మిక్కిలి అతడు, ఉత్తరదేశమునగల పూర్ణవర్మ, సుధన్వ, రాజవర్మ, దేవదత్త, యజ్ఞదత్త మొదలగు పురుషుల నామధేయములను, స్రుఘ్న పాటలీపుత్ర మొదలగు పట్టణ నామముల దెలిపియుండుట గొంత విచారణీయము. గ్రంథరచనమునైన శంకరునికి దక్షిణాపథమునగల ప్రసిద్ధ నగరములుగాని ప్రభువులు గాని స్ఫురింపకుండుట శోచనీయము. అందుచే శంకరుడు దక్షిణ దేశస్థుడుకాడనియే కొందరు వాదింప నవకాశమేర్పడుచున్నది. కాని చిన్నతనముననే తల్లి యాజ్ఞ గొని, నర్మదా తీరమునగల గోవిందునిజేరి, కాలమున నధిక భాగమును ఉత్తరదేశముననే గడిపియుండుటచే దక్షిణదేశ నామముల వ్రాయ శంకరునకు స్ఫురించియుండదని సమాధానము జెప్పికొనవచ్చును. కాని శృంగేరిని స్థాపించి, అందు అధిక కాలము వాసముండి, కంచి కామాక్షిని యంత్ర బద్ధము గావించి, ఆమె అనుగ్రహము నార్జించి, అందును కొంత కాలముంచిన, కొందరి వాదము ప్రకారము కాంచీపురముననే నిర్యాణము నొందిన శంకరుడు, తన మాతృ భూమినేగాక దక్షిణాపథమునంతటి బూర్తిగ దన గ్రంథముల మరచి,

ప్రస్తావింపకుండుట విచిత్రము, విచారకరము. యతులకన్నియు నొక్క టియే యని సమర్థించుకొననెంచినను, ఉత్తరదేశ నామములగూడ ప్రస్తా వింపకుండ కేవలము యజ్ఞదత్త దేవదత్తాది నామములవోలె సామాన్య పదముల నన్వయించి యుండవలయును. అందుచే శంకర వంశనిర్ణయము సమస్యాపూరితముగనే యుండుట విచారకరము.

జననము

పూర్వవిషయము ననుసరించి, శివగురు దీక్షితునికి సంతానప్రాప్తి లేకపోవుటచే, నార్యాంబాసహితుడై వృషాచల క్షేత్రమునగల వృషభేశ్వ రునిగూర్చి పుత్రార్థమై దారుణ తపస్సు గావించెను. ఆ యుగ్ర తపోఫలి తముగ, బరమేశ్వరానుగ్రహ విశేషమున నార్యాంబకు బూర్వోక్త చంద మున క్రీ. పూ. 509 అనగా నందన నామ సంవత్సర, వైశాఖ శుద్ధ పంచమి, భానువారము, పునర్వసు నక్షత్ర, కర్కాటక లగ్నమున, అయిదు గ్రహములుచ్ఛస్థానములనుండ మగశిశువుద్భవింప నానందవార్నిధి గ్రుంకుచు, వృషాచలేశ్వరకృపాప్రసాదలబ్ధుడగు నా శిశువునకు శంకరు డని నామకరణమొనర్చిరి. ఆర్యాంబ తపమునకు సంతసించిన కైలాసాధి పతియగు పరమేశ్వరుడు, స్వప్నమున నామెకు దర్శనంబిడి, ప్రజ్ఞావం తుడై యుండి అల్పాయుష్కుడైన బాలుడు కావలయునా లేక చిరకాలముం డినను మందప్రజ్ఞుడు వలయునా యని ప్రశ్నింప, నార్యాంబ ప్రజ్ఞావంతునే

గోరినట్లు మాధవుని కథనము. కాని పూర్వము మార్కండేయ చరిత్ర ననుకరించి, శంకరు అల్ప జీవితకాలమును సమన్వయింప నీ కథ కాలాంతర కల్పనమని అభిప్రాయము.

బాల్యము

ఇట్లుద్భవించిన బాలచంద్రుడు, దేదీప్యమానముగ ప్రజ్ఞా తేజోరాశి వోలె నభివృద్ధి గాంచుచుండుట గాంచి, జననీజనకులు విద్యాబుద్ధుల నేర్పింప శంకరు గురుసన్నిధానమునకు బంపిరి. ఆ గురులెవ్వరో తెలియ రాదు. జన్మాది ప్రథమ వత్సరముననే శంకరుడసాధారణ ప్రజ్ఞచే సంస్కృత కేరళ భాషాక్షరముల గ్రహించి, రెండవ వత్సర ప్రాయంబున నా భాషల పఠింప శక్తుడై, మూడవయేట కావ్య పురాణముల నధ్యయనము గావించుటయేగాక వ్యాఖ్యానింప శక్తిగడించినట్లు మాధవగాథ. గురుసన్నిధానమున నింకను విద్యను బెంపొందించి, శ్రుతి స్మృతి పురాణేతిహాసాదులను ఇతర శాస్త్రములను సంపూర్తిగా బఠించి, విద్వాంసుడై, తన యేడవయేటనే గృహమునకు దిరిగివచ్చెను. ఆ ప్రాయముననే 'బాలబోధ సంగ్రహము'ను గ్రంథమును నిర్మించి, వేదరహస్యముల సహాధ్యాయులకు బోధించు చుండినటుల గూడ ప్రతీతి గలదు. అనగా నీ సకల వేదవేదాంతాది శాస్త్రార్థముల శంకరుడు సాధ్యము గావించుకొని, రెండు మూడు వత్సరములలో విద్వన్మణి యని ప్రఖ్యాతుడగుట కేవలము పరమేశ్వరానుగ్రహవిశేషమో కాక పూర్వ కర్మార్జిత పుణ్య మాహాత్మ్యముననో

ష్టియుండును అట్టి అసమాన పూర్ణ ప్రజ్ఞులే, మానవకోటి దరింపజేయగల అవతారపురుషులై కాలాంతరమున రూపొందుట సహజము. అటులే శంకర భగవత్పాదులును జగద్గురువరేణ్యులై, నాటినుండి సహస్రాధిక వర్షానంతరము నేటివరకు దన దేదీప్యమాన విద్యాతేజోపుంజముల నప్రతిహతముగ బ్రసరింపజేయుచు, నజ్ఞానాంధకారమగ్నమైయున్న నసంఖ్యాక హృదయముల దీప్తివంతముల జేయుచున్నాడు. అందుచే నట్టివారు కేవలము కారణజన్ములు కానేరరు. అందుచేతనే పూర్వవచనముఁకీతి శంకరుడు భూగోళమునకు జెందినవాడుగాడనియు, నతడు శుక్రగోళమునకు జెందిన దివ్యపురుషుడయి యుండియు, అజ్ఞ మానవోద్ధరణ కార్యమును మనసా ధరించి జనించిన అమానుష మనుష్యమూర్తి యనియు దివ్యజ్ఞాన సంఘ సంస్థాపకురాలైన బ్లావట్స్కీ తెలిపియుండుట జూచియున్నాము. అట్టి అద్భుత ప్రజ్ఞాధురీణుల నవతారపురుషులని భావించి అర్చించుటయు సహజమే యగును.



పితృ వియోగము

అట్లు పూర్ణవిద్యా విశిష్టుడైన పుత్రునికి ఉపనయనము గావింప శివగురువు సంసిద్ధుడై యుండి, దురదృష్టవశమున దివంగతుడయ్యెను. చిత్సుఖీయము ననుసరించి శివగురువు కుమారుని ఉపనయనము గావించి, లోకము వీడినట్లు గలదు. ఇట్లు శంకరుడు తన బాల్యముననే తండ్రిని గోల్పోవుట, దురదృష్టవశమున కాలాంతరమున ననేక అపోహాలకును

అపవాదులకును అవకాశమొసంగి అద్వైత ప్రత్యర్థుల దోషారోపణావకాశ మును అద్వైతవాదులకు జింతయు కలుగజేసినది. మధ్వమతమునకు జెందిన పండిత నారాయణాచార్యులనెడు నతడు యీ వాదమును జాలదూరమునకు లాగినవాడై శంకరద్వేషి అగుటచే, దన 'మధ్వవిజయ' 'మణిమంజరి' కావ్యములలో శంకరుని, మణిమానుడను రాక్షసుడే యిట్లు ఆర్ష మతనాశ నమునకై జనించెనని దూషించుచు, నంతటితో దృప్తిగాంచక, శంకరు దల్లియగు నార్యాంబకు భర్త చిన్నతనముననే మరణింప, గాలాంతరమున దుశ్శీలయై శంకరుని గనెనని వ్రాసెను.[92] ఎవరో ఒక చిన్న విధవ తన స్నేహితులతో శివాలయమునకరుగ, దోడి మిత్రులు శివుని బిడ్డలకై ప్రార్థించుచుండ నామెయు నట్లే గోరెననియు, నందులకు పరమశివుడు మెచ్చి వల్లె యని వరమొసంగ, నామెకు పుత్రుడొకడు గలిగెనను కేరళీయ గాధనొండు శంకరునకు ముడిపెట్టి యీ కల్పనము నతడు గావిం చెను. ఈ గాధను విశ్వసించుటకైనను కేవలము దుశ్శీల అనుటగాక పర మేశ్వరుడామె ప్రార్థనము నంగీకరించి పుత్రునొసంగుట విచిత్రము. అనగా నామె పెడత్రోవబోవ భగవంతుడే కారణభూతుడా ? ఇట్లు అసందర్భ కల్పనముల గావించి, లోకోత్తర మహాపురుషుల నిందించి సాధింపగల్గునది లేకపోవగ, ఆ కల్పన కర్తలే లోకమున నపఖ్యాతి కారకమగుదురనిన సమంజసము. అట్టి కల్పనలచే మన సంకుచితత్వమే వ్యక్తమగుగాని ఆ మహాపురుషులకు గాని, వారి సిద్ధాంతమునకు గాని ఎట్టి కళంకమేర్పడునని భావించుట కేవలము భ్రాంతియే యగును. మధ్వ

---

92. C. N. Krishnaswami Aiyar : The three great Acharya, p 10,

మతాధ్యక్షుడాకాలమునగల శృంగేరీపీఠాధ్యక్షునిచే గొన్ని కష్టముల బొంది యుండుటయే యీ 'మధ్వవిజయ' మణిమంజరీ' గ్రంథముల బుట్టుకకు గారణమనియు, నా గ్రంథకర్త ముందుగనే వ్రాసి, తన క్రోధనివార ణార్థము యీ నిందలతో గూడిన నింద్య గ్రంథముల రచించి. నిందల పాలగుట చింతనీయమే యగును.[93] నాటి శంకరపీఠాధ్యక్షుడు కావించిన ద్వైతాచార్య నిరసనము ఆ శృంగేరీ అధిపతిపై బ్రతిఫలించుటకు మారుగా ఆదిశంకరు మీద్కికే యీ గ్రంథకర్త ధ్వజమెత్తి ప్రవర్తించుట యుక్తి బాహ్యము కాక తప్పదు. అందుచే నసూయాగ్రస్తుల కల్పనలే యీ కట్టు కథలనియు, నవి కేవలము నిరాధారములనియు బండితనిర్ణయము [93]

ఆత్మ సన్న్యాసము

ఇట్లు చిరప్రాయంబుననే పితృవియోగమును బొందిన శంకరుడు, విద్యాలాభమున గలుగు సర్వనశ్వరత్వ, బ్రహ్మ నిత్యత్వ తాత్పర్య గ్రహ ణమునకు దోడుగ పితృవియోగము ప్రపంచ నశ్వరత్వము స్థిరనును విశ్వా సమునకు దారితీయగ, దీవ్రముగ యోచనారతి మునింగి, అస్థిర ప్రపంచ ముతో సంబంధము నరికట్టుటకు దీక్షానించుకొనెను. ఈ కాలముననే అగస్త్యుడను నొక మునీశ్వరుడేతెంచి, జూచి, ఆనందించి అతని భవిష్య జ్జీవిత విశేషముల నార్యాంబకు దెలుపుచు శంకర సన్న్యాసాధి పరిణాము

93. C.N. Krishnaswami Aiyar: The Three Great Acharyas, p 3.

మ ల వెలిజుచ్చెను. దీని కనుగుణముగ శంకరునకు వివాహ ప్రయత్న ములు గూడ జరిగినట్లును, దాని కతడు సమ్మతింపనట్లును గాధలు తెలుపును గాని, నాటికి ఎనిమిది తొమ్మిది వర్షముల శంకరప్రాయము వివాహ సన్నద్ధము కాజాలదు. ఇంత చిరుప్రాయంబున గేరళమున నుద్వాహములు జరుగుట అరుదు అయినను ప్రజ్ఞాశీలుడైన నతని గాంచి, కన్యా ప్రదానము గావింప గొందరు సంసిద్ధులై యుండవచ్చును. అందుచే శంకరుడు జన్మతః సిద్ధుడై యుండుటచే, నతని జీవిత కర్తవ్యము తద్భిన్న మగుటచే, నీ ప్రాపంచిక శృంఖలములనుండి విముక్తి నొంద స్థిరసంకల్పుడై శంకరుడు మాతృ సమ్మతికై అమెనర్ధించెను సన్న్యాస స్వీకరణమునకు మాతృదేవి అంగీకారము ప్రధానమనిగదా శాస్త్రము ! కాని భర్తృ నియోగమున గ్రుంగిపోయియున్న ఆర్యాంబ సుతు సన్న్యాసమునకొడంబడునా ? అంతియగాక నితడు ఏకైకపుత్రుడు గదా ! మందమతినైన పీడజాలని మాతృహృదయము విద్వన్మణియగు శంకరునెట్లు వీడి మనగలదు ? అందుచే నందులకు సమ్మతింపదయ్యెను. తన తపోఫలితముగ గన్న కుమారుని- పరమేశ్వర వరప్రసాదలబ్ధుడైన పుత్రుని నిముసమేని వీడి యుండజాలదు. అట్లగుచో శంకరు మేధాశక్తి ప్రపంచమున కెట్లు సద్వినియోగమొందుట ? నిష్ఫలమగుటయేనా ? కాని భగవంతుడు విచిత్రలీల నొక సంఘటనమును సృష్టించెను. ఒక దినమున తల్లితో శంకరుడు గ్రామమునకు జేరువనున్న చూర్ణీనదికి, నిత్యస్నానార్థమై నిత్యకార్యక్రమము ననుసరించి వెడలెను. నదీ మధ్యమున స్నానమాచరించుచుండ నొక మొసలి శంకరు పాదమును, బట్టి లోనికి లాగుటకు యత్నించెను, వెంటనే తనకు మృత్యుకాలమాసన్నమైనదనితలంచినశంకరుడు తల్లి నిబిలిచి, ప్రమాదములం

తెలియ బరచి, సన్న్యాసి ననిపించుకొని మరణింప నాకాంక్షను వెలిబుచ్చి తీవ్రముగ తల్లిని వేడుకొనెను. అందులకు జననియు మిగుల చింతించి, తన అసహాయ స్థితికి మిగుల వాపోయి, కర్తవ్యమస్పష్టముగ దోచకుండుటచే పుత్రుని శ్రేయోభిలాషిణి యగుటచే, సన్న్యాసి మరల నీ జనన పరంపరలో బడడను గాఢ విశ్వాసముతో, నట్టి జన్మమరణ ప్రవాహమునుండి సుతుడు విముక్తినొందుటయే తన యీప్సితార్థము కావుటచే వల్లెయని ఆశీర్వదించెను. అంత శంకరుడు సన్న్యాస సంబంధములగు ప్రైష విరజాది కొన్ని మంత్రముల మవసా స్మరించి, ఆత్మసన్న్యాసమును స్వీకరించెను. కాని దైవవశమున బాలుని బంధింప యత్నించిన ఆ మకరి, ఆ బాలు లోనికిగొంపోవ శక్తిజాలక వ్యర్థసంకల్పయై, బాలు బరిత్యజించి పారిపోయెను. అందుచే శంకరుడు మృత్యు ముఖమునుండి బయటబడి యెట్టకేలకు ఒడ్డును జేరెను. అదియొక పవిత్రదినము, తత్త్వార్థశాస్త్ర మహాభాగ్యము, ముముక్షులోకమునకు భాగ్యోదయ ముహూర్తము. నాడు అశ్వయుజ శుద్ధ పౌర్ణమి, అశ్వనీ నక్షత్రమై శంకరునకు దొమ్మిది వర్షముల ప్రాయము.

ఈ గాధను శంకర కల్పితముగ గొందరారోపించెదరు. అనగా శంకరుడు మాత్రాజ్ఞ గైకొన నెన్ని విధములుగనో యత్నించి విఫలుడై మార్గాంతరము గానక, నీ మకర వన్నాగమును బన్ని, మాతృసమ్మతిని బొందెనని వారి భావము. కాని పవిత్రమైన సాధన చతుష్టయ పరిపక్వమైన సన్న్యాస గ్రహణార్థము శంకరుడే యిట్లు అనృత వాక్యముల జననిని వంచించి సన్న్యసించెననుటగంటె అన్యాయము, యుక్తి బాహ్యము

వేరొండు గానరాదు. అది స్వమతవ్యాఘాతదోషమగును. అట్టి అసందర్భమునకు శంకరుడు ఒడిగట్టెననుట కేవలమయుక్తము. విచిత్ర దైవ సంకల్పము కొందరి జీవితములలో నపూర్వ సంఘటనముల బ్రాపిలజేసి, నా కారణమున, నా వ్యక్తుల నమానుష వ్యక్తులనుగ రూపొందింప నిట్టి సంఘటనముల గల్పించుచుండును. ఒక చినిగిపోయిన ఉపనిషద్వాక్యము గల కాగితమే దేవేంద్రనాథఠాకూరును మహర్షిగా నొనరించినది ; జ్యేష్ఠ సోదరుని చిన్న మందలింపువాక్యమే వెంకటరమణుని మహర్షిగా జేసినది. అటులే, నాటి రాచకీయ వాతావరణమే అరవిందుని యోగిపుంగవుగా బరిణమింపజేసియున్నది. కాన నిట్టి అపూర్వ విచిత్ర సంఘటనముల మానవయుక్తికి నీడ్చి, సమన్వయింపబూనుట అయుక్తము. అట్లు అన్వయింపబూని ప్రధానమూర్తిపైన నభాండముల మోపుటయు మిగుల అనమంజసము.

సద్గురు సన్నిధి

ఇట్లు మాత్రాజ్ఞను గైకొనిన శంకరుడు, జనని యెప్పుడు సంకల్పించిన అపుడు తల్లి దరిజేరుటకును, పర్యవసానమున నామె అంత్యక్రియల దానే స్వయముగా నొనర్చుటకును వాగ్దానమొసంగి, సక్రమ సన్యాసన స్వీకరణమునకు విద్యాభివృద్ధికిని, పరివ్రాజకుడై గృహము వీడి బయలుదేరెను. 'షడంగాది వేదో ముఖే శాస్త్రవిద్యా కవిత్వాది గద్యం సుపద్యం కరోతి। మనశ్చేన్న లగ్నం గురోరంఘ్రి పద్మే తతః కిం

తతః కిం తతః కిం తతః కిం॥' (గుర్వష్టకం. 3) శిక్ష, కల్ప వ్యాకరణ' నిరుక్త, ఛందో జ్యోతిషాది షడంగ సహిత చతుర్విధ వేదములును, సకల శాస్త్రములును కంఠస్థములై యున్నను, గద్యపద్యాత్మిక రచనము నందు తీర్ణత పొందియున్నను, గురుపాదపద్మముల జేరనిచో నేమి ప్రయోజనము? అను గాథ. శ్వాసము గల వాడగుటచే, తన కుచితమై శ్రోత్రియత్వ బ్రహ్మనిష్ఠత్వములయందారితేరిన సద్గురూత్తంసుని సేవనఖిలషించి, అతనికై యన్వేషింప మొదలిడెను.

నాడు, దేశమంతయు నాశ్రమములచే నిండియుండెను. కర్మసిద్ధాంతావలంబకుడైన కుమారిలుని దారుణాఘాతములచే నెల్లెడల నడగారిపోయినవి పోగ, నింకను అనేక ప్రదేశముల జైన బౌద్ధాది విశ్రాంతికాకరములగు ఆశ్రమస్థానములును, వారి అధ్యక్షులై పాండిత్యానుభవ విశిష్టులైన గురువులు గలిగి విరాజిల్లుచు నున్నవి. అటులే బౌద్ధాదికముల నడంచి, రాజాశ్రయము నార్జించి, దేశదేశముల వ్యాప్తిజెంది, అగ్నికార్యాది నిత్య నైమిత్తికకర్మ జన్యమైెద పవిత్ర ధూమములచే నిండి ఆవేద ఘోషచే సమ్మర్ధములైన ప్రాభాకరమిశ్ర కుమారిలభట్ట మండన మిశ్రాది గురు లోకమునకు జెందిన ఆశ్రమములు దేశవ్యాప్తములుగ గలవు అటులే జైన బౌద్ధాదిసిద్ధాంతముల సమ్మతింపక మీమాంసాది కర్మానుష్ఠానముల విశ్వసింపక, నొక అజేయమును శ్రుత్యుక్తమును, న్యాయసమ్మతమును, అనుభవ వేద్యమును అయిన ఉపషత్ప్రిబోధిత వేదాంతమార్గము నవలంబించుచు, నందు నగ్రస్థానము నధిరోహించి, శిరోభూషణము పగిది వికసించు అద్వైతసిద్ధాంత ఘోషలను ధ్వని ప్రతిధ్వనుల వాతావరణమును ముంచి, ఆశ్రితుల నద్వైతానుభూతమైన, సోహం స్థితి నుంచుచున్న సన్యాసాశ్రమములును బహుళ వ్యాప్తముగనే అలరారుచున్నవి. కాన

శంకరుడే యాశ్రమమును జేరుటయా యను మీమాంస అవసరము లేకయే జన్మతః అరుదెంచిన వాసనాబలముచే, నితఃపూర్వమే ఆత్మ సన్న్యాసమును గ్రైకొనియుండుటచే సహజముగ నాతని నిరీక్షణాదృష్టులు అద్వైతాచార్య స్థానములకై నన్వేషింప దొడంగెను.

దేశదేశముల బర్యటించి గ్రహించియో, కర్ణాకర్ణికగ నాలకించి యుండియో, కాక భగవదాదేశముననో, నర్మదానదీ తీరమున, శిష్య పరివృతుడై ఆశ్రమముననున్న గోవింద భగవత్పాదాచార్యుని సన్నిధికి శంకరుడొక శుభ సమయమున జేరెను. ఆ యమరేశ్వర నగర ప్రాంతమగు గోవిందు నాశ్రమంబున 'శ్రీ గోవింద భగవత్పూజ్యపాద శిష్య శ్రీ శంకర భగవతః' (స. సు. భా. 2.43) అని తా దరువాత సగర్వముగ జెప్పుకొనుటకర్హుడైన సద్గురు సన్నిధానము నతడు జేరెను ఆ గురు శిష్యులకు అసాధారణ భక్తివాత్సల్యములు కాలాంతరమున గలిగి తా కారణజన్ముడైయున్నను, గురుసన్నిధాన మహిమచేతనే, తనకా విద్యాప్రాప్తి, సంసార దుఃఖ నివృత్తి, ముక్తియు, లభించినవని గాఢముగ విశ్వసించి, కాలాంతరమున 'అఖండానందసంబోధో వందనాద్యస్య జాయతే। గోవిందం తమహం వందే చిదానందతనుం గురుం॥' (స. వే. సి. సం. 1) ఎవనికి వందనమొనరించుటచే అఖండానంద బోధ సంప్రాప్తించునో అట్టి చిదానందస్వయీపుడైన గోవింద గురువునకు నమస్కరించుచున్నాను అనియు, 'వేదాంతవాక్యపుష్పేభ్యోజ్ఞానామృత మధూత్తమం ఉజ్జహారాశివద్యో నస్తస్మై సద్గురవే నమః॥' (ఉ. సా. 2. 18 233) వేదాంతవాక్యములనెడి పుష్పములనుండి, జ్ఞానామృతము నా మకరందమును

దీసి, మనకొసంగిన భ్రమరతుల్యుడైన సద్గురువునకు జోహారులు అను రీతి బెక్కువిధముల శంకరునిచే గురుస్తుతి జేయింప నీ అపూర్వ సంబంధము కారణమయ్యెను. అవును. శిష్యుని శక్తి సామర్థ్యముల, లోటుపాటుల, జన్మ సంస్కారముల సమగ్రలీల నవగాహన మొనరించుకొని శిష్యాభ్యుదయమును గాంక్షించి, వత్సలత బోధించి, శిక్షించి, శిష్యుని దనకు మించినవానిగా జేయు గురువే గురువుగాని యితరులగుదురా ? గురు లక్షణములలో నదియే ముఖ్యముగాని అన్యమెద్దియు గానేరదు. ఆ విధము ననేగదా రామకృష్ణ పరమహంసదేవుడు వివేకానందుని జిత్రించినది ! ఆ గురుశ్రేష్ఠుల శిష్యుల శ్రేయముననే స్వప్నములగూడ గాంక్షించి, శ్రమించి. వారికొరకై అవసరముల ద్యజించి, శిష్యుల లోకమున నజేయులనుగను, పరమాదర్శమూర్తులనుగను రూపొందించి అమరపీఠము నలంకరింపజేసిరి. శిష్యుల యశోగరిమమందు వారు అప్రధానులుగ స్థూలదృష్టికి గోచరమైనను వారి అతి సూక్ష్మ యశస్సే అట్టి అమానుష శక్తియుక్తులగు శిష్యవరేణ్యుల ద యా రు జేసినదని గ్రా హ్య ము. ఆ విధముగ గోవింద శంకర ద్వయము ప్రపంచ చారిత్రమున నొక అసాధారణ ఆత్మశక్తి స్వరూపములు. చిద్విలాసయతి కథనమునునసరించి గురుప్రశ్నకు శంకరుడు, తన సహజ విద్యా వినయ సౌందర్యరాశి ఉట్టిపడునట్లు తాను గేరళమున శివగురు బ్రాహ్మణుని సుతుడనియు, చిన్నతనముననే పితృవియోగము కలిగి మాతృపోషణమున విద్యాబుద్ధుల బొందినట్లును వచింప, ప్రేమహృదయుడైన గోవిందుడుప్పొంగి, ఆనందించి, కౌగిలించి, శంకరు శిష్యునిగా బరిగ్రహించెను.

అంత గొంతకాలము శంకరుడు అత్యంతాసక్తితో గురుసేవ చేయుచు, విద్యాధ్యయనానుష్ఠానాదుల గాలము గడుపుచు, గోవిందుని కానందదాయకముగ నుచిత నర్తతలనార్జించి, సర్వసద్గుణసంధానాతిశయ తేజో విభూషితుడై విరాజిల్లుచుండ, గోవిందయోగీంద్రుడమందానంద మున హృదయము వికసింప, నొక శుభముహూర్తమున, అనాదినుండి గురుపరంపరానుగత వేదవేదాంగ పురాణేతిహాసాది శాస్త్రముల ననుస్యూతమై, ప్రఖ్యాతమై మహా ప్రవాహమై యొప్పు తురీయాశ్రమమనబరగు సన్న్యాసాశ్రమును శిష్యరత్నమైన శంకరునకు బ్రసాదించెను. అనాది కాలగతమైన యీ సన్న్యాసవాహినీతలము వేదప్రోక్త 'సంవర్త కారుణి శ్వేతకేతు జడభరత దత్తాత్రేయ శుక వామదేవ హారీత' కాది (భిక్షుకోపనిషత్తు) ప్రభృతులును, 'గోధా ఘోషా విశ్వవారాపాలోపనిషత్॥' (బృహద్దేవత.11.82.87) మొదలగు సన్న్యాసినులగు బ్రహ్మవాదినుల నుండి వసిష్ఠ, కౌసిక, ధౌమ్య, సులభాది పౌరాణిక మహావ్యక్తులతో, బుద్ధ, గౌడపాద, గోవిందాది పర్యంతముగల అసంఖ్యాక యతిసార్వభౌముల తనలో సుస్నాతుల గావించి, ఆనందమున ముంచి, సంసారతాప విముక్తులను గావించియున్నది. అట్టి సన్న్యాస ప్రవంతిలో శంకరుని గూడ సుస్నాతుని గోవిందయతి చేయించి, శంకరునకాత్మశాంతిప్రదాత యయ్యెను. కాని ఎందులకో శంకరనామము మార్పులేక అటులే యుండి దానికి భగవత్పాద శబ్దము మాత్రము జేరి యున్నది. పూర్వాశ్రమ నామమును త్యజియించుట నాటికింకనులేదేమో! గోవిందునికి బూర్వ నామముగ గోవిందభట్టు అని గొందరు వాకొనియుండుట యిందు గమనార్హము. అదియే రూఢియైనచో నతడును గోవింద పదమును విసర్జింపక

భగవత్పాద పదమును చేర్చుకొనినయట్లు తన ముఖ్య శిష్యునికి గూడ నట్లే యొనర్చియుండునని దోచెడివి. ఈ విషయమును ఉత్తర గ్రంథమున గాంచెదముగాక.

గోవిందయతి

శంకర గురుపాదుడైన గోవింద యతీంద్రుని విషయమొక అగాధము. క్రీస్తుకు బూర్వము, ఆరవ శతాబ్దమున, మాల్వా రాష్ట్రపరిపాలనము గావించిన పాన్వార వంశమున రాజునకు పుత్రసంతానము లేకుండుటచే దన పుత్రికను, అసాధారణ ప్రజ్ఞాశీలుడును, మహాపండితుడును అయిన చంద్రశర్మ అను బ్రాహ్మణునకు తన కూతునిడి వివాహమాచరించెను. అంత నామెకు శ్రీ హర్ష విక్రము డుదయింప, నా రాజ్యము అతనికి సంక్రమింప, నంతవరకు గృహస్థాశ్రమము ననుసరించియున్న చంద్రశర్మ గౌడపాదాచార్యు నాశ్రయించి, పాతంజల మహా భాష్యాది శాస్త్రాధ్యయనము గావించి, సన్న్యసించి, గోవింద భగవత్పాదాచార్యుడైనట్లు కొందరి కథనము.[94] క్రీ. పూ. 49 వ సంవత్సరమున నర్మదా నదీ తీరమునగల, మాంధాత ద్వీపమునగల వైడూర్యమణి పర్వతమున ఓంకారము నుచ్చరించుచు నితడు సిద్ధిబొంద, పుత్రుడైన శ్రీహర్ష విక్ర

94. శ్రీ శ్రేష్ఠులూరి కృష్ణస్వామయ్య : జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము. అ. 3

మాదిత్యుడు, పితృణవిముక్తికై అట ఓంకారనాథాలయమును నిర్మించి నట్లు కొందరు నిరూపించుచున్నారు.95

మరియొక గాథకూడ గలదు. చిదంబరమను బుండరీక క్షేత్రమున గౌడపాదాచార్యుడు పూర్వాశ్రమమున వ్యాకరణము నభ్యసించుచుండెను. అతడే ద్రవిడాచార్యుడని కొందరి నమ్మకము.96 కాని గౌడపాద ద్రవిడాచార్యులొకే వ్యక్తిగ శంకరాదులెటను దెలుపకుండుట విదితము. గౌడపాదుడు అన్యమనియే అధికసంఖ్యాకులైన పండితుల తీర్మానము. ఆ వ్యాకరణ భాష్యమును సాక్షాత్తు పతంజలి మునీంద్రుని చెంత బఠించుచుండెనట. కాని పతంజలి కాలమునకును గౌడపాదుని కాలమునకును గొన్ని శతాబ్దముల వ్యత్యాసము గోచరించుచున్నది. సమన్వయము కష్టసాధ్యమే యగును. అట్లధ్యయనము గావించుచుండ, నొకనాడు పతంజలి నిత్యపద్ధతి ననుసరించి తెరవెనుకనుండి తన సహస్రఫణులతో దెర కావల నుండు సహస్ర శిష్యులకు భాష్యము నుపదేశించుచుండెను. ఇంతవరకు నతిశ్రద్ధాళులై శ్రవణము గావించుచున్న శిష్యులు, గురుముఖమును దర్శించి ఆనందించు సంకల్పమున, నా దెర నొకించుక దొలగించి చూడగా, లోనుండి ఆదిశేషుని సహస్ర శిరములనుండి వెల్వడు అగ్నిజ్వాలలచే నా శిష్యగణము భస్మీభూతమయ్యెను. కాని అదృష్టవశమున గౌడపాదాచార్యుడు మాత్రము ఆ సమయమునకు గుర్వాజ్ఞలేకయే కార్యాం

---

95. శ్రీ శ్రేష్ఠులూరి కృష్ణస్వామయ్య : జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము, అ.2పు. 37

96. శ్రీ శ్రేష్ఠులూరి కృష్ణస్వామయ్య : జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య, చరిత్రము, అ.2. పు.1

తరుడై వెడలియుండి, అనంతరము అరుదెంచి చూచి సహాపాఠులందరు నమసియుండుట కచ్చెరువందుచునుండ, నా ఆదిశేష స్వరూపుడైన పతంజలి ఆతని దిలకించి, విషయము గ్రహించి, తన ఆజ్ఞ లేనిది కార్యాంతర వృత్తి జనుటకాగ్రహించి, బ్రహ్మరక్షస్సగునట్లు గౌడపాదుని శపించెను. కాని కించిన్మాత్రము కనికరించి అర్హునికి నీ శాస్త్రము నుపదేశించిన వెంట శాపవిముక్తి నొందునట్లనుగ్రహించెను. అంత గౌడపాదుడు దేశ దేశాంతరముల గ్రుమ్మరుచు, కాలవశమున చంద్రశర్మను గాంచి ఆనందించి; పాతంజల భాష్యము నతనికుపదేశించి, శాపవిముక్తి నొందినట్లు పతంజలి చరిత్రాదిక గ్రంథముల రచనము.

కాని యిందు అనేక లోపములు గానబడుచున్నవి. యోగసూత్రమున మనోనిగ్రహాదికము నుపదేశించి, అసంప్రజ్ఞాతాది సమాధిసంస్థితుల గోణికామాత్ర సన్నిధిని గ్రహించి అనుభవించి, ప్రచారము గావించిన పతంజలి మహర్షి, తన దర్శనము గోరిన శిష్యుల దహింపజేయుట యందెట్టి ఔచిత్యమును గానుపింపదు. అటులే క్రోధమూని గౌడపాదుని శపించుటయు నన్యాయము, అయోగ్యము. ఈ గాథ పతంజలికి ఔన్నత్యము గల్పింప రచింపబడినదైనను, దానికే వ్యాఘాతముగ నుండుట విచారకరము. కాని గౌడపాదుడే ఆ బ్రహ్మరక్షస్సు అని నిరూపింప సాధ్యము కాదు. పతంజలి శపించు ఘట్టమున నా శాపగ్రస్తుడు గౌడపాదుడని వచింపబడలేదు (పతంజలి, 5.20) అంత నతడు దేశముల గ్రుమ్మరుచుండు నంతకాలము రక్షస్సు నామముననే బరగెను. కాని గౌడపాద నామము అగోచరము. 'పతంజలి శిష్యో రక్షః' (5.27), ఉజ్జయినీ నగరవాసియైన

చంద్రగుప్త (5.31) అతని భాష్యోపదేశము నర్థించినప్పుడును అతడు రక్షస్సు నామముననే బరగినట్లు గలదు. మాసద్వయము ఫణీంద్ర భాష్యము నతనికి బోధింప, నా రక్షస్సునకు అకృతిమారి 'దివ్యమూర్తిరాసీత్' (5.34) దివ్యమూర్తిగనయ్యెను. అంత నీ భాష్యప్రచారము గావింప చంద్రగుప్తుని శాసించి, అతడు 'దివమగమత్' (5. 35) దివిని బొందెనని యుండుటచే గాలాంతరమున, నాతడు గౌడపాదరూపమున శంకరాదుల కెట్లు గోచరించెనో వచించుట దుర్లభము. అట్లుగాక మరల నాతడు వేదాంతగురు ప్రాప్తికై బర్యటించి, బదరికాశ్రమమునగల శుక, బాద రాయణుల నర్థించి, ఆత్మబోధను బొందినట్లును గొందరు వచించెదరు.[97] ఏదెట్లున్నను, గౌడపాదాచార్యుడే పతంజలి శాపగ్రస్తుడైనవాడని నిరూపింప అసాధ్యమగుచున్నది. పూర్వోక్తమురీతి వారి జీవితకాలములుంగూడ చాల సుమారములు.

గౌడపాదాచార్యునియొద్ద భాష్యశాంతి గావించిన చంద్రగుప్తుడు చాతుర్వర్ణములలో నొక్కొక్క కన్యనుద్వాహమాడి, ఒక్కొక్కరివలన వర రుచి, విక్రమాదిత్య భట్టి, భర్తృహరి యను నల్వర పుత్రులం గనెను. వారికి గూడ నీతడు ఫణీంద్ర భాష్యము నుపదేశించి, కొంతకాలమునకు విరక్తి జనింప బదరికాశ్రమమునకేగి, గౌడునాశ్రయించి, సన్న్యసించి, గోవిందముని యను నామధేయంబు వహించి, కొంతకాలము వేదాంత శ్రవణము గావించి నర్మదా తీరమున, అమరేశ్వరము వెంత ఆశ్రమము నొండు నిర్మించి, శిష్యులకు అద్వైతప్రబోధ గావించుచుండ, శంకరుడే

97. శ్రీ శ్రేష్ఠలూరి కృష్ణస్వామయ్య : జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము, అ.3 పు.4

తెంచినట్లు కొందరివాదము.[98] పర్యవసానమున నతడందే శరీరముద్యజింప, నందు తన కుమారుడైన శ్రీహర్షవిక్రముడొక ఆలయమునుగూడ నిర్మించినట్లు వారి తలంపు. కాని యీ కథనమెంతవరకు సమీచీనమో తెలియరాధు. గౌడుని గాథయే సంసయాస్పదమైయొప్ప దానిపై నాధారపడి యుండు నిదియు సందేహరూపమే యగును గురు పరంపర జెప్పుకొను నపుడు నెల్లర ప్రస్తావింపక ముఖ్యుల గీర్తించుట సహజమగుటచే, ద్వాప రాంతమున గల బాదరాయణ, శుకుల యనంతరము గోవిందుని మధ్యలో గౌడపాదుడే ప్రఖ్యాతుడై యుండెనని సమన్వయించుకొనుట ఉచితము. ఏదెట్లున్నను గోవిందుని పూర్వాశ్రమ విషయమును వ్యక్తపరచు నొక ప్రమాణమేమియు గోచరింపకుండుట విచారకరము. అతనిని శంకరు గురుమూర్తిగ నెరుంగుటయేగాక నితర వివరము లెవ్వియు గానరావు. శంకరుడైనను ఎచ్చటను ఆ విషయమే తెలుపలేదు. గోవిందుడు శంకరు నాకర్షించిన విద్వాంసుడును అనుభవమూర్తియునై యున్నను, రచయిత యను నిదర్శనము లెవ్వియు గానరావు. కొందరిమతము ననుసరించి గోవిదంయతి 'యోగతారావళి' 'అద్వైతానుభూతి' 'అవధూతగీత'ల రచించినట్లు గలదు. కాని యీ గ్రంథములు శంకర రచనములని వ్యాప్తి జెందియున్నవి. అంతియగాక శంకర కృత 'ఆత్మబోధ'కు గోవిందుడు వ్యాఖ్య రచించినట్లును కొందరి భావము.[99] శిష్య గ్రంథమునకు గురువు వ్యాఖ్య రచించుట ఎంతవరకు సంభావ్యమో విచారణీయము. అయినను ప్రస్ఫుటక్రియ గోవిందుని గ్రంథము లెవ్వియును మనకు ప్రాప్తింపలేదని

---

98. శ్రీ శ్రేష్ఠలూరి కృష్ణస్వామయ్య : జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము. అ. 3 పు. 3.

99. Vidya Kalpataru Press, Madras

తజ్ఞుల యభిప్రాయము. అందుచేతనే నతని శంకరు గురువుగ నెంచుట మాత్రము స్పష్టమని వచించి, because of our almost tota. ignorance of his identity and achievements. The less we know the less there is to question[100] అతనిగూర్చి మనకు సంపూర్తిగ నేమియు దెలియకుండుటయే కారణమనియు. ఎంత తక్కువ దెలిసిన, నంత తక్కువగ సంశయములుండునని సూర్యనారాయణశాస్త్రి వక్కాణించెను.

పారివ్రాజ్యము

శంకరుడట్లు గోవింద గురుపాదునివద్ద బ్రహ్మమంత్రోపదేశము నొంది, మరల నుమారు వర్షద్వయము గురుసన్నిధి వేదాంత శ్రవణము గావించి సర్వశాస్త్రవిద్యా పారంగతుడై, బ్రహ్మవిద్యాతేజోబలమున అపర భాస్కరుడై వెలుగొందుచుండెను. నాటికే గ్రంథరచనము, గ్రంథవ్యాఖ్యానములందారితేరి, శంకరుడపర చతుర్ముఖుడో యనునట్లు భాసిల్లుచుండెను. భావ, వైరాగ్యములందు తదంతర్గత శివత్వముట్టిపడుచుండెను అప్పటికింకను శంకరునకు ద్వాదశ వర్షములు నిండలేదు. ఆ యద్భుతమూర్తిని గాంచి సేవకు మగ్గుడై పాదములబడడు ! అట్టిచో నిక గురుదేవుని ఆనందమునకు హద్దులెక్కడ ఉండును!

---

100. Prof.S.S. SuryanarayanaSastry : Sanka.acharya, p.0.

అట్టి శిష్యరత్నమును వీక్షించి. అతని సంపూర్ణత్వ సర్వజ్ఞత్వముల కుప్పొంగి భరతఖండమున నద్వైతవిద్యా ప్రచారముచే నన్యమతము నడంప శంకరుని గోవిందుడు నియోగించెను. అంత గుర్వాజ్ఞయు, ఆశీర్వచనబలముల గరముల సంధించి, ధైర్యోత్సాహములు మిన్నునంట జేగీయమాన ఆనందోల్లాసములు వెంటరా. యువయతీశ్వర సార్వభౌము డైన శంకరుడపర శంకరువోలె విద్యాసౌరభము ముందరుగుచుండ పారివ్రాజ్యమునకై బయల్వెడలెను. అట్లు నిజగుర్వాశ్రమమునుండి వెంటనే పర్యటన సంసిద్ధుడుగాక, గౌడపాదగురు దర్శనార్థమై శంకరుడు గోవిందు నర్థింప, వల్లెయని శిష్యువెంటగొని, గోవిందుడు బదరికాశ్రమున నున్న గౌడపాదునివద్దకు శంకరు గొనిపోయినట్లును, అట 120 వత్సరములుగల నా గురోత్తంసుని, తన పరమగురు దర్శనమున శంకరుడు ముగ్ధుడైనట్లును కొందరందురు [101] అట శంకరు విద్యాపాటవమును, రచనావిధానమును గౌడపాదుడు గ్రహించి, ఆనంద తరంగములు హృదంతరాళముననుప్పొంగ నద్వైతబోధను తీక్ష్ణముగ గావించి, తన మాండూక్యకారికలకు భాష్యము నిర్మింప ఆజ్ఞారూపమైన అనుజ్ఞనొసంగ, శంకరుడు దాని అచిరకాలముననే రచించి గౌడపాదునకర్పింప, దాని గాంచి, గౌడుడానందమున వికసిత వదనుడై, తన భావ విధానమును శంకరుడు సమగ్రముగ గ్రహించెనని సంతసించి, అదేరీతి ప్రస్థానత్రయమునకు అనగా ఉపనిషత్సూత్ర గీతలకు గూడ భాష్యముల రచింప శంకరునకాజ్ఞాపించెను. అచటనే తన ద్వాదశ వర్ష ప్రాయముననే శంకరులాభాష్యగ్రంథములరూపొందించి, తన గురు లోకమునకు అమందానందము గలుగజేసి, గురు ఋణ విమోచనము

---

101. శ్రీ శ్రేష్ఠులూరి కృష్ణస్వామయ్య : జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము అ. పు. 11

నొందెను. అందులకు సమ్మోదితుడైన గౌడపాదుడు, అసాధారణ ప్రజ్ఞ గలిగిన యీ అపర శంకరుని, దన గురువర్యుడైన శుక, బాదరాయణు లకు జూపించి, శంకరునకు ఆశీస్సులనందింప సంకల్పించి, శంకరు గొని బ్రహ్మగల కైలాసమునకు వెడలెను. అందు శంకర కృత గ్రంథముల శుక వ్యాసులాకర్ణించి ఆనందించి, అద్వైత సిద్ధాంత స్థాపన కార్యము నతనిపైనుంచి అదృశ్యులై మహాకైలాసమునకు బోయిరి. వ్యాస శుకద్వయము అదృశ్యులగుటతోడనే వెంటనరిగిన గౌడపాదా చార్యుడును అదృశ్యముకాగ శంకరుడు చింతించి, కైలాసాధినాధుడైన శంకరు బ్రార్థింప, నా శివశంకరుడు సాక్షాత్కరించి, తనను బరివేష్టించి యున్న వామదేవ, బాదరాయణ, శుక గౌడపాదాది మహర్షియుల జూపించి, ప్రసన్నహస్తుడై తన దక్షిణామూర్తి స్వరూపమును శంకరునకు సాక్షాత్కరింప జేసెను. అంత శంకరుడు తిరోగమించి, బదరికాశ్రమ మును జేరి, అటనుండి విద్యాప్రబోధకొరకై విద్యా నిలయమై, సర్వ సిద్ధాంత సాగరమైన కాశీనగరమును జేరెను.

కాని పైగతిత గాధ మాధవీయమున గానుపింపదు. పై వర్ణనమున గౌడపాద, శుక, బాదరాయణ త్రయము శంకరు నాశీర్వదించి, అదృశ్యు లైరని యనుటలో నా మూర్తిత్రయము తమ స్థూలశరీరములతో గాక సూక్ష్మ శరీరముల శంకరునకు దర్శనము నొసంగియుందురను తలంపు సహజరీతి దోచును. శంకరు రచనములు అనగా మాండూక్యకారికా భాష్యము కారికాకారుడైన గౌడపాదునిచేతను సూత్రభాష్యము సూత్ర కర్తయైన బాదరాయణునిచేతను అంగీకరింపబడినవని దెలుపుటకు మట

కతిశయోక్తిగ నీ గాథ కల్పింపబడియుండునేమో అని దోచెడిని. అందుచే బండితులా గాథను త్రోసిరాజనిరి. చిత్సుఖాచార్యుడు మాత్రము దీని జిత్రించెను.

కాశీవాసము—రచనలు

అంత శంకర యతీంద్రుడు వారణాసీనగరమునుండి విద్యా ప్రచారము గావించుచుండ, శిష్యులాకర్షింపబడి దగ్గరకుజేర మొదలిడిరి. అందు బ్రథముడు, కాలాంతరమున పద్మపాదాచార్యుడగు సదానందుడు. ఇతడు చోళరాజ్యమైన దక్షిణాపథమున జిదంబరక్షేత్రవాసియై, కుటుంబమున బరంపరాగతమైన మీమాంసాశాస్త్రమును, ముఖ్యముగ ప్రాభాకరవాదము నధ్యయనము గావించుచు, శంకరు ప్రఖ్యాతినాలించి ఆశ్రయించెను. ఈ గురుశిష్యుల అన్యోన్య ప్రేమభక్తులకుంఠితములు. కాలాంతరమున నాతడు శంకరునకెట్లుతోడ్పడి క్లిష్టసమయముల నుపయుక్తమైనదియు, నిటులే శంకరుడును అతని మాటనే ఎట్లు మన్నించుచుండినదియు గానబడును. శంకరువెంట బర్యటించి, శంకరునకండదండయై ప్రవర్తించి ముఖ్యుడని ప్రఖ్యాతిని గాంచినవాడీ పద్మపాదుడు. అందుచే నతనిపై అన్యశిష్యుల కసూయ జనించుచుండ శంకరుడు గ్రహించి అతని అచంచల గురుభక్తి శక్తుల బ్రదర్శింపజేయ నొకదినమున గంగకావలదరి దా నుండి, సదానందుని రానాజ్ఞ నొసంగ, వెంటనే నా గురుభక్తి ప్రపూరితుడైన శిష్యా

గ్రముడై గంగోదకముపై నడచి గురుని జేరెను. ఒక్కొక్క అడుగు నతడిడుచుండ. నతని కాలూనుస్థలమున గంగాతరంగిణి యొక్కొక పద్మము నుంచుచు, నతని అద్దరి చేర్చుటచే నాడు అతనికి శంకరుడానందమున పద్మపాదుడని నామకరణమొసంగెనని ప్రతీతి. కాని నామమునను సరించి పశ్చాత్తు యీ గాథ కల్పితమనియేదోచును. ఎట్లయినను యితడే శంకర శిష్యులలో నతి ప్రాధాన్యము నార్జించిన వాడనుట ముఖ్యము.

కాని పద్మపాదుడు ప్రథముడుగాడని మరియొకవాదము గలదు- గోవిందముని జేరుటకుపూర్వమే గోకర్ణక్షేత్రమున తన్నివాసియగు విష్ణుశర్మ యను నాతడొకడు శంకరుజేరి, యంత గోవిందు సన్నిధి శంకరునితో సహా విద్యాదుల నేర్చి ఉత్తీర్ణుడయ్యెను. శంకరుడు కైలాసాదికమున పర్యటించి, బదరికాశ్రమమున వేచియున్న విష్ణుశర్మను గలిసికొని, గోవిందమునిజేర బయనించి, మార్గమధ్యమున విష్ణుశర్మయొక్క ప్రార్థనపై నతనికి సన్యాశ్రమము నొసంగి చిత్సుఖాచార్యుడను యోగపట్టము నిడెను. అంత నతడు శంకరువెంట బర్యటించుచు, బదరికాశ్రమమున ఆలయనిర్మాణ సమయమున, గాలటిలో నార్యాంబదర్శన కాలమున, కాంచీపురమున కామాక్షి ప్రతిష్ఠాది కార్య నిర్వహణ కాలమున నుండి శంకరుడు కాంచీపురమున బ్రహ్మైక్యము నొందగా ద్వారకాపురి కేగి, అట ద్వారకాపీఠమున బ్రహ్మస్వరూపాచార్యులకు బిమ్మట అధ్యక్షుడై, పదునాలుగు సంవత్సరములు ఆ పీఠము నలంకరించి, క్రీ. పూ. 434 వ సంవత్సరమున దనకు ఎనుబది వత్సరములు నిండగ సిద్ధిబొందెను. ఇతడు శంకరునికంటె అయిదు సంవత్సరములు జ్యేష్ఠుడనియు బ్రతీతి. కాని యితని బ్రస్తావనము చిత్సుఖాచార్య రచితమని చెప్పబడుచున్న బృహచ్ఛంకరవిజయమునగాక, తదితర గ్రంథముల గానరాదు. కాని

యితడు జ్ఞానోత్తముని శిష్యుడనియు,శుకప్రకాశమునియొక్క గురువనియు స్పష్టము. ఇతడు సుమారు 13 గ్రంథముల రచించినట్లును తెలియనలదు. ఇతడు 13వ శతాబ్దమువాడని పండితనిర్ణయము.[102] కాన నీ గ్రంథమును అతని ప్రియతముడైన శిష్యుడు రచించి, గురు ప్రాముఖ్యమును నినుమడించు తలంపుచే చరిత్ర రచనమున గొన్ని సమస్యలమాత్రము కల్పించెననుట యుక్తము.

అట్లు, వారణాసి నివాసమేర్పరచుకొని, అద్వైత విద్యాప్రదర్శనము గావించుచు, అద్వైత సిద్ధాంత ప్రభోధకమైన రచనల గావించుచు శంకరుడు గొన్ని వత్సరములుండెను. కాశీ నివాసకాలముననే 'మనీషా పంచకము'ను శంకరుడు రచించినట్లు ప్రతీతి. ఒక దినమున మాధ్యాహ్నిక స్నానార్థమై శంకరుడు శిష్యపరివేష్టితుడై గంగకు బోవుచుండ, మార్గ మధ్యమున గొన్ని శునకములచే బరివృతుడైన నొక ఛండాలుడెదురయ్యెను. శిష్యులాతని గాంచి గుర్వాగమనమును దెలుపుచు దూరముగబోవ నతని నాజ్ఞాపింప, నా ఛండాలుడు శంకరు సంబోధించుచు, నద్వైతరహస్యప్రదీప్తములైన గొన్ని విషయముల బ్రశ్నించెను. దూరముగబోశశింప బడునది జడమగు శరీరమా, లేక సర్వాంతరమైన ఆత్మయా ? ఈ ఒక్క ప్రశ్నతో శంకరుడు, ఎదుటగలవాడు ఛండాలుడు గాడనియు, సాక్షాత్తు శివుడే యీ రూపమునవచ్చి, తనను బరీక్షింప నెంచెనని గ్రహించి, వెంటనే యీ రచనమును గావించెను, అంత బరమశివుడు సాక్షాత్కరించి అదృశ్యమయ్యెను. ఈ గాథ అంతయు సముచితమే. అద్వైతవాదము

102. Dr. S. Radhakrishnan . Indian Philosophy, Vol. 2

బ్రహ్మమును సర్వాతీతమనుటయేగాక, అదియే సత్యము, సర్వేతరము మిథ్య అని బోధించుచుండ, నిక నంటరానితనమెచట అని యథార్థమున నొక ఛండాలుడే ఎదురుతిరిగి ప్రశ్నించి యుండవచ్చును. అందులకుచిత సమాధానమును కవిసార్వభౌముడైన శంకరుడు ఒసంగియుండవచ్చును. అట్లు యథాతథముగగాక దానిని అభౌతికము, అవ్యావహారిక మొనర్చుట అసమంజసమనిపించును

అటులే, ఆ కాలమున నొకదినమున శంకరుడు, ఒక విద్యార్థి కేవలము వ్యాకరణ సూత్రముల బఠించుచునుండ గాంచి, భక్తి తన్మయత్వమున మునుంగునట్లు 'భజగోవింద' శ్లోకముల జెప్పినట్లును చరిత్ర. అదియు సమంజసమే. ప్రౌఢులు ప్రాథమికుల జూచి, విచారించి ఆతురత జెందుటయు సముచితమే.

అంత, గొంతకాలమునకు శంకరుడు పూర్వమనేక పర్యాయములు వాసముంటియున్న బదరికాశ్రమమునకు జనెను. అచటనే తన పంద్రెండవ యేటనే శంకరుడు ఉపనిషద్భాష్య, సూత్రభాష్య, గీతాభాష్యములను రచించినట్లుకొందరందురు. ఆ భాష్యములు కాశీనగరముననే రచితములని గొందరు వచించెదరు. ఎటులైనను ఏ గ్రంథములు ఎప్పుడెచట నిర్మితములో స్పష్టముగ వచింప నసాధ్యమే యగును. బదరికాశ్రమున శిష్య పరివేష్టితుడై శిష్యేతర శ్రోతలనేకులకు భాష్యశ్రవణము ప్రసాదించుచుండ, నతని ప్రఖ్యాతి దిగంతముల నిండెను. సంతసించువారివోలె లోకమున నసూయాగ్రస్తులై కంటగించుకొనువారును బహుళముగనే యుందురు. ఆ కాలముననొక విచిత్ర సంఘటనము జరిగెను. ఒకనాడు భాష్య శ్రవణకాలమునకు వృద్ధ బ్రాహ్మణుడొకడరుదెంచి, శంకర వ్యాఖ్యా

నమును పలుమారు ప్రశ్నించుచు, ఖండించుచు దీవ్రముగ శంకర సిద్ధాంతమును, ముఖ్యముగ సూత్రభాష్యమును ఎదుర్కొనెను. యువకమూర్తియై విద్యాచక్రవర్తియైన శంకరుడు వెనుకంజవేయక నా వృద్ధునితో సమర్థముగ వాదించుచుండెను. ఈ తాత, మనుమలిరువురు హోరాహోరిగ నహోరాత్రములు ఒక వారము బోరాడిన బిమ్మట, నా వృద్ధుడు శంకర సిద్ధాంతమునకు సంతసించి, అనుమతించి వెడలిపోయెను. యీ ఘట్టము గూడ మతస్థాపకుల జీవితములలో సామాన్యమే అయినను, ఆ వృద్ధుడు గట్టివాడగుటచే. నతని సూత్రకర్తయైన వ్యాసునిగా జిత్రించి, శంకరుడు గూడ గుర్తింపలేని అతని నిజవ్యక్తిత్వమును పద్మపాదుడు గ్రహించి, శివకేశవ సంవాదము నిక జాలింపనర్థింప, శంకరుడప్పుడు గ్రహించి విరమించెనట ఇందును సూత్రభాష్యము న్యాయసమ్మతమని యనిపించుటకు నా వృద్ధ, శంకర సమాగమమును, వ్యాస శంకర సమాగమముగ నస్వయించినట్లు ప్రస్ఫుటము. అంతియగాక 'కృతే విశ్వగురుర్బ్రహ్మా త్రేతాయాం ఋషిసత్తమః । ద్వాపరే వ్యాస ఏవ స్యాత్ కలావత్ర భవామ్యహం॥' (౯.౨౫) కృతయుగమున బ్రహ్మయును. త్రేతాయుగమున వసిష్ఠుడును, ద్వాపరమున వ్యాసుడును జగద్గురువులు. కలియుగమున జగద్గురువునై నేనే అవతరించితిని అను మఠామ్నాయ మహానుశాసనమున శంకరవాక్యము 'తథా చ వ్యాసాదయో దేవా దిభిః ప్రత్యక్షం వ్యవహారంతీతి స్మర్యతే' (బ్ర.సూ.భా 1.3.33) వ్యాసాదులు దేవాదులతో బ్రత్యక్షముగ వ్యవహరించిరని స్మరింపబడుచున్నదను శంకరవాక్యములు వ్యాసుని బ్రాచీనునిగనే దెలుపుచున్నవి. కాని శంకరుకాలమువాడని అర్థస్ఫురణమిడుటలేదు. అందుచే నా వృద్ధుడు వ్యాసేతరుడై, వ్యాసతుల్యమైన ఒక మహావ్యక్తి అయియుండును. అప్పటికి దాదాపు శంకరరచనములన్నియు

ముగిసి పై విధాన నితరుల విమర్శనలు, చర్చలతో నవసర సవరణల గాంచి, ఒక విసిష్టరూపమును బొందియుండెను అందుచే శంకరుడిక నెట్టి ఆటంకమునులేక, ఆటంక మొదవినను ప్రత్యర్థుల భావజాలముల సాంత గ్రహించి, తదనుగుణ పూర్వపక్ష సిద్ధాంతముల సంసిద్ధపరచుకొని ముందుగచేత దేశముల దిగ్విజయయాత్ర కుపక్రమించి, దేశమునగల సర్వేతర సిద్ధాంతముల ఖండించి, జయించి, పరిపుష్టమై జగచ్ఛ్రేయోసిద్ధి విలసితమైన అద్వైత సిద్ధాంత ప్రసరణమునకై దేశపర్యటనము గావింప సముద్యుక్తుడయ్యెను.

దిగ్విజయ యాత్ర

చిద్విలాసయతి విజయముప్రకారము నాడు కాశీనగర పాలకుడైన చిత్రసింహుడు, శంకరుని అప్రతిహత విద్యావైభవ సంపత్తిని గ్రహించి, గౌరవించి, అచ్చటనేయుండి తనకానందయును గలుగజేయుమని ప్రార్థింప శంకరుడును, నిజ కర్తవ్యస్ఫూర్తి గలిగినవాడు కావున, నొక రాజాశ్రయమున నొకచో గాలక్షేపము గావింప దా నవతరింపలేదని యెరింగి, పరివ్రాజకత్వమే తన ధర్మమని అతనికి దెలిపి, అటనుండి పయనమయ్యెను. ఆనందగిరి, చిద్విలాసుల కథనము ననుసరించి చూచుచో, నాడు శంకరుడు సామాన్య సన్న్యాసివలె బర్యటింపక, రాజప్రాపకాకమున సిద్ధించిన అనేక రాజలాంఛనాది పటాటోపములతో దేశముల దిగ్విజయ యాత్ర

గావించినట్లు తెలియును ద్వారకాధీశ్వరుడైన సుధన్వ మహారాజా శంకరు గురువుగ స్వీకరించి, గురువర్యుని సేవాలాలసుడై, శంకరు వెంటనంటి యుండినటుల ముందు తెలియగలదు. కొందరి అభిప్రాయము ననుసరించి అప్పుడు శంకరునకు ఇరువది అయిదు వత్సరములుండెను.103 కాని కొందరు శంకరుడు కుమారిలుని గలియునప్పటికి పదునైదు వర్షముల ప్రాయమే అని తలంతురు.104

ప్రథమతః శంకరుడు తీర్థరాజమగు ప్రయాగక్షేత్రమును జేరి త్రివేణీసంగమ స్నానాదుల నాచరించుచు, నందలి జిజ్ఞాసువులకు బోధించుచు, ప్రత్యర్థుల నోడించుచునుండ నొకనాడు మీమాంసా శాస్త్రవ్యాఖ్యాన దురంధరుడైన కుమారిలభట్టు ఆత్మపవిత్రతకై తుషాగ్ని బ్రవేశింపనున్నాడని విని, అంతకుమున్నె అతనితో సంభాషింప నభిలషించుచున్న శంకరుడు, వెంటనే సమీపమునగల రుద్రపురమునకు గుమారిలు జూడ నేతెంచెను. ఈతడు జైన, బౌద్ధ, సిద్ధాంతముల నా యా గురువులనుండి నిగూఢరూపమున గ్రహించి, గుర్తింపబడి, బహిష్కరింపబడి, క్రోధావేశమున నా మతముల రాజాశ్రయబలమున రూపుమాపియుండి, అవసాన కాలమున గురుద్రోహ మహాపాతక నివారణార్థము, ప్రాయశ్చిత్తపూర్వకముగనిట్లు తుషాగ్ని బ్రవేశించి, మరణింప నుద్యుక్తుడైనట్లు పూర్వమే గ్రహించియున్నారము. శంకరుడటకు జేరునప్పటికే అతడు అగ్నిప్రవేశము గావించినట్లును, కొంతవరకు దహింపబడినను అతడు శంకరునితో

103. C.N.Krishnaswami Aiyar: The Three Great Acharyas p 21.

104. జినవిజయము ; సంస్కృత చంద్రిక, 9, పు.6.

గొంతతడవు ప్రసంగించి, ఆనందించి, మాహిష్మతీ నగరమున గల, తన శిష్యుడైన మండనమిశ్రుని జూపించి, దేహత్యాగము జేసినట్లును జరిత్ర వివరించును. కాని సర్వసంసిద్ధుడైయున్న కుమారిలుని శంకరుడు దర్శించి, చర్చించి, అతని సంకల్పమును మార్ప యత్నించి విఫలత నొంది యుండెను కుమారిలుడు, సుధన్వాది అనేక బౌద్ధ ప్రభువుల సంస్కరించి, వైదిక కర్మగాములనుగ నొనర్చి, వారిద్వార దేశమున వైదికమత స్థాపనము గావించిన మహాపురుషులలో నగ్రగణ్యుడు. అతని కాలమున నతని కెదురు అనునదియే లేదని చెప్పనొప్పును. అతడు కామరూపమనబడు అస్సాము దేశమువాడనియు, తమిళదేశస్థుడనియు నందురుగాని, అతని ప్రత్యక్షస్థుడైన 'జిన విజయ' కర్తలు, అతని ఆంధ్రుడనియే తెలుపుచున్నారు కాని అతని జీవితకాలమంతయు ఉత్తర దేశముననే గడచి, అచటనే అతని ప్రభావము ప్రసరించెనుగాని ఆంధ్రమున ప్రబలినట్లు గోచరింపదు. అది ఆంధ్రుల దురదృష్టము. అతడు క్రీ. పూ. 494 వ సంవత్సరమున, అనగా శంకరునకు పదునైదవ వర్ష ప్రాయమునందు దివంగతుడై యుండెను. అతడే జీవించియుండి, శంకరునకు, ఆతనికి సంవాదము జరిగియున్నచో చరిత్ర మరియొకరూపము నొందియుండెడిది. ఆ ప్రజ్ఞాశక్తి జయించినను, ఓడినను నాటి తాత్త్విక ప్రపంచ స్వరూపము వేఱువిధముగ నుండెడిది. అయినను, The story is not vouched for by any known history, and it has no significance to commend it.[105] ఈ శంకర, కుమారిల సమాగమ గాథ, చారిత్రక సాక్ష్యములు గలదిగా లేకుండుటచే, దాని సమ్మతించుటయందు ప్రామాణ్యత లేదని సూర్యనారాయణశాస్త్రి అభిప్రాయము. ఈ కథనము నిష్ప్రి

105. Prof.S.S. SuryanarayanaSastry : Sankaracharya, p17.

యోజనమని వచించి, for chronology does not favour it.[106] కాలక్రమము అనుగుణముగ లేదనియు దెలిపి, దానికి చారిత్రక ప్రామాణ్యము లేదని కృష్ణస్వామి అయ్యరు వ్రాసియున్నాడు. కుమారిలుడు శంకరునకు ప్రాచీనుడనియు వారిరువురి సమాగమము దుర్లభమని భాష్యాచార్యుల వాదము.[107]

శంకర, మండన సంవాదము

అంత యతిసార్వభౌముడు, కుమారిలునితో జర్చింప నవకాశమును గోల్పోయినందులకు వగచి, కుమారిలుని ముఖ్య శిష్యుడును, బావమరదియునైన మండనమిశ్రునితో వాదమునకై, మహిష్మతీ పురమునకు వెడలెను. ఈ నగరము మగధసామ్రాజ్యమునకు రాజధానిగ నుండెనని మాధవాదులు వచింప, నది హస్తినాపుర సమీపమున యని ఆనందగిరి వాకొనెను. రఘువంశము (6.43) యీ నగరము నర్మదాతీరమున గలదని తెలుపుచున్నది. అటులే మాఘకావ్యముగూడ (2 64) తెలుపుచున్నట్లు తెలాంగు తెలుపుచున్నాడు. ఎట్లైనను మండనపండితుడు అచట రాజగురువగుటచే నత్యధిక భోగభాగ్యముల దులదూగుచు, ననేక శిష్య సంచయ

---

106 C.N.Krishnaswami Aiyar: The Three Great Acharyas p 28

107. Pandit N. Bhashyacharya; The Ageof Sankaracharya. p 17,

మునకు గర్మకాండప్రబోధ గావించుటయేగాక, అతని గృహ ప్రాంగణ మున ముందునుంపబడిన చిలుకలును, 'స్వ తః ప్రమాణం ప ర తః ప్రమాణం కీరాంగనా యత్ర గిరం గిరంతి' (8.6) వేదములు స్వతః పరతః ప్రమాణములే అనురీతి పఠించుచుండు సంపూర్ణ వైదిక కర్మభావ సమ్మర్ద్దమైన వాతావరణమును అతడు అత్యంత శక్తియుక్తుడై గావించి యుండెను. ఇతడు కుమారిలుని శిష్యుడగుటయేగాక అతని బావమరది అనియు దెలియుచున్నది. మరియు 'మీమాంసానుక్రమణిక' 'విధివివేక' మొదలైన గ్రంథములగూడ రచించి, అప్పటికే ప్రఖ్యాతుడై యుండెను. ఇట్టి ప్రత్యర్థితో శంకరుడు వాదించి, జయించి అద్వైత ప్రతిష్ఠ గావింప వలయును. శంకరు జీవితమున నీ సంఘటనయే అత్యంత ప్రధానమై, అతని జీవిత విధానమున నొక నూతనాధ్యాయమును ప్రారంభింప జేసినదని జెప్పనొప్పును మండనుని ఓటమితో, నాటి కర్మవాదులందరును దల యొగ్గుటయేగాక మగధాధీశ్వరునితో బాటు అనేక రాజవర్యులు శంకరునకు ఆధీనులై, శంకర సంకల్పమైన అద్వైతసిద్ధాంత స్థాపన కార్యమున విజ యము జేకూర్చిరి. అందుచే నీ సంఘటనము మిగుల ప్రధానము.

కుమారిలు ఆ దే శ ము న మాహిష్మతీ నగరమున కేతెంచిన శంకరుడు మండనుని విద్యావైభవాదుల విషయము పూర్వమే వినియుండి ఆనందమున నతని నెదుర్కొనుటకు నేతెంచియుండుటచే నతని రాజ భోగ్య వైభవాదుల గూడ గాంచి, ముగ్ధుడై అతనితో వాదింప నతని గృహమున కరిగెను. మండన మిశ్రుడితడు గాదనియు, నా మండన మిశ్రుడు 'బ్రహ్మసిద్ధి' అను అద్వైత గ్రంథమును రచించియుండె వనియు, నితడు శంకరునకు పూర్వుడనియు సూర్యనారాయణశాస్త్రి

అభిప్రాయము [108] మాధవుడు తన గ్రంథమున 'మండన పండిత' (8. 1, 4, 7, 33. 52. 13) 'మండన' (10.73) మొదలగు పదముల నుపయోగించుచు, 'మండన మిశ్రః' (10.74) అనికూడ ఉపయోగించియున్నాడు. పరాభూతుడై, అతడే సురేశ్వరుడైనట్లుగూడ (10.104) మాధవుని గ్రంథము. కాని అద్వైత గ్రంథకర్త అగు మండనుని మిశ్ర పదము కర్మమార్గగామి అయిన మండనునికి గాలాంతరముగ సంక్రమింపబడి యుండవచ్చునని సూర్యనారాయణశాస్త్రి నమ్మకము. అంతియగాక మండనమిశ్రుడు వేరనియు శంకరుడు వాదించినది విశ్వరూపాచార్య నామధేయుడనియు గురువంశ కావ్యరచయిత రామశాస్త్రి కథనము. (2.45) కుమారిలుడే 'శిష్యో మమాస్తి మగధేషు స విశ్వరూపా' అని వచించును. అతనికే ఉభయభారతి అని, సరస్వతీ స్వరూపమైన పత్ని గలదనియు గుమారిలుడు శంకరునకు దెల్పును. (2.45) ఆ విశ్వరూపుడే 'సురేశ్వరాచార్యసంజ్ఞాం' (2.51) సురేశ్వరాచార్య నామమును తురీయాశ్రమమున గైకొనినట్లును గురువంశ కావ్యము తెలుపుచున్నది. పూర్వోక్తచందము, శంకర కాలానంతరము అనేక శతాబ్దములు గతించిన బిమ్మట, నాడు దేశములగల గాథల ననుసరించి యీ చరిత్రము అల్లబడి యుండుటచే, నిట్టి దోషములు సహజముగనే పొడముచుండును. మండనుడే విశ్వరూపుడై, ద్వితీయ నామమును గలిగియుండవచ్చును. కాని మిశ్ర పదము పూర్వాచార్యునినుండి కాలాంతరమున నితనికి అన్వయింపబడి యుండనగును. అందుచే మిశ్రపదములేని మండన పండితుడే విశ్వరూపాచార్యుడు. అతడే శంకరునితో మాహిష్మతీ నగరమున సిద్ధాంతచర్చ గావించి పరాభూతుడై

108. Prof. S.S. Suryanarayana Sastry : Sankaracharya, p 17.

సురేశ్వరుడై యుండుననుట సమ్మతమగును. విశ్వరూపుడే సురేశ్వరుడను విషయము మరల స్థలాంతరమున గాంచెదముగాక

మాధవీయము ననుసరించిచూచినచో, నట్లు స్వగృహమునకేతెంచిన యతీశ్వరుడైన శంకరుని మండనపండితుడు సగౌరవముగ నాహ్వానింపడు. నాడు తనయింట బితృకార్యమగుటచే, తన్నిమగ్నుడై యుండు మండనునెదుట శంకర 'సంయమీంద్రుడు గోచరింప, వైదిక కర్మవిశ్వాసముగల మండనుడు కర్మత్యాగియైన శంకరు జూచి, ఉగ్రుడై అగౌరవించెను. అచ్చట వారిరువురికి జరిగిన సంభాషణము ఔచిత్యము నుండి తొలగి పండితచర్చ యనిపించుకొనకుండుట చింతనీయము. వారిరువులట్లు కలహపడుచుండ, నటనున్న బ్రాహ్మణులు వారి సమాధానపరచిరి. అంత శంకరుడు కర్మ, బ్రహ్మవాదమునకు మండనుని ఆహ్వానింప నందులకు నతడును సమ్మతించెను.

కాని యిరువురు వాదులాడుకొనువేళ వారి జయాపజయముల దీర్మానింప, సమర్థులగు మధ్యవర్తి యొకరుండవలెను. అందులకు నిరువురును సంప్రతించుకొని, మండనుని సతీరత్నమగు ఉభయభారతినే అధ్యక్షస్థానమునకు నాహ్వానించిరి. ఆ దేశాధిపతియే మధ్యవర్తి స్థానమున నుండి యుండునని కృష్ణస్వామి అయ్యరు భావించును గాని, ఆ స్థానము నలంకరింప సర్వశాస్త్ర విద్యాపారంగతులకే సాధ్యము గాని దేశాధిపతులకు అసాధ్యము. అందుచే నెల్లవిధముల నర్హతగల నా సరస్వతీరూపిణి యగు ఉభయభారతినే వారిరువురు ఎంచుకొని యుందురు. మరల, నిచట ఒక ఒక విచిత్రము. భర్తృవిద్యావైభవమును భార్య పరీక్షించుట ! అటులే ఒక సన్న్యాసియొక్క ప్రజ్ఞాకౌశలమును ఒక స్త్రీ పరీక్షించుట ! ఇది ఒక

అపూర్వ సంఘటనము. శాస్త్రాధ్యయన బాహ్యులని నేడు అనబడు స్త్రీలోక మునకే యీ ఘట్టము కనువిప్పు. భర్త్రృ పరాజయానంతరము తాగూడ నోడి, శంకరు ఆహ్వానముపై దాగూడ సన్న్యసించి, శృంగేరి జేరి, అనా ధారణ విద్యాపాటవముతోసహ సాధనానుభవాదుల నార్జించి, పరిసరములు బునీత మొనర్చి, నెల్లరచే ముఖ్యముగా శంకరునిచేగూడ బూజింపబడుట గమనార్హము. ముఖ్యముగ ఆమెతో బూర్వపరిచయము లేక, నామె ప్రజ్ఞా విభూతుల దెలియని శంకరుడు ఆమెయొక్క అధ్యక్షతనెట్లు సమ్మ తించెను ? మీదుమిక్కిలి ఆమె తనకు ప్రత్యర్థియైన మండన పండితుని భార్యగదా ! కాని కుమారిలుని నుండియు, మరి యితరులనుండియు శంక రుడు ఇతఃపూర్వమే యీ పండిత దంపతుల ప్రశస్తి వినియుండును. ఆమెయొక్క నిష్పాక్షిక స్వభావము, సుగుణ సంపదల నాకర్ణించి, విశ్వ సించి యుండుటచేతనే శంకరుడు అంగీకరించెనని దోచును.

అంత, నామె మధ్యవర్తిత్వమున శంకర, మండన సంవాదము సాగెను. ఆమెకు గృహకృత్యములకు, మధ్యవర్తిత్వమునకును కాల వ్యవధి చాలక, అనగా వారి వాద, ప్రతివాద సమయముల సంపూర్ణగ నట గూర్చుండజాలక, వారిరువురి కంఠముల రెండు పుష్పమాలల వైచి, ఓడినవారి హారము వాడునని చెప్పి తన గృహకార్యనిర్వహణమున నుండె డిదట. కాని ఇది అసమంజసమే. మధ్యవర్తి సాక్షాత్తుగ నక్కడనేయుండి, వారి వివాదవిధానమును, బూర్వపక్ష సమాధానముల నారయుచు, నవసరము ననుసరించి సవరించుచుండు కర్తవ్యముగూడ అధ్యక్షునికి ముఖ్యము. ఆమె ఆ విధముగనే తన బాధ్యతను నిర్వర్తించియుండును. కాని ఆమెయు, గర్మ మార్గావలంబినియై ఆదర్శ గృహస్థుడైన మండనపండితుని సహధర్మ

చారిణి యగుటచే నామెయు గార్హస్థ్య ధర్మముల నాదర్శ ప్రాయముగ నిర్వర్తింపపలయుగదా యను తలంపున, నామె వాదకాలమున నట లేన ట్లుల, చరిత్రకారులు ఉత్తర కాలమున జిత్రించిరి. అచట నా అభౌతిక శక్తిని గల్పించి, మాలర జిత్రింప నవసరము కానరాదు. అంతియగాక భర్తృ పరాజయానంతరము ఆమె దూర్వాస శాపగ్రస్థ యగు సరస్వతి యగుటచే, దన నిజత్వమును స్మరించి, వెంటనే దివికరుగ సంసిద్ధముకాగ, శంకరుడామెను బ్రార్థించి, తమతో శృంగేరికి గొంపోయి, అట ఆమె కొక ఆలయమును నిర్మించినట్లు నుండుటచే, పుష్పమాలాపద్ధతివలన నామె విద్యాతిశయము బహిర్గతము కాకుండెడిది. అందుచే నా విదుషీమణి, యథావిధిగా వారి సంవాదకాలమున నుచితాసనోపవిష్టయై, సంవాదమును శాస్త్రీయముగ నిర్వర్తించి యుండుననియు, నందుచేతనే శంకరునకు ఆరాధ్యదేవతగ రూపొందియుండునచియు దీర్మానము.

బ్రహ్మకర్మ లుభయములు చర్చించుకొనుచు, జిజ్ఞాసువులకానందము గలుగ,వరుసగా నేడు దినములు వాద, ప్రతివాదముల సాగించిరి అందు బూర్వోక్త మీమాంసాశాస్త్రములేగాక వ్యాకరణ న్యాయాదులును బ్రతి ధ్వనించెను. అఖండ విద్వాంసులు ఒకచో జేరి ప్రసంగించుకొను కాలము వనే సర్వశాస్త్రములు నృత్యముగావించుగదా యిక, జగత్ప్రసిద్ధ ప్రజ్ఞానిధు లిరువురు ప్రత్యర్ధి పరాజయాపేక్షతో గావించు ప్రసంగములలో వేద వేదాం గములా, వ్యాకరణ న్యాయములా, పురాణేతిహాసములా, భలోక్తులా, పరి హాసములా ఒకటేల సర్వవిధ ప్రసంగములందు దాండవించి యుండు ననుటకు సందియములేదు. అంత నేడవనాటికి మండనుడు శంకరు విద్యా పాటవమునకు, వాద ప్రౌఢిమమునకు, బూర్వపక్ష సిద్ధాంతముల తాడన

ములకు, ఉక్కిరి బిక్కిరి అయినవాడై ఓటమికి సమ్మతించెను. అంతటితో అద్వైతవాద జయభేరి ప్రథమతః శంకరుకాలమున నా మాహిష్మతి నగరమున దేశమెల్లెడల బ్రతిధ్వనింప ఆకాశము పిక్కటిల్ల మ్రోగెను.

అంత నుభయభారతి యోచించి, వాదన రంగమునకు బూర్వము ప్రతిజ్ఞానుసారము మండనుడు శంకరశిష్యుడై తురీయాశ్రమమును స్వీకరింపవలయునుగాన, నిక దనకు లోకమున కర్తవ్యము అభావముగాన నటనుండి వెడలిపో దీర్మానించుకొనెను. కాని శివంకరుడైన శంకరుడామెమీద గల గౌరవాతిశయముల స్మరించి, ఆమెను వారించి, తన శిష్యగణములతో సహ తన వెంటనుండ సమ్మతింపజేసి, శృంగేరి మఠ స్థాపనానంతరమామె నటనుంచెను అట నామెయు, నధిక తపోగరిమచే నెల్లర భక్తిప్రవత్తుల కాకరమై, అచిరకాలమున సర్వజిజ్ఞాసువుల కారాధ్యమై, మహాసమాధ్యనంతరము ప్రత్యేకాలయమున బూజింపబడు అర్హతను సంపాదించినదని తెలియుచున్నది.

ఈ యుదంతమునకు భిన్నముగ చరిత్రకారులు గాథను ఒకించుక బెంచి, శంకరునకు ఔన్నత్యమును జేకూర్ప యత్నించినట్లు కానుపించును. భర్తృ పరాభూతత్వమును దీర్మానించిన అధ్యక్షురాలగు ఉభయ భారతి ఆ అధ్యక్షస్థానమును వీడి, పూర్వముండిన నిష్పాక్షికత్వమును

వదలి, భర్తృ పక్షము వహించి, అంతవరకు మండనుని అర్ధస్వరూపమునే శంకరు డోడించినట్లును, మండనుని అర్ధాంగినిగూడ జయించినగాని అతని జయశ్రీ సమగ్రము గాదనియు ప్రకటించెను. అందులకు మండనుడుగూడ బలపరచెను కావ శంకరుడుగూడ నియ్యకొనెను. అట్లుగాక ఆమెతోగూడ వాదించి జయింప, శంకరుడే ఆమెను వాదమున కాహ్వానించెనని కొందరు వాకొనిరి. అదియునుగాక ఆమె సరస్వతీ స్వరూపమగుటచే శాపవిమోచనమున మరల బ్రహ్మలోకమున కరుగ సంకల్పింప, శంకరుడామెను మంత్రబద్ధము గావింప, నామె వెనుదిరిగి, మండన పక్షము వహించి, శంకరునితో వాదింప బూనెనని కొందరి రచనము. ఎటులైనను శంకరునితో నామె వాదమునకు సముద్యుక్తురాలయ్యెను. అట్లు ప్రారంభింపబడిన శంకర భారతుల సంవాదము, పూర్వ వాగ్వివాదములకు మించినదై, దిక్కులు మారుమ్రోగ ఊర్ధ్వలోకముల దేవతాగణమే శ్రోతలై ఆనందించుచున్నటుల ఎడతెగని విధానమున పదునేడు దినములు సాగెను. ఆధ్యాత్మిక విద్యా స్వరూపుడై చిద్రూపుడైన అపర శంకరునకును, సర్వవిద్యాపాదపమైన అపర శారదకును జరుగుచున్న ఆ సంవాదము నాలకింప సహస్రకర్ణములైన జాలునా ? దేవతలైన, వారి భావప్రవాహముల గ్రహించి అనుసరింపగలరా ? చివరకు నపర సరస్వతి, అపర శివుని వాదాఘాతములకు భరింపజాలక నోటమి కంగీకరించి పూర్వోక్త చందము శంకరాదుల ననుసరించి శృంగేరికి జేరెను అని గురువంశకావ్యము తెలుపుచున్నది.

అమరుకకాయ ప్రవేశము

కాని యీ గాథ యింక గొంచెము పెంపుజేయబడినది. ఓటమికి జేరువయగుచున్న ఆ భారతి సామాన్యవాదవిధానమును త్యజించి, పెద్ద ద్రోవ ద్రొక్కి, అస్ఖలిత బ్రహ్మచారియై, శైశవనముననే యత్యాశ్రమ స్వీకారము గావించి, ప్రపంచము నేమాత్రమెరుంగని ఆ బాలసన్న్యాసిని ఔచితినిగూడ బాటింపక గామశాస్త్ర రహస్యముల బ్రశ్నించెను అందులకు జకితుడై శంకరుడు, తద్విద్యాప్రవేశము తనకు బూరిగా నభావమగుటచే జేయునదిలేక, నొకమాసము గడువునర్థించి. మాహిష్మతినివదలి కామశాస్త్ర గ్రహణాన్వేషణమున బయలుదేరెను.

మరల నిటనొక అసందర్భము గోచరము. మండన శంకరులు కర్మ, బ్రహ్మముల బ్రాధాన్యవిషయమై వాదులాడుకొనుచు భారతిని మధ్యవర్తిగ నుంచియుండిరి. అందు శంకరుడు సర్వజ్ఞుడనని చెప్పుకొని, ఏ విషయముననైన దననోడింప మండనుని సవాలుజేసియుండ దు అందుచే నింతవరకు జరిగిన వాద విషయమునకు విరుద్ధముగ నెవరోగాక, నింత వరకు మధ్యవర్తిగ బ్రవర్తించియున్న భారతియే నియమములను బాటింపక నసభ్యముగ గామశాస్త్రవిషయ ప్రశ్నముగావించుట విపరీతముగనున్నది. అందును ఆమె పూర్వ కర్మ కాండను భర్తతోసహ తుచ తప్పకుండ అనుసరించుచున్న పతివ్రతాశిరోమణియైయుండి, తన ధర్మపాలనమును త్యజించి, అసందర్భముగ భర్త యెదుటనే పరపురుషునితో, నందును ఒక సన్న్యాసితో నిట్లు కామశాస్త్ర ప్రసంగము జేయుట మిగుల ఆశ్చర్య కరము. అంతియగాక ఆమె సరస్వతియు గూడ । ఇంత వైపరీత్యము యీ

సందర్భమున గోచరించును. ఇటుల అసందర్భమగు ప్రశ్నముల గావించిన భారతిపై, మరల శంకరునకు అపార గౌరవమెట్లుద్భవించి శృంగేరికాహ్వానించెనో ।

మండన, భారతులచెంత కాలవ్యవధిగోరిన శంకరుడు, కామశాస్త్రాధ్యయనమునకుచితమగు అవకాశమునకై అన్వేషించుచు జనుచుండ, నొకచో నర్మదానదీతీరమున నొక కళేబరము జుట్టు గొందరేడ్చుచు, నా శవసంస్కారమును గావింప వేచియుండుట శంకరుడు గాంచి, వెంటనే యొక అపూర్వయోచన భావవీధి దోప, ప్రక్కనున్న శిష్యుల సంబోధించి, తా నాశరీరమును బ్రవేశించి, తనకు గొరవబడిన విద్యను నేర్చి యేతెంచెదననియు, నంతదనుక దన స్థూలశరీరమును ఒక వృక్షకోటరమున సంరక్షించుచుండుడని ఆజ్ఞాపించి, తన అద్భుత యోగశక్తిచే నా మృతకళేబరమున బ్రవేశించెను. యథార్థమైన శంకరు దేహము చైతన్యముదప్పి భూమికొరగగ శిష్యులు పదిలపరచిరి వెంటనే ఆ మృతశరీరము చైతన్యవంతమై నిద్రనుండి మేల్కాంచినరీతి లేచుటయు, నా బంధుమిత్రాదుల మందానందమున నా మృత్యుంజయుని వెంటగొని, వారి నిజనగరమునకు గొంపోయిరి. అతడు అమరుకుడును ఒక రాజు. అమరక ప్రభు శరీరమునగల శంకరుడు, రాజభవనమున బూర్వరాజువలెనే నా యంతఃపుర స్త్రీలతో వ్యవహరించుచు, దనకు పూర్వశరీరమున లోపించిన శాస్త్రరహస్యముల గ్రహించుకొనుచునుండెను. అచట వత్స్యాయన కామసూత్రమును గూడ అధ్యయనముగావించి, అమరుక శతకమను నొక కామకలాతత్త్వమును విరచించి, శంకరుడా నిర్మదాతీర అమృతపురమున (ఆనందగిరి) జిజ్ఞాసువై యుండ, నా అంతఃపురాంగనలు పూర్వ రాజతత్త్వమునకును

యీతనికిని గల తారతమ్యముల గ్రహించి పూర్వ అమరుక మృత కళేబరమున నొక మహాత్ముడు ప్రవేశించెనని విశ్వసించి, ఆ ప్రాంతముల గుప్తముగనున్న కళేబరముల దహింప సేవకుల బనిచిరి. అట్లు గావించినచో నా మహాత్ముడు అమరుక శరీరమును బరిత్యజింపక నందేయుండుననియు. గాన అమరుకుని దాము బొందియున్నట్లగునని వారి అభిప్రాయము. కాని అంతవరకు బరిసరములలో మునిగి పూర్వస్థితిని మరచియున్న శంకరుడు రాణీబృందము తనకు దెలియకుండునట్లు దేహదహన కార్యమునకు ఆజ్ఞల నొసంగియున్నను, చతురుడైన శంకరుడు ప్రమాదమును గ్రహించి అమరుక శరీరమును వీడి, తన పూర్వ శరీరముగల స్థలమునకు విహంగ మార్గమున నేతెంచెను. కాని యీలోపల కాలమధిగమించుటయు, గురు వింకను రాకుండుటయు గాంచి అంతవరకు నిరీక్షించియున్న శిష్య బృందము గుర్వన్వేషణమున వెడలియుండుటచే, నెట్టకేలకు రాజసేన కోటరమున యీ శరీరమును గాంచి, దహించుటకు బ్రారంభించిరి. శంకరుడరుదెంచు వేళకు శరీరము కొంచెము కాలుటగాంచి, శంకరుడాతు రతతో నందు బ్రవేశించి, నృశింహస్తోత్రాదుల గావింప, నా శక్తిచే నగ్ని జ్వాలలు అంతరించెను. ఇంతలో శిష్యులనుజేర, శంకరుడు శిష్యసమేతుడై మరల మాహిష్మతీనగరమునకు ఉభయభారతిలో జర్చకై వెడలిపోయెను.

ఈ గాథను యింక గొంచెము చరిత్రకారులు బెంచిరి. శంకరుడా యంగనామణుల సాంగత్యమున, రాజభోగలాలసత్వమున, దన ఆగమన కారణమునుగూడ విస్మరించి అమృత నగరముననే యుండెను సంకల్పిం చిన మాసము గడిచిపోవుటగాంచి, శిష్యులు ఆతురతజెంది విచారించుట గాంచి, బుద్ధి కుశలుడైన పద్మపాదుడు కొందరితో గుర్వన్వేషణమునకై

వెడలెను. అనేక రాష్ట్రీముల వారు గ్రుమ్మరినట్లు మాధవుడు రచించెను గాని, ఆనందగిరి అమరుకస్థానము నర్మదాతీరముననే అనియు, బద్మ పాదాదులు వెంటనే నా అమృతనగరమున కరిగిరనియు దెలిపెను. అట్లు అమరుకుని శరీరమున మహాత్ముడెవరో ప్రవేశించెనను జనవాక్యమును విని, శంకరుడచ్చటనే యున్నటుల గ్రహించి, అమరుక రాజు సందర్శ నమును గోరి దర్శించి, వేదాంతజ్ఞాన ప్రబోధక శ్లోకముల నసాధారణలీల గానమొనరింప, నా అమరుక శరీరస్థుడైన శంకరుడు పూర్వ స్మృతి గలిగి గాయకుల బనిచి, వెంటనే పరకియ దేహమును ద్యజించి, నిజశరీరమునకై యన్వేషించి, ప్రవేశించినట్లు గ్రంథకారులు రచించిరి.

ఈ చిత్రణము చాల శోచనీయము. రచయితలు శంకరునకౌన్నత్య మును గడించిబెట్ట యోచించిరేగాని, దానిమూలమున నా యతీశ్వరుని కీర్తి కొక ప్రబలాఘాతమును గల్పించిరని తెలుసుకొనలేకపోయిరని తోచును. Quite apart from the miraculous elements in this story it offends us by the introduction of an unnecessary debate with the unforeseen consequence of Sankara's having to undergo experiences which he had deliberately renounced, this offends the moral susceptibility of many.[109] ఈ కల్పనమునగల సిద్ధుల విషయమటులుండ, హృదయపూర్వకముగ బరిత్యజింపబడిన విషయసుఖముల శంకరుచే ననుభవింపజేయు పరిస్థితుల గల్పించినట్టియీ అనవసర వివాద ప్రవేశము, మనకు మనోక్షోభము కలుగజేయును. ఈ సంఘటనము అనేకుల నైతిక విశ్వాసముల భంగ

109. Prof.S.S. SuryanarayanaSastry : Sankaracharya, p20.

పరచును అని సూర్యనారాయణశాస్త్రి వచించును. సామాన్య ప్రజానీకము యొక్క ప్రశంసలకై యీ చిత్రణము జేయబడినచో, was Bharati the incarnation of Saraswathi, also to be included among these ? 109. సరస్వతీ అవతారమైన భారతినిగూడనందు జేర్పవలయునా అని అతడు ప్రశ్నించెను. అట్లుగొందరి తత్త్వముల సంతృప్తి పరుప నది కల్పింపబడినచో, What of the rest who are offended at the incapacity; or else of the lapse, of their idol ? 109 తమ ఆదర్శమూర్తి అయిన శంకరుని అసమర్థతయో, లేక లోపమో అగు దీనిగాంచిన, నితరుల జిత్తవృత్తుల గతి ఏమి కావలయుననియు నతడు బాధజెందెను. The whole story of the transference of Sankara's soul into Amaruka's body has to be rejected as being undemonstrable, the more because the motive assigned for this adventure is after all very silly and inconsistent with the learning and subsequent conduc of Bharati 110 అమరుక శరీరమునకు శంకరుని పరకాయప్రవేశ కథనము అసాధ్యమగుటచే త్యాజ్యము. మీదుమిక్కిలి భారతికిగల విద్యకును, తర్వాత ఆమెయొక్క ప్రవర్తనమునకు అది అసందర్భముగనుండి, దానికై వచింపబడిన యుద్దేశ్యములు మిగుల నవివేకముగ నుండుటచే వర్జనీయమని కృష్ణస్వామి అయ్యరు వక్కాణించెను. అట్టి సిద్ధులు యోగశాస్త్రమురీతి

---

109. Prof. S. S. Suryanarayana Sastry : Sankaracharya, p 20.

110. C.N.Krishnaswami Aiyar: The Three Great Acharyas p 37.

సుసాధ్యములేయగును గాని యీ సందర్భమున నయుక్తక్రమును అసద ర్భమునని అభిప్రాయము.

గురువంశకావ్యమున బై గాథ చాల మార్పులతో వర్ణింపబడినది. కుమారిలు దర్శించిన శంకరునకు నా పండిత వరేణ్యుడు, మగధదేశమున గల తన శిష్యవర్యుడైన విశ్వరూపాచార్య ఉభయభారతులగూర్చి 'శిష్యో మమాస్తి మగధేషు స విశ్వరూపా భూపా ప్రసిద్ధసుగుణోఽఖిల శాస్త్రవేత్తా। తస్యాంగనా వసతి చోభయభారతీతి ప్రౌఢాకళాసు సకలాసు సరస్వతీ ప్రాక్॥' (2.45) భూమండలమున ప్రసిద్ధుడై, సుగుణవంతుడై సకలశాస్త్రవేత్తయగు విశ్వరూపుడు నా శిష్యుడు మగధలో గలడు. సకల కళలలో ప్రౌఢయై, పూర్వము సరస్వతియైన ఉభయభారతి అని అతని పత్నియు గలదు అని వచించి, ఆ యువతీలలామమును జయించినచో విశ్వరూపుడు నీ భాష్యములకు వార్తికాదుల రచించునని ఆదేశించెను. అంత శంకరుడు శిష్యసమేతుడై అరుదెంచుచుండ, విద్వాంసుడైన మండన మిశ్రుడు శంకరు జూచి ఆతిథ్యమొసంగి, బోధింప ప్రార్థింప శంకరుడాతని నోదార్చి, ఆశీర్వదించి బోధించి మగధదేశమునకు జేరెను. అట విశ్వ రూపుని గృహమునకు జేరగ నాదంతుపలీ యతిరాజును సత్కరించి అతిథి మిడి భిక్షావందనాదులగూడ గావించిరి. అంత శంకరు సంకల్పము నెరింగి విశ్వరూపుడు శాస్త్రచర్చకు శంకరునితో దలపడి, సరస్వత్యవతారమైన ఉభయభారతిచే సాక్షిగనుంచి (2.53) సప్తదినములు చర్చసాగించి యోడుటయు, అంత భారతి, శంకర, విశ్వరూపుల నా దినము భిక్షావంద నమున కాహ్వానించి విశ్వరూపుడు శంకరు శిష్యుడై యత్యాశ్రమ గ్రహణ మునకియ్యకొనిన అనంతరమున దూర్వాస శాప విముక్తినొంది 'అంతర్దధే'

(2.54) అంతర్హితమయ్యెను. విశ్వరూపుడు శంకరు ననుసరించి సన్న్యసించి, సురేశ్వరాచార్య పట్టమునొంది కాలాంతరమున శృంగేరిపీఠము నలంకరించెను.

కాని యీ గ్రంథము అమరుక గాథను భారతీ సందర్భమున నన్వయింపక, కాశ్మీరమున సర్వజ్ఞపీఠమును అధిష్ఠింప దక్షిణద్వారమును శంకరుడు జేరగా నాకాశవాణి అతని సంబోధించి, సర్వశాస్త్ర ప్రవీణుగ నతని ప్రశంసించి, వాత్స్యాయన శాస్త్రమున ప్రశ్నింప, (3. 27) శంకరుడు వ్యవధిగోరి అమరుక కాయప్రవేశము గావించి, (శి. 8) అర్హమైన అనుభూతుల సంపాదించి, ఆ శరీర త్యాగమున నిజ శరీరమునజొచ్చి ఆ వాణిని సమాధానముల దృప్తిపరచి, సామాన్య పాండిత్యమునకు దుర్లభమైన ఆ సర్వజ్ఞపీఠమును శంకరుడధిష్ఠించి అలంకరించినట్లు గురువంశ కావ్య రచనము. ఇచటనైన నర్వజ్ఞత్వమున గామకళాశాస్త్రము అంతర్గతమా అను సంశయము దోచును. అదియు నితరులుగాక నిటగూడ వాణియే శంకరు ప్రశ్నించుట అసందర్భము. కాన యీ అమరుక కాయ ప్రవేశన గాథయే కల్పితమనునమ్మకము దోచును.

పూర్వోక్త చందము శంకరుడు అమరుక శరీరమును బాసి, స్వశరీరగతుడై, శిష్యసమేతముగ భారతీ మండనుల జెంతకరుదెంచెను. భారతియు, శంకరు సమాధానముల గాంచి సంతోషించి, తన యోటమినిగూడ ప్రకటించెను. అపును, వీరిరువురి సంవాదకాలమున వేలొక అధ్యక్షులున్నట్లు గ్రంథములు వాకొనలేదు గదా! అట్లు, శంకరుడు విద్వాంసుడుగ అనగ గేవలము వైదికవిద్యా పారంగతుడుగ

జెల్వొందుటయేగాక, భారతీ సంవాదమూలముగ సర్వజ్ఞుడని బేర్వడసెను ఆతనికాఘనతను ప్రసాదించుటకే సరస్వతి భారతీరూపమున నీ గాధను నడిపెనని గొందరు తలంచెదరు. అది సమంజసము కానేరదని పూర్వమే చూచియుంటిమి.

పరాభూతుడైన మండనునకు, శంకర భగవత్పాదుడు ఆత్మబోధ గావించి, తత్వమసీత్యాది మహావాక్యముల నుపదేశించి తురీయాశ్రమము నొసంగి, క్రీ. పూ. 491 వ సంవత్సరమున సురేశ్వరాచార్యుడను నామము నొసంగెను. ఇంతటితో ఉత్తర భారతమున శంకరునకు ఎదురులేని బాటయై. ఎందేగినను పండిత పామరులేగాక. రాజాధిరాజులే రాజలాంఛనముల స్వాగతమొసంగి, సద్గురోత్తంసునిగ స్వీకరించుచు నంత వరకు ఆ యా దేశములగల సర్వేతర మతముల నిరాకరించుచు, శంకర ప్రోక్త వైదిక అద్వైతసిద్ధాంతము నవలబింప దొడంగిరి. అప్పటికి శంకరునకు అప్రతిహతమగు కీర్తిచంద్రికలు అవరించెను అప్పుడు భారతియు, శంకరు గోర్కెపై నతని ననుసరించుచు, సన్న్యాసినివోలె కాలము పూర్ణ వైరాగ్యమున గడుపుచు, శృంగేరి మఠస్థాపనపర్యంతము శంకరునితో బర్యటించుచు, అంత తీవ్రతర సాధనాపటిమచే ననుభూతుల నార్జించి, సర్వారాధ్యయై యొప్పి, కాలాంతరమున శృంగేరిలో నొక ఆలయమున బూజింపబడుచుండెనని చరిత్ర తెలుపుచున్నది.

———

దేశపర్యటనము

అంత, శంకర యతిసార్వభౌముడు శిష్యగణములు వెంటరా, నతి జేగీయమానముగ దేశము నలుదిక్కుల అద్వైతమత స్థాపనార్థము బర్యటింప బ్రారంభించెను. సర్వ రాష్ట్రముల దేశపాలకులు, శంకరుని మిగుల గౌరవమున నాహ్వానించుచు అద్వైత ప్రచారమునకుపయుక్తమగుచుండిరి మాహిష్మతినుండి శంకరుడు మహారాష్ట్రముద్వార దక్షిణదేశమునకు బయనమయ్యెను మహారాష్ట్రమున మల్లరులనియు, గాపాలికులనియు, భైరవారాధకులగు తాంత్రికులు పెక్కురుగలరు వారి మతసిద్ధాంతమును, అనుష్ఠానవిధానమును ఖండించును, తదనుచరుల మార్చి, శిష్యులుగ అనుగ్రహించుచు శంకరుడు దిగ్విజయయాత్ర గావించుచుండెను. శంకర వాద విధానములో నొక సామరస్యము ఇమిడియుండినట్లు ఆనందగిరి వచించెను ఒక స్థానమునకు జేరగనే శంకరుడా దేశమునగల పండిత సమావేశమునకు ఆహ్వానించి, వారి మతవాదమును, తత్సాధనా పద్ధతిని శ్రద్ధగా నాకర్ణించును. అంత సాకల్యముగ నా మతవాదమును జర్చించి, ప్రథమతః తన కంగీకార విషయముల ప్రకటించి, అంత తన కంగీకృతముగాని విషయముల జర్చించి, తన సిద్ధాంతముల సమర్థించి పరములందుగల దోషముల జూపుటచే బ్రత్యర్థులు సులభముగా నతని భావములకు లొంగి, అనుచరులగుట ముఖ్య విశేషము. అట్లు ప్రయాణించుచుండగా మహారాష్ట్రమున నొకచో నొక కాపాలికుడు శంకరుని వేరు విధముగా దుదముట్టింప సమకట్టెను. Man's unhappiness comes of his greatness. తన ప్రతిష్ఠవలననే మానవునకు దుఃఖము వాటిల్లును అని Carlyle కార్లైల్ అను సామెత రూఢివాక్యము గదా। శంకరుకీర్తి

ప్రతిష్ఠలెందరికి అసూయా కారణములయి యుండెనో ! ఈ కాపాలికుడు తెగించుటచే నతనిపేరు బహిర్గతమయ్యెనుగాని యింకెందరుండిరో! నాడేల ? నేటికిని శంకరుని దూషించువారెందరులేరు ? అటులే యీ కాపాలికుడు ఎవరును లేని కాలముననో, అందరు నిద్రించు కాలముననో శంకరుడుండు ప్రదేశమునకరిగి శంకరు శిరమును ఛేదింపయత్నించెను. కాని అతనికిమించిన శక్తిగల పద్మపాదుడదిగాంచి, వెంట నాతని చేత నున్న కరవాలమును దా లాగికొని అతని ఖండించెను. ఈ గాథను వేరు రీతిగా వాకొందురు. ఆ కాపాలికుడు, విద్యావంతుని రక్తసిక్తమైన శిరమును గాళి కర్పించినచో తనకు శ్రేయస్సు గలుగునని నమ్మి, ప్రత్యేకముగ శంకరు దర్శించి విన్నవించి, శిరము ఖండింపబడినను ఆత్మ అచ్ఛేద్యముగదా అని శంకరునికే బోధించి, శంకరు శిరమునర్థించెను. అంతలకు అద్వైతి అయిన శంకరుడు సమ్మతించి తా ధ్యానమునందుండు కాలమున, శిష్యాదులులేని సమయమును జూచి రమ్మని కాపాలికు నాహ్వానించెను. అతడారీతి నేతెంచినను, దురదృష్టమాతని ఆవరించి, పద్మపాదుని లేపి, సంహరింపబోయిన కాపాలికుడే సంహరింపబడునట్లు గావించెను. ఈ సంఘటనము శ్రీశైలమున జరిగెనని కొందరి భావము.

శిష్యగణము

అటనుండి గోకర్ణక్షేత్రమును దర్శించి, శ్రీవళి అను ప్రదేశము నకు శంకరుడేతెంచెను. అచట కేవల మూఢునివలె జూపడు ఒక శిష్యుడు శంకరు జేరెను. అచ్చటకాక శంకరుడు ప్రయాగ క్షేత్రమున నుండు కాలమున ప్రభాకరుడను నొక ద్విజుడు, శంకరువద్దకు దన మూఢపుత్రుని గొని వచ్చెను అని కొందరి రచనము. ఆ బాలుని గాంచి, శంకరుడు అతని గ్రహించి, కొన్ని ప్రశ్నముల నడుగ వెంటనే వా మూడబాలుడు పృథ్వీధరుడనువాడు, తన నిజతత్త్వమును దెలుపుచు నద్వైత ప్రసంగము గావించెను. అందరు ఆశ్చర్య చకితులైరి. అట నా బాలుడు శంకరు శిష్యునిగనే యుండిపోయెను. అప్పుడు అతడు వాకొనిన వాక్యములే శ్లోక రూపమున 'హస్తామలకం' అనబడి శంకరునిచేత వ్యాఖ్యను బొందినవని ప్రతీతి. అతని ప్రథమమున ఉదంకుడనియు నందురు. కాని శంకరు నాశ్రయించి సన్న్యసించి హస్తామలకాచార్యుడని యోగపట్టము బొందెను. ఈతని తండ్రి ప్రభాకరుడే, ప్రఖ్యాత మీమాంసాచార్యుడైన ప్రభాకరమిశ్ర అని వాకొనబడినది కాని కాలభేదము గోచరించుటచే నది సముచితము గానేరదు.

అటులే, శంకరుడు కాశీక్షేత్రమున నుండు కాలమున మణికర్ణికా ఘట్టమున విడిదిజేసి యుండ, నా క్షేత్రవాసియగు విశ్వనాథాధ్వరి పుత్రుడైన కలానాథుడను బ్రాహ్మణుడు శంకరు దర్శించి మనోహరముగ తోటకవృత్తముల గానముజేసి, గురుశుశ్రూష గావించుటచే సంతసించి,

అనుగ్రహించి, శంకరుడు అతనికి సన్న్యాసమునొసంగి తోటకాచార్యు డనియు నామపట్టము నొసంగెను అతనికి పూర్వాశ్రమమున ఆనందగిరి అనియు, గిరి అనియు నామములు గలవు ఈ గిరినామక శిష్యుడు శంకరు జేరిన పిమ్మట ప్రతిదిన భాష్యపాఠమునకు అశ్రద్ధగ నాలస్యముగ నరు దెంచుచుండినను కరుణాళువు అయిన శంకరుడు ఆ శిష్యుడు వచ్చువరకు వేచియుండి భాష్యవివరణము గావించుచుండుట నితర శిష్యులకు బాధా కరముగనుండి, ఆ మందబుద్ధికై వేచియుండుట వ్యర్థమని వాదించిరి. అందులకు శంకరుడు మనసా చింతించి, అతని కృపాదృష్టుల నాశీర్వ దించుటచే, వెంటనే నతడు పూర్వపాఠ విషయముల జక్కని తోటక వృత్తముల గానము జేయనందరు విస్మయానందపులకితులైరి. నాటనుండి అతడు తోటకాచార్యుడనబడెననియు ప్రతీతి. పై విధానమున బద్మపాద, సురేశ్వర, హస్తామలక, తోటకాచార్యులనెడు నల్వురు ముఖ్య శిష్యులు శంకరునకేర్పడిరి. వీరే కాలాంతరమున శంకరస్థాపిత మఠ చతుష్టయమున కధ్యక్షులైరి.

పిమ్మట శంకరుడు దక్షిణాభిముఖుడై పయనించి, తుంగభద్రా నదీతీరమున ప్రవేశించి, అచ్చటి ప్రకృతి సౌందర్యమును అనుకూలతను దిలకించి, ఆనందముప్పొంగనట నొక మఠమును స్థాపించి, అందు శారదను ప్రతిష్ఠించెను. నాడుగల నా దేశపతి వీరసేనుడు, యీ నిర్మాణ మునకెక్కువ దోడ్పడెనని ఆనందగిరి వచనము ఆ మఠమునకధిపతిగ తన శిష్యులలో నఖండ విద్వద్వర్యుడైన సురేశ్వరుని నియోగించెను.

నాటికి, దా రచించిన భాష్యాదిక గ్రంథములు, సర్వజనసుబోధక ములు కాకున్నవని శంకరుడు గ్రహించియే యుండనోపు ః ఆ గ్రంథ

ములకు గొన్ని వివరణములవసరములని అతనికి దోచెను అందుచే శిష్యుల నొకదినము శంకరుడు చేరబిలచి, సంకల్పమును వెలిబుచ్చి, తన గ్రంథములలో మణివలె నతి ప్రధానమైన బ్రహ్మసూత్ర భాష్యమునకు వార్తిక వ్రాయుటకు, మిగుల విద్యానైపుణ్యములవసరముగాన సమర్థుడైన సురేశ్వరునికి ఆ కార్యమును నియోగించి, యితరులకు యితరముల నొప్పగించెను. కాని శిష్యులలో గలవరము దానితో బ్రారంభమయ్యెను. నల్వురిలో బ్రాధాన్యమునకై పెనగులాటలు మొలకెత్తెను. సురేశ్వరుడు సహజముగ మీమాంసికుడనియు, కాలవశతః శంకరునకోడి న్యాయబద్ధుడైమాత్రము శంకరానుచరుడుగ నుండెనుగాని మనసా గానేరడనియు, నందుచే నితడే భాష్యమునకు వ్యాఖ్య వ్రాయుచో నద్వైతమును ఖండించి, కర్మవాదమును సమర్థించుననియు, గాన నా ప్రమాదమును వారింప నతనికా కార్యనియోగము పాడిగాదని, యితర శిష్యులు పద్మపాదుని నాయకత్వమున శంకరునితో విన్నవించిరి. అందులకు శంకరుడును విషమావస్థలో బడి, సురేశ్వర వ్యతిరేక వాదము బలీయముగ నుండుటచే దన ప్రథమ సంకల్పమును మాని, భాష్య వివరణమును తరువాత ముఖ్యుడైన పద్మపాదునకు ఒప్పజెప్పి, సురేశ్వరునిక బృహదారణ్యకాదికమునకు వార్తికలను వ్రాసి, ప్రత్యేకముగ నొక అద్వైత గ్రంథమును రచింపనాజ్ఞ నిడ, నతడు మిగుల సమర్థముగ వాని రచించి, ప్రత్యేకముగ సుప్రసిద్ధమగు 'నైష్కర్మ్య సిద్ధి' అను అద్వైత గ్రంథమును నిర్మించి గురుకృపాపాత్రుడయ్యెను. అట్లుగాక సురేశ్వరుడే భాష్యమునకు వ్యాఖ్య రచించి యుండినచో నెట్టి యుద్గ్రంథముగ నది విరాజిల్లి యుండెడిదో! అసూయాగ్రస్థులు తా గావించు సాహిత్య ఘాతనమును గుర్తింపరుగదా!

పద్మపాదుఁడును బూర్వము కాశీ క్షేత్రమున ప్రాభాకర మీమాంసా వాదమును బఠించినవాడగుటచే నా గ్రంథమున నా ప్రాభాకరీయమును అనేక పర్యాయములు ఖండించుచు, భాష్యవివరణమును గావించెను. అంతతో దృప్తిగాంచక, దన గ్రంథమును వెంటగొని, స్వస్థానమగు చిదంబరమును అట నుండి రామేశ్వరమును దర్శించిరా, గురు ఆనుజ్ఞను గైకొనివెడలెను. చిదంబరమున దన పినతండ్రియింటనుండి తన గ్రంథమును అచట ప్రదర్శించి వివరింప, నా యాప్తబంధువు ప్రాభాకర సిద్ధాంతావలంబకుడగుటచే జాల గోపము జెందెను రామేశ్వరయాత్రకై వెడలుచుండు పద్మపాదుడా గ్రంథమును అతనికి ఒప్పగించి, యాత్రానంతరము నా గ్రంథమును గైకొనిపోవదలంచి వెడలగా, గొంతకాలమునకు ప్రాభాకరవాద ఖండన వాక్యపూరితమగు నా గ్రంథముపై తన యక్కసును దీర్చుకొన నెంచిన పినతండ్రి ఆ గ్రంథమును దహింపజేసెను. పద్మపాదుడు యాత్రముగించుకొని అరుదేర, కాలవశమున నకస్మాత్తుగ అగ్నిమూలమున నీగ్రంథము ఎటుల దహింపబడినదో, తానెట్లు దాని రక్షింపజాలక పోయెనో, సర్వవివరములు పద్మపాదుని ముందుంచి అతని పినతండ్రి. ఆప్తబంధువు ముందువిచారించెను, ఇదియు నసూయాఫలిత మేగదా! భేదములున్నచో విద్యాప్రౌఢత్వమున సాధింపనగును గాని యీ విధానము అతిహేయముగదా! కాని అవివేకులింతకంటె నేమి సేయగలరు? పద్మపాదుడంత జింతించి గురుపాదునికడకేగి వృత్తాంతమును దెలుప, శంకరుడును విచారించి పూర్వమా గ్రంథమును పద్మపాదుడు దనకు వినిపించెయుండుటచే విషయమును గ్రహించి, గ్రంథమును స్మరించి, పద్మపాదునకు దాని పునః బహిర్గతము గావించెను. పూర్తిగ్రంథములో నైదుపాదములవరకే శంకరుడు చెప్పగల్గుటచే నది 'పంచపాదికా వివరణము' అనబడినది. కాని అదియు

ప్రస్తుతమున బూర్తిగలేక, బ్రహ్మసూత్రములలో మొదటి సూత్ర చతుష్టయమునవే పద్మపాదుని వివరణము మిగిలియున్నది. ఇందు శంకరు అధ్యాస భాష్యము అతివిపులముగ నుండి, యీ గ్రంథము యింక ననేక వృత్తుల, టీకలబొంది ప్రఖ్యాతమై యున్నది. కాని యిదియైనను శంకర సూత్ర భాష్యమునకంతటికి వివరణముగ, సమగ్రముగ నుండియున్నచో శంకరుభావములే మనకు సంపూర్ణముగ వివరణములతో లభించియుండెడివి. ఇదియే శంకరభాష్యమునకు ప్రథమ వివరణగ్రంథము, మరియు శంకరుని సాక్షాత్తు శిష్యునిచే రచితము. అదియు సంపూర్ణముగ జిజ్ఞాసువులకు లభింపకుండుట దురదృష్టమే.

మాతృవియోగము

శంకరుడు శృంగేరిలోనుండు యీ కాలమున, దనతల్లి ఆర్యాంబ యవసానస్థితిలో గలదని గ్రహించెను. చిత్సుఖుని బృహచ్ఛంకర విజయములో శంకరుడు మాతృవియోగము, శంకరు గోవిందునివద్ద తురీయాశ్రమమునుగొని, బదరి కైలాసాదుల దిరిగి, మరల బదరికాశ్రమమును జేరియుండగా జరిగినట్లు గలదు. ఆ కథనము ననుసరించి, అగ్నిశర్మ అను బంధునొకడు శంకరుజేరి మాతృసందేశమును దెలుప చిత్సుఖాచార్యునితో గాలటిని శంకరుడు జేరెను. మాధవు ననుసరించి శృంగేరీస్థాపనానంతరమే మాతృవియోగము జరుగును. అటుల దల్లిసాన్నిధ్యమును జేరిన శంకరుడు

మాతృసేవ జేయుచు నుండ, నిత్యము నదీస్నానము గావించు నా దేవి అశక్తతచే నటకు బోజాలకుండుటయు నదీస్నానమామెకు ప్రధాన మగుటచే శంకరుడు సంకల్పించి, తన తపోశక్తిచే నా నదిని తమ గృహమునకు ముందు వచ్చునట్లు జేసెను. నాటినుండి అది అంబానది అనబడుచున్నది. అవసానదశనున్న తల్లి తత్త్వోపదేశమునకై బుత్రుని గోర నతడు 'తత్త్వబోధ' అను గ్రంథము రచించి బోధింప నుద్యమింప నామె గ్రహింపజాలక సులభ విషయముల గోర, నంత శంకరుడు శ్రీకృష్ణపరమైన శ్లోకముల లిఖించి వివరించెను. అట్లు భగవద్ధ్యాన పారీణయై, ఆ సుతునకుచితమైన ఆ మాతృదేవి యొక దినమున దన శరీరమును జాలించెను. వెంటనే శంకరుడు పూర్వాశ్రమ బంధుకోటికి దెలియబరచి, దహనసంస్కారాదికమునకై ఆహ్వానింప వారు శంకరు బహిష్కరించిరి. శంకరుడు సన్యాసియైయుండియు, కర్మత్యాగియైయుండియు మాతృసంస్కారములనుజేయ నుద్యుక్తుడగుట వారికి సమ్మతము కాలేదు. కాని. తల్లికి దా సన్న్యసింపకబూర్వము తానొసంగిన వాగ్దానము భంగ మగుటకు శంకరునకు సమ్మతము కాలేదు అందుచే వారందరు పట్టుదలతో శంకరు బహిష్కరించి దూరులైరి. అంత నసహాయుడగు శంకరుడు failed to become a prophet in his own land. [111] స్వస్థానమున, జగద్గురువనిపించుకొనజాలనివాడై, తల్లిని స్మశానమునకు ఒక్కడే గొనిపోవ నసమర్థుడగుటచే, నా స్వగృహ ఆవరణమున నొక మూల, మాతృదేహమునకు దహనాది సంస్కారముల గావించి, ఉత్తర

111 C.N.KrishnaswamiAiyar: The Three Great Acharyas, p 46.

క్రియల యథావిధి నొనరించెను. మాధవుగాథ ననుసరించి చూడ శంకరు వెంట నొక శిష్యుడుగూడలేడు. బృహచ్ఛంకర విజయము ప్రకారము చిత్సుఖాచార్యుడుండెగదా! ఈ సమయమున నతడేమయ్యెనో! మాతృ కళేబరమును, దహన స్థానమునకు గూడ జేరవేయజాలక శంకరుడు, ఆ శరీరమును ముక్కలుగగోసి, అటకుజేర్చి, సమిధలుగూడ లేకుండుటచే అరటి ఆకులతో అగ్ని సంస్కారము గావించినట్లు తెలియుచున్నది. అందుచే గినిసి, తన బంధువర్గము నతడు శపించుటచే నిటీవలకాలము వరకు నా దేశమున శవముల దమ ప్రాంగణములలో దహించుటయు, నా కళేబరమునకు గత్తితో నక్కడక్కడ గాయముల గలుగజేయుటయు గలదట.111 కాని శంకరుడజ్ఞానులపై నాగ్రహించి శపించెననుటయు ననౌచిత్యమే. నాటి రాజును ప్రబోధించి, అట్లు శాసనము జేయించెననియు చరిత్ర అప్పటికే జగత్ప్రసిద్ధినొందియున్న జగద్గురువు తన దేశమున నిట్లు అగౌరవమునుబొందుట విచిత్రమే! ఒక్కశిష్యుడైన వెంటలేక యీ జగద్గురువెట్లు కేరళమునకేగెనో! శిష్యులైనను వెంటరాక నెందుల కూరకుండిరో! శంకరు ప్రఖ్యాతి ఆ కాలమునకు గేరళము జేరియుండదా? ఇట్టులెన్నియో సమస్యలీగాథయందిమిడియున్నవి. వాని గొంతవరకు సమ న్వయింప మాధవుడు, ఎవరిని వెంటగొనక శంకరుడొకడే ఆతురతతో వెడలెనని వచించెను, కాని ఆనందగిరి, చిత్సుఖాచార్యులు ఇరువురును, శంకరు మాతృవియోగము మండను జయించుటకు బూర్వమేనని తెలిపి యున్నారు. అదియే సత్యమైయుండును ఎట్లయినను, శంకరుడు సన్న్యాసి యైనన్ను, తన మాతృదేవిపై నతనికి గల అపార ప్రేమాతిశయము దీన

---

111. C.N.Krishnaswami Aiyar: The Three Great Acharyas p 46.

దెల్లమగును. ఎంత ప్రతిఘటనము లేర్పడినను దేశమే ఎదురుతిరిగినను, శాస్త్రము నిషేదించినను, ఆప్తులు బహిష్కరించినను, తల్లిపై గల ప్రేమకు వివియన్నియు దృణప్రాయములై ఆ కాలమున నతనికి గోచరించినవని చెప్పనొప్పును. ఈ విషయము ననుసరించియే శంకరుడెంతటి స్వతంత్ర భావములుగలవాడో, అచంచలమగు మనోబలసంపన్నుడో, ఎంతటి పట్టుదలగలవాడో వ్యక్తమగుచున్నది. అందుచేతనే అత్యల్ప కాలమున, సాధారణ మానవప్రజ్ఞకు అందరాని విద్యావైదుష్యము నార్జించి, పండిత చక్రవర్తుల లొంగదీసి, రాజాధిరాజుల పాదాక్రాంత మొనరించి సర్వశాస్త్రాతీతమై, అనంతమైయొప్పు అఖండాద్వైత సిద్ధాంతమును స్థాపించి తానుగూడ సామాన్య మానవ ప్రజ్ఞాతీతుడై అతి దూరుడై, దుర్ఘట సమస్యయై, అతీతుడై, సర్వప్రపంచ మానవకోటికలంకారమై వెలుగొందుటయందు ఆశ్చర్యమేమి ? ఆ కాలమునమాత్రముగాక యీ కాలముల, యిక ముందును అతనిగ్రహింపగలవాడేడి ? అతనిదొక అద్భుత మూర్తి తత్త్వము. అది అమానుషము దివ్యము.

మఠస్థాపనము

అట్లు, సన్న్యాసి అయ్యును మాతృఋణమును దీర్చి, శంకరుడు శృంగేరిని జేరెను. అప్పటికి బద్మపాదుడును రామేశ్వరయాత్ర ముగించి శృంగేరికరుదెంచెను. అంత మరల శంకరుడు దేశపర్యటనమునకై బయలుదేరి, తూర్పుతీర దేశముల బ్రవేశించెను. అందు గాంచీనగరము

ఆ కాలమున శాక్తులచే నిండియుండెనట। అందుచే నట గొంతకాలము వసించి, ఆ యా పరమతముల ఖండించి, ఆ యా సిద్ధాంతములనోడించి, శిష్యులనుగ గావించి, నాటికి అత్యుగ్రమైయున్న కామాక్షీదేవికి ముందు భాగమున శ్రీ చక్రస్థాపనముచే సౌమ్యత్వమును గలుగజేసి, ఆమె అనుగ్రహమునకై తపము నాచరించి, అ దేవదేవీ కృపాసిద్ధినిబొంది, అమందానంద హృదయపరీతుడై మరల నటనుండి పయనించెను. ఇటులే జంబుకేశ్వరమునగల అఖిలాండేశ్వరీ యుగ్రతకు, రత్నఖచిత శ్రీ చక్ర కమలముల ద్వార సౌమ్యతను గలుగజేసి, ఆమె అనుగ్రహమునుకూడ శంకరుడు చూరగొనెను. మధుర మీనాక్షిని గొంతకాలముపాసించియు నామె కృపకు పాత్రుడయ్యెను ఈ కాలమున దక్షిణదేశాధిపతుల యండ సంపాదించి, పర మతముల నడంచి, తన సిద్ధాంతమును శంకరుడు సుస్థిరమొనరించి శృంగేరిపీఠమును శక్తివంతముగ గావించెను.

క్రీ, పూర్వము 494 వ సంవత్సరమున, శంకరుడు కాలటిలో మాతృదేవియొక్క అంత్య సంస్కారముల బూర్తిగావించి యున్నకాలమున, నర్మదాతీరమందలి మాంధాత ద్వీపమునగల అమరేశ్వరములో గోవిందుడు వ్యాధిగ్రస్థుడై యుండెనని విని, వెంటనే అందేగి, గురుపాదుల దర్శించి, సేవించుచుండ, ఆ సంవత్సరమున, గార్తీక శుద్ధ పౌర్ణమినాడు గోవిందుడు బ్రహ్మైక్యము బొందెను అని బృహచ్ఛంకర విజయమునుండి దెలియుచున్నది.

తూర్పుతీరమునగల ప్రసిద్ధ క్షేత్రరాజమైన జగన్నాధమును జేరి అందును కొంతకాలముండి, ఒక మఠమునందు గూడ స్థాపించి, దానికి

గోవర్ధనమునా బేరిడెను. సేతువునుండి ప్రారంభింపబడిన యీ ప్రాగ్దేశ యాత్రలో ద్రవిడ, పాండ్య, చోళ ఆంధ్రరాజ్యములగల క్షేత్రములు విద్యాస్థానముల దర్శించుచు బూర్వోక్త రీతి రామేశ్వర, మధుర, శ్రీరంగము కాంచి, వేంకటాచల, జగన్నాధాది క్షేత్రవాసము గావించి, ఆ యా దేవతానుగ్రహముగాంచి, శంకరుడు విదర్భరాష్ట్రమును బ్రవేశించెను. అట నుండి కర్ణాటకమునకేతెంచి, అటగల క్రాపాలిక నాయకుడైన క్రకచాదుల జయించి గోకర్ణమును దర్శించి, సౌరాష్ట్రమును శంకరుడు జేరెను. సౌరాష్ట్రాధిపతియైన సుధన్వుడు, పూర్వము జైన బౌద్ధమతముల ననుసరించువాడై యుండిసను, కుమారిలుని సాంగత్యబలమున వైదిక మతమునకు మరలెనని పూర్వము చూచియుంటిమి అట నా సుధన్వు నద్వైతమునకు ద్రిప్పి, అతని ప్రోద్బలమున ద్వారకానగరమున నొక మఠమును స్థాపించి, దానికి శారదాపీఠము నా శంకరుడు నామకరణము జేసెను. సుధన్వుడు శంకరునకు బ్రబలమైన యండయై, శంకరు పర్యటనముల దాగూడ వెంటనరుగుచు, అద్వైత సిద్ధాంత ప్రచారమున మిక్కిలి తోడ్పడి శంకరాభిమానమును జూరగొనెను. అందుచేతనే ఎందరో రాజులు శంకరునకు సహాయపడియున్నను, అతని నామమును మాత్రమే గ్రంథముల నాదర్శప్రభువుగ నుదాహరించుచు ఆచార్యుడు అతని అమరుని చేసియుండుట గమనార్హము, అతని అదృష్టము.

అటనుండి శంకరుడు ఉజ్జయినీ ప్రాంతముల బర్యటించి, గంగా తీరమును జేరి, అటగల భట్ట భాస్కరాదుల జయించి, కాశ్మీరమునగల సర్వజ్ఞపీఠ వృత్తాంతము నాలకించి, దాని నధిష్ఠించు తాత్పర్యమున నట కేగెను. అందొక దేవాలయము గలదు. ఆ యాలయమునకు నలుదిక్కుల

నాలుగు ద్వారములుండ ఒక్క దక్షిణద్వారము మూయబడియుండును. సర్వజ్ఞుడైన పండితుడే దాని దెరచి, ఆలయమున బ్రవేశించి అందుండు సింహాసనము నధిష్టింప సాధ్యము. శంకరుడట జేరిన వెంటనే, ఆలయమును బరివేష్టించి సర్వజ్ఞ పీఠమును గాపాడుచుండిన పండితవర్యులు, శంకరు విద్యాపాటవము ననేకరీతుల బ్రశ్నావళిచే బరీక్షించి. వల్లెయని ఆలయమును బ్రవేశింప, పీఠము నలంకరింప నంగీకరించిరి. కాని దక్షిణ ద్వారమును జేరిన వెంటనే సరస్వతీదేవి సాక్షాత్కరించి సర్వజ్ఞత్వమే గాక బ్రహ్మచర్యముగూడ నవసరమగుట, తన పూర్వకర్మల నాలోచించి, పీఠమునధిరోహింప హెచ్చరించెనట. అమరుక గాథలో విషయముల ననుభవించినది యీ శంకర శరీరము గాదనియు, అది అమరుక దేహమే యనియు శంకరుడు సమర్థించుకొనగా, వాణి సమ్మతించి పీఠము నలంకరింప ననతిచ్చెను, కాని పూర్వ కర్మల సమర్థించుటకే యిట సరస్వతీ సాక్షాత్కార ప్రసంగము జేయబడినది. తన విద్యావిభూతుంచే సర్వజ్ఞుడని పరివేష్టిత బండితులకు నచ్చజేసి, శంకరుడు సర్వజ్ఞపీఠము నలంకరించెను ఈ సర్వజ్ఞపీఠము కాంచీపురముననే గలదనియు, నందు శంకరుడధిష్టించెననియు ఆనందగిర్యాదులు వాకొనిరి. కాని అందుల కనుగుణ ప్రమాణములు గోచరముకావు. అంతియగాక కాశ్మీరమునకు రాజధానియగు శ్రీనగరమున నేటికి నొక ప్రాచీనదేవాలయము శంకరాచార్యునికై నిర్మింపబడియున్నది అది 100 అడుగుల ఎత్తుగల చిరుకొండపై గలదు. శంకరుడు కాశ్మీరమునకేతెంచి, సర్వజ్ఞాది పీఠముల నధిష్టించ అందునొక ఆధ్యాత్మిక చేతనత్వమును గలుగ జేయుటచే క్రీ. పూ. 36-306 సంవత్సరమున గోపాదిత్యుడను రాజు దాని

నిర్మించినట్లును,[112] అంత శిథిలమగుటచే Zain-ul-Abdin జైన్ ఉల్ అబ్దిన్ అను మహమ్మదీయ రాజు దాని బునరుద్ధరించెననియు, నా అల యమున శాసనములు గలవు.[113]

అంత పూర్వమనేక పర్యాయములు దా జనియుండి, ఆ ప్రశాంత పవిత్ర వాతావరణమున భాష్యాదుల రచించుట, బోధించుట, తపమాచ రించుట మొదలగు మార్గముల శంకరుడనుసరించియున్న నా ఆధ్యాత్మిక సమ్మర్దమగు బదరికాశ్రమమునకు శంకరుడు ఏగెను. అచ్చటగల పావన అలకనంద, భాగీరథీ దరిని, శిథిలమైయున్న శ్రీ మన్నారాయణ దేవాలయ మును బునరుద్ధరించి అటులే కేదారేశ్వరమునగల శివాలయమును గూడ ఉద్ధరించి, బదరిలో జ్యోతిర్మఠము నా పీఠమును ఉత్తరదేశ వాసులకొరకై నెలకొల్పెను. బదరి అలయముల నింతకుబూర్వమే, అగ్ని శర్మద్వార తల్లి పంపిన ధనముతో జీర్ణోద్ధరణము శంకరుడు గావించినట్లు బృహచ్ఛంకరవిజయ రచనము. కాని అచ్చట అట్టి నిర్మాణము ధనాంగ సౌష్టవముండినగాని సాధ్యముకాదు. కాని సర్వవిధ ప్రఖ్యాతి నార్జించి, రాజులయండ బూర్తిగ గల్గిన యిప్పటి శంకరునకే యది సాధ్యమగుటచే పూర్వగాధ విశ్వసనీయముకాదు.

శంకరుడింకను, కొంచెము కొరవయుండుటచే నా కార్య సాఫ ల్యముకొరకు కామరూపదేశము నా బరగు నేటి అస్సాము రాష్ట్రమున కేగుదెంచెను. అదియు బూర్తి శాక్తేయమున మునిగియున్న ప్రాంతము. అందు నాయకుడు అభినవగుప్త నాబడు అసాధారణ ప్రజ్ఞుడు. శంకరు

112. Dr. P. Gwashalal : A Short History of Kashmir.
113. The Hindu : 17th July 1949.

రాక గాంచి యతడు ఢీకొని, ఆ సర్వజ్ఞుముందు నిలువజాలక పరాభూతు డయ్యెను. అందుచే ఆచారము ననుసరించి, మండనాది అనేక పరసిద్ధాంతుల వోలె నితడును శంకరు ననుసరించి సన్న్యసింపక పోయినను, అద్వైతసిద్ధాంతమునైన నవలంబించి యుండవలసినది. కాని అతడు తన శక్తుల నిట్లు సద్వినియోగము చేసికొనజాలడయ్యెను. అతని ప్రజ్ఞావిశేషములుకూడ అప్పటికే పరిపుష్టమైయున్న అద్వైతస్రవంతిలో లీనమయి యున్నచో నెంత గొప్ప ప్రవాహమైయుండెడిదో! అట్టి అదృష్టము అతనికి లేకపోవుటచే శంకరు, దుష్టమార్గమున బాధనొందించు దురదృష్టమున నతడు జారిపోయెను. అందుచేత పరాజయ బాధకోర్వలేని ఆ అభినవగుప్తుడు, శంకరుపై నొక దుష్టప్రయోగము గావింప దత్ఫలితముగ జగద్గురువు వ్యాధిగ్రస్తుడయ్యెను. తీవ్రమైన మూలవ్యాధియు దత్ఫలితముగ రక్తస్రావము శంకరునకు ఆపాదించెను. వైద్య చికిత్స ప్రయోజకరము గాకుండుట గ్రహించి, పద్మపాదుడు జరిగిన విషయము నవగాహన మొనరించి అభినవగుప్తుపై దిరిగి ప్రయోగముగావించెననియు నందుచే శంకరునకారోగ్యము సిద్ధించి, ఆ వ్యాధి అభినవునికి వ్యాపించెనట.

కామరూపమునుండి మరల శంకరయతి నేపాళాదుల బర్యటించి అందు బరిపాలించుచున్న వృషదేవవర్మ ఆతిథి సత్కారముల స్వీకరించి, అట స్వమత సంస్థాపనము గావించి తిరిగి బదరికాశ్రమమును జేరెను. శంకరాగమనానంతరము తనకు గలిగిన పుత్రునకు వృషదేవవర్మ, శంకరవర్మ యనియు నామకరణ మొసంగియుండుట నిందు గమనార్హము శంకరుడాస్థానమునకు క్రీ. పూ. 488-487 సంవత్సరముల జనుదెంచినట్లు నేపాళచరిత్ర తెలుపుచున్నది. శంకర దేశపర్యటన విశేషములును

గ్రంథరచనానుక్రమణికయు. వి వి ధ రీ తు ల విజయక ర్తలు రచించి యుండుటచే కాలక్రమము ననుసరించి వచించుట కష్టసాధ్యము. అందుచే శంకరుడు, తన జీవితకాలమైన ముప్పదిరెండు వర్షములలో, పచరించిన ఘనకార్యముల మొ త్తముగమాత్రమే గ్రహింపనగునుగాని కాలక్రమము ననుసరించి దుర్లభము.

బ్రహ్మైక్యము

అటుల బదరికాశ్రమమును జేరిన శంకరునకు, యింకను కామరూప దేశమున నాపాదించిన రుగ్మత నివారణముగాక నాతని బాధించుచునే యుండెను కొంతకాలమచట వాసముండి, శిష్యులకు భాష్యాదుల బోధించి, తనచే స్థాపితమైన పీఠములకు సురేశ్వరుని శృంగేరికిని, హస్తామలకుని ద్వారకకును, పద్మపాదునిది జగన్నాథమునకును తోటకుని బదరికాశ్రమ మునకు నియోగించి, తన్నిర్వహణమునకై వలసిన నిబంధనావళి జిత్రించి, కేదారమున విశ్రాంతిగొన నేగి అట శిష్యుల శీతబాధనివారణార్థముష్ణోదక గుండమును నిర్మించి, తన ముప్పదిరెండవ యేట, కలియుగ 2625 వ సంవత్సరమునకు సరియగు క్రీ. పూ. 477 రక్తాక్షినామ వత్సర, వైశాఖ శుద్ధ, ఏకాదశి దినంబున బ్రహ్మైక్యము నొందెను. ఇది మాధవీయ శంకర విజయ విధానము. కాని 'గురువంశ కావ్యము' శంకరుడు బదరికాశ్రమము

ననే యుండ, దత్తాత్రేయుడానందించి, శంకరుకడకేతెంచి, ఆహ్వానించి, తన గుహకు గొం యెనని (శ 70) మాత్రము తెలుపుచు నిర్యాణమును బ్రస్తావింపలేదు.

కాని చిత్సుఖాచార్యుని బృహచ్ఛంకరవిజయము, ఆనందగిరి కృత శంకరవిజయము, ఈ విధానమునుగాక, శంకరుడు దేశపర్యటనము గావించి, కాంచీక్షేత్రమునకరుగదెంచెననియు, నటనే సిద్ధిపొందెననియు దెలుపుచున్నవి. కాంచీపురమును జేరి, అట కామాక్షి ప్రతిష్ఠ గావించి, ఆ నగరమున పండితప్రకాండులు వెంటనుండ, వేదఘోష మిన్నునంటుచుండ శ్రీ రాజరాజేశ్వరీ సన్నిధానమున శంకరుడు సర్వజ్ఞపీఠము నధిరోహించెను. అదియే కామకోటి పీఠముగ తర్వాత వ్యవహార్యము. దానికధిపతిగ సర్వజ్ఞాత్ముని నియోగించి, శంకరుడు పూర్వోక్త కాలమున కామాక్షిదేవి ఆలయంబున బ్రహ్మనిష్ఠబూని, బ్రహ్మైక్యము నొందెను అని బృహచ్ఛంకర విజయము. అచట శంకరుడు శరీరము జాలించినట్లు ప్రమాణముగ నట కామాక్షి ఆలయమునగల శిలావిగ్రహమును గొందరు జూపించెదరు గాని అది బలీయకారణము గాదు.[114] కాలాంతరమున గామకోటి పీఠాధిపతులు దాని బ్రతిష్ఠించి యుండవచ్చును. భాష్యాచార్యులు గూడ We think Conjeevaram was the most probable place of his Nirvana.[115] శంకరనిర్యాణమునకు గంచియే యుచితమైనదిగ

114. శ్రీ శ్రేష్ఠులూరి కృష్ణస్వామయ్య : జగద్గురు శ్రీ శంకరాచార్య చరిత్రము, పు. 34.

115. Pandit N. Bhashyacharya; The Age of Sankaracharya p 47.

దోచునని వ్రాయుచు అచట విగ్రహము, లోకవాడుక మొదలగు విషయముల ననుసరించి స్థిరపరుపనగునని పేర్కొనెను. కాని ఆలయ ప్రాంగణమున శంకర కళేబరమును సమాధిగజేసి, దానిపై విగ్రహమును ప్రతిష్ఠించిరి అని అనుట యుచితము కాదేమో ।

ఇటుల శంకర నిర్యాణ స్థానముగ బదరికాశ్రమము, కేదారము, కాంచీపురములు వాదులాడుకొనుచున్నవి. వానిలో నేది యథార్థమో సప్రమాణముగ దీర్మానించి, అందు జగద్గురువై, ప్రజ్ఞా శక్తిమూర్తియై, జగదుద్ధరణము గావించిన ఆ అద్భుత పవిత్రమూర్తి కుచితస్థూల స్మారక చిహ్నము నొకదాని నిర్మింప, నీమధ్య ద్వారకాపీఠాధిపతి పండితులకు శ్రీముఖము బంపుటెంతయో యుచితము అత్యవసరముగ నున్నది. అద్దానికై ఎల్లరు యత్నించి తీర్మానించి, సముచిత కార్యము నిర్వహించెదరుగాక అని ఆశింతుదము. అటులే ఉత్తరప్రదేశ ముఖ్యమంత్రులు డాక్టరు సంపూర్ణానందుల కృషియు నీ సందర్భమున మననీయము.

ఈ విధముగ The greatest expositor of the upanishads. 116 ఉపనిషత్తులకున్నతోత్తమ వ్యాఖ్యాతయని బేర్గాంచి, అనాది కాలగత అవిద్యాప్రాబల్యమున, అహంమమరూప ఆవరణ విక్షేప విభ్రాంతివిబొందియున్న అసంఖ్యాక మానవకోటి నిజతత్త్వ పరిశీలనమున పర్వపరిమిత, సంకుచితత్వాదికము నతీతమైన. అఖండానంత బ్రహ్మ

116. Dr. Archibald Edward Gough : The Philosophy of the Upanishads.

రూపము తానే అను పరమార్ధగ్రహణమున స్థూలత్వ పశుత్వాది లక్షణము లను, అగోచరత్వాది సర్వవిలక్షణసంస్థితి నొందింప జనించి, శ్రమించి, తపించి, సంకల్పసిద్ధిని గాంచిన శ్రీ జగద్గురు శంకరభగవత్పాదాచార్య సన్మూర్తి బై నుదాహరింపబడినరీతి సంకుచిత స్థూలదేహమును త్యజించి నను అనంత ముముక్షు హృదయముల వికసింపజేసి, ప్రకాశింపజేసి ప్రకాశించుచునేయుండును. అందుచేత అతని మూర్తి నాటికి నేటికి నవ యౌవనమై, కుశలమై, తేజోపూర్ణమై, శుద్ధమై జరామరణదూరమై, అద్భుతమై వెలుగొందుచునే యున్నది. అట్టి పరమ పావనమూర్తికి, సర్వ బంధ విచ్ఛేదకోపాయప్రదాతకు, త్రాతకు, నమ్ర నమోవాకంబులు, సాష్టాంగ దండప్రణామంబులు, సర్వార్పణంబు. హరిః ఓం తత్ సత్.

సర్వతంత్రస్వతంత్రాయ సదాత్మాద్వైతవేదినే ।
శ్రీమతే శంకరార్యాయ వేదాంతగురవే నమః ॥

(మాధవ)

శ్రీ శంకర ప్రసాదవం

సన్న్యాస సంప్రదాయము

నారాయణం పద్మభవం వసిష్ఠ
శక్తిం చ తత్పుత్ర పరాశరం చ।
వ్యాసం శుకం గౌడపదం మహాంతం
గోవింద యోగీంద్రమథాస్య శిష్యం ॥

శ్రీ శంకరాచార్యమథాస్య పద్మపాదం చ హస్తామలకం చ శిష్యం ।
తం తోటకం వార్తికకారమన్యానస్మద్గురూన్ సంతతమానతోస్మి ॥

అని సంప్రదాయ విధాయక నమస్కార విధానము. అద్వైత విద్యామూలము శ్రీమన్నారాయణునితో నెలకొని, పద్మభవుడైన చతుర్ముఖబ్రహ్మద్వార మొలకరించి, వసిష్ఠ, శక్తి, పరాశరులచే బోషింపబడి నదై, వ్యాస, శుకులచే నభివృద్ధినొందింపబడి, గౌడపాద, గోవిందుల కృషి ఫలితముగ బుష్పించి, శ్రీశంకరుల మాహాత్మ్యమున విరివిగ ఫలించి యంత పద్మపాద, హస్తామలక, తోటక, సురేశ్వరులచే నద్వైత కల్పతరువు సర్వమానవులకు శరణ్యమై విరాజిల్లుచున్నది. అనగ ననంత

కాలమునుండి యది పరంపరాగత మవిచ్ఛిన్నప్రవాహరూపమున ప్రపంచమున ప్రవేశించి, ముంచి తరింపజేయుచున్నదని విదితము. కాని 'సత్యయుగ సంబంధ్యాచార్యత్రయం బ్రహ్మ విష్ణు రుద్రాశ్చేతి। త్రేతాయుగ సంబంధ్యాచార్యత్రయం వసిష్ఠ శక్తి పరాశరశ్చేతి । ద్వాపరసంబంధ్యాచార్యౌ ద్వౌ వ్యాస శుక దేవౌ। కలియుగ సంబంధ్యాచార్యత్రయం గౌడ గోవింద శంకరాచార్యశ్చేతి।' సత్యయుగ సంబంధమున మూర్తిత్రయ మాచార్యత్రయముగను త్రేతాయుగమున వసిష్ఠ శక్తి పరాశరత్రయమును ద్వాపరమున వ్యాస శుకాచార్యద్వయమును, కలిలో గౌడ, గోవింద, శంకరాచార్యత్రయము నాచార్యులుగబొంది, యీ అద్వైతబోధ పరంపరాగతముగ నేతెంచుచున్నదని వైకుంఠపురీవాక్యము. 'కృతే విశ్వగురుర్బ్రహ్మా త్రేతాయాంమృషి సత్తమః । ద్వాపరే వ్యాస ఏవ స్యాత్కలావత్ర భవామ్యహం॥' మఠామ్నాయః - 48) కృతమున జతుర్ముఖుడు విశ్వగురువగుచుండ, త్రేతలో వసిష్ఠాది ఋషులు జగద్గురువులు. ద్వాపరమున వ్యాసుడగుచుండ నీ కలిలో నేనే జగద్గురువునని వచించు శంకర మహానుశాసనవాక్యమున కనుగుణముగ నున్నది. అందుచే నీ పరంపరల నాచార్యులందరును వచింపబడక నందు ప్రఖ్యాతుల నామములే వచింపబడుట స్పష్టము లేకున్న ఎన్ని శ్లోకములలో నెంతకాలము పరంపరను పఠింపవలసియుండునో । అందుచే యీ పరంపరను యింకను క్లుప్తముగావించి, 'నారాయణసమారంభాం శంకరాచార్య మధ్యమాం । అస్మదాచార్యపర్యంతాం వందే గురుపరంపరాం॥' అని నిత్యగురు నమస్కార పాఠము వినవచ్చుచున్నది కాన పరంపరలో గల గురువుల కాలములు వరుసగా గైకొని, ఒకానొక గురుకాలమును నిర్ణయించుట మిగుల దోష

భూయిష్టము. ఒక్కొక్కరికి అనేక వత్సరములేగాక శతాబ్దములు గూడ కాలవ్యత్యాసముగలదని పై శ్లోక తాత్పర్య నిర్ణయమున దెలియుచున్నది. ప్రస్తుతకాలమునమాత్రము గోవింద శంకరులకుగల సంబంధము గౌడ గోవిందులకభావమనియే గ్రాహ్యము.

పై విధాన గురుపరంపర ప్రోక్తమైన నద్వైతామృతధారను గోవిందునుండి శంకరుడందుకొని, జీవితమున గాంచిన విధమున నసమాన లీల దేశవ్యాప్తమొనరించి, సమకాలిక అన్యమతావలంబకుల జయించి, నాడు స్వసిద్ధాంత సంస్థాపనము గావించినను, అది చిరకాలగామిగ నుండజాలదని దూరదృష్టిగల నా యాచార్యవర్యుడు, ఆ యుత్కృష్ట మతము దేశవ్యాప్తముగ నట్లే యుండి, యెల్లకాలముల ప్రజోపయుక్తమై యలరార గాంక్షించి, మతస్థాపనమునకుద్యమించెను. ఆ మఠములైనను సన్న్యాసులు నివసింపయోగ్యమై తపోనుష్ఠానసాధనలమున్ని ప్రపంచమును మరచు సమాధుల గల్పించు ఆశ్రమస్థానములుమాత్రముగాక 'ధరమాలంబ్య రాజానః ప్రజాభ్యః కరభాగినః। కృతాధికారా ఆచార్యా ధర్మతత్త్వ ద్వదేవహి॥' (మహా..8) రాజ్యాధికారమును బొందిన ప్రభువులు ప్రజల నుండి కప్పముల గ్రహించునట్లు ధర్మాధికారమునుబొందిన ఆచార్యులు ధర్మమును రక్షించుచు బన్నును గ్రహించెదరుగాక అని మహానుశాసనము వాక్రుచ్చు చందము నీ మఠాధిపతులు అధర్మప్రవర్తకుల దండించుటకును 'తానాచార్యోపదేశాంశ్చ దండాంశ్చ పరిపాలయేత్ । తస్మాద్రాజా చాచా ర్యశ్చ ద్వావనింద్యాభివందితౌ ॥' (మహా. 23) కనుక ఆచార్యోపదేశ దండములు పరిపాలింపబడవలెను. రాజు, ఆచార్యుడును వందనీయులు అను శంకర ప్రోక్తమురీతి రాజుతో సమానగౌరవ ప్రతిపత్తులు గలుగునట్లు

శంకరుడు ఆ మతముల నెలకొల్పెను అందుచేత అవి సామాన్య విధ మున. మఠములనబడక పీఠములుగ వ్యవహారము. 'ధర్మో మూలం మనుష్యాణాం' (19) మనుష్యులకు ధర్మమే ప్రధానమనియు నది 'విశిష్ట శిష్టాచార్యోపి మూలాదేవ ప్రసిధ్యతి' (22) విశిష్టమగు శిష్టాచారముగూడ మూలభూతమగు వేదము వలననే ప్రసిద్ధమగుటచే ధర్మమునకు వేదమే మూలమని బోధించుచు, 'కుర్వంతు ఏవ సతతమటనం ధరణీతలే' (2) సర్వదా ధర్మప్రచారము జేయుచు, దేశమున బర్యటించుచుండ వలయునని ఆ పీఠాధిపతుల శంకరుడు శాసించెను. అందుచే 'మఠే తు నియతో వాసో అచార్యస్య న యుజ్యతే' (3) నిరంతరము మఠములో కూరుచుండుట ఆచార్యునకు దగదు అనియు నతడు హెచ్చరించెను. ఇంకను 'వర్ణాశ్రమ సదాచారా అస్మాభిర్యే ప్రసాధితాః । రక్షణీయాస్తు ఏవైతే స్వే స్వేభాగే యథావిధి॥' (4) మేము సాధించిన సదాచార వర్ణాశ్రమ ధర్మముల నీ పీఠాధిపతులు, తమ తమ భాగమునకు నిర్ణీతమైన రాజ్యములో జక్కగ రక్షింపబడునట్లు చూచెదరుగాక అనియు వారిపై అపారభారమును బాధ్య తను శంకరుడుంచెను. 'యతో వినష్టిర్మహతీ ధర్మస్యాత్ర ప్రజాయ-' (5) ప్రస్తుతము ధర్మము మిగుల నశించియున్నదని శంకరు హృదయము అత్యంత బాధనొంది, ధర్మోద్ధరణమునకై 'మాంద్యం సంత్యాజ్యమేవాత్ర దాక్ష్యమేవ సమాశ్రయేత్' (5)వీరు సోమరితనమును వీడి, సామర్థ్యమును బ్రదర్శింతురుగాక అనియు హెచ్చరించెను. రాజులతో సమాన ప్రతిపత్తి గలిగి దేశమున ధర్మరక్షణమును, అధర్మశిక్షణమును గావించుచు, ప్రజలనుండి పన్నులనుగూడ వసూలు గావించుచుండుటచే నీ పీఠాధిపతులు భోగలాలసత్వమున కర్తవ్య విస్మరణము కావించెదరేమో అని

యూహించి, 'కేవలం ధర్మముద్దిశ్య విభవో బాహ్యచేతసాం। విహితా శ్చోపకారాయ పద్మపత్ర నయం వ్రజేత్ ॥' (15) సాధువుల ఐశ్వర్యము ధర్మరక్షణము నిమిత్తమే యగును. కనుక దామరాకులోని నీరమువలె నిర్లిప్తుడై యుండవలయుననియు శంకరుడు, మహానుశాసనమున పీఠాధిపతుల విద్యుక్తధర్మముల వచించి- అలసత్వము నుండి హెచ్చరించి శాసించెను.

దేశదేశముల, దన జీవితకాలమంతయు బర్యటించి, పరిస్థితుల నవగతమొనరించుకొని. విచారించి. పూర్వోక్తరీతి ధర్మమును సుస్థిరమొనరించు కాంక్షచేత నీ పీఠముల నెలకొల్పి యుండుటచే, నా పీఠాధిపతుల గూడ నట్లు గట్టిగ హెచ్చరించియుండెను. ఈ పీఠములు ఒక్కచో నున్నచో దేశవ్యాప్త ప్రచారము సన్నగిల్లుననుట గ్రహించి, దేశమున నలుదిక్కుల నీ పీఠముల స్థాపించుట గమనార్హము. 'పశ్చిమామ్నాయః శారదామఠ ఉచ్యతే' (1) 'ద్వారికాఖ్యం' (2) పశ్చిమమున శారదా మఠము నాబడు దానిని ద్వారవతిలోను, 'పూర్వామ్నాయో ద్వితీయః స్యాద్గోవర్ధనమఠ స్మృతః' (4) 'జగన్నాథః' (5) తూర్పుదిశలో గోవర్ధనపీఠమఠ అనబడునది జగన్నాథమున, తృతీయస్తూత్తరామ్నాయో జ్యోతిష్మాన్ హి మఠో భవేత్' (7) 'బదరికాశ్రమః' (8) తృతీయము జ్యోతిర్మఠము నాబడుచు బదరికాశ్రమమునను 'చతుర్థో దక్షిణామ్నాయః శృంగేరీతి మఠో భవేత్' (10) నాలుగవది దక్షిణమునగల శృంగేరి మఠము అనురీతి నాలుగు మఠములు, దేశమునకు నాల్గుదిక్కుల శంకరునిచే స్థాపింపబడెనని శ్రీ శంకర విజయమార్గిక.

అందు ద్వారవతీమఠము కీటవార సంప్రదాయము. అనగ కీట కాదులనుగూడ హింసింపకుండుట నిట ముఖ్యము. ఈ మతసంప్రదాయ మున బ్రహ్మచర్యదీక్షగొన్న నైష్ఠికి బ్రహ్మచారి 'స్వరూపు' డనబడుచు, సన్న్యసించువాడు తీర్థ ఆశ్రమ, పద ద్వయములో నొక్కదాని గ్రహించి తన తురీయాశ్రమ నామపట్టమునకు జివర నుంచుకొనును సింధు సౌవీర, సౌరాష్ట్రి మహారాష్ట్రిములును, వీని మధ్యగల దేశములును యీ మఠ పాలనమున నుండును. ఇచట 'తత్త్వమసి' మహావాక్యము సన్న్యాసుల కుపదేశించబడుచు, సామవేదము అధ్యయనముగ నుండును.

జగన్నాథపీఠమునకు భోగవార సంప్రదాయమని నామము. భోగ ముల త్యజించువారని భావము. ఇట బ్రహ్మచారి 'ప్రకాశకు' డనబడి, సన్న్యాసమున వన, అరణ్య ద్వయమున నొక పట్టమును స్వీకరించును. ఋగ్వేదము ప్రధానమై, 'ప్రజ్ఞానం బ్రహ్మ' అను మహావాక్యమును బొందును. అంగ, వంగ కళింగ, మగధ, ఉత్కల, బర్బరదేశములు యీ మఠాధీనములు.

బదరికాశ్రమమునగల జ్యోతిర్మఠము విషయములనుండి దొలగు వారగుటచే ఆనందవార సంప్రదాయ మనబడుచు, బ్రహ్మచర్య దీక్షాకాల మున 'ఆనంద' యనియు, ఆశ్రమస్వీకరణ కాలమున గిరి పర్వత, సాగర, ములను పట్టములో నొకదాని గైకొని, 'అయమాత్మా బ్రహ్మ' అను మహావాక్యమును స్వీకరించి, అథర్వణ వేదమును గలిగియుండును. కురు, కాశ్మీర, కాంభోజ, పాంచాల మొదలగు విభాగములు యీ మఠ పాలనమున నుంఢును.

శృంగేరి పీఠము భూరివార సంప్రదాయమని కాంచనాదుల ద్యజింపుటచే నాబడి, బ్రహ్మచర్యమున 'చైతన్య' అనియు, సన్న్యాసమున సరస్వతి, భారతి, పురి అను వానిలో నొక పట్టమును బొంది, యజుర్వేదమును 'అహం బ్రహ్మాస్మి' అను వాక్యమును బొందియుండును. ఈ మఠపాలనమున ఆంధ్ర, ద్రావిడ కర్ణాటక, కేరళదేశములుండును

మరియు, శారదమఠాచార్యుడు ఆశ్రమ నామ పట్టమును, గోవర్ధనమున అరణ్య నామకుడుగను, జ్యోతిర్మఠమున ఆచార్యుడు పర్వతాఖ్యుడుగను శృంగేరి పీఠాధ్యక్షుడు భారతీ పట్టధరుడుగను ఉండవలయుననియు శాసనము. కాని యీ నియమము ఆచరణములో శృంగేరిపీఠమున విఫలమైనదని మఠ పరంపరల గాంచిన గోచరించును. ఈ నియమము ప్రథమముననే యున్నచో, క్రీ త. 155 వ సంవత్సరమునగల జ్ఞానోత్తమాచార్యునివరకు ఆచార్యపట్టము, అంత జ్ఞానగిరికి గిరిపట్టము క్రీ. త. 1097 లో పట్టము నొందిన ఈశ్వరతీర్థనుండి క్రీ. త 1380 వరకు తీర్థయను పట్టము, అంత క్రీ. త. 1371 లో విద్యారణ్యునితో అరణ్య నామము ఎట్లు గలిగియున్నవో దుర్గ్రాహ్యము. అట క్రీ. త. 1368 లో చంద్రశేఖర భారతితో గూడ భారతీ సంప్రదాయము శృంగేరికి లభించియున్నది. అంతకు బూర్వము శృంగేరికి నియమించిన సరస్వతి, పురిపట్టము గలవారైననుగాక అన్ని పీఠ సంబంధ నామముల గలిగి యుండుట గమనార్హము.

సూక్ష్మముగ యోచించుచో 'తీర్థాశ్రమ వనారణ్య గిరి పర్వత సాగరాః । సరస్వతీ భారతీ చ పురి నామానివై దశః॥' యనబడు దశనామ

సంప్రదాయము శంకర స్థాపితము కాదేమో అను అనుమానము సోకును. శంకర రచితమునాబడు మఠామ్నాయ మహానుశాసనముల ను గ్రంథములు వీని వివరములు గోచరము. ఆ గ్రంథ ద్వయముల నా కర్త సంప్రదాయము లనుతదితర వివరముల నొసంగి యుండుటయేగాక మహానుశాసనమున, ధితాపీపతుల నెక్కువగ హెచ్చరించుచు బూర్వము వచింపబడినట్లు సోమరి తనము అధికమగుట పర్యటన గావింపక, భోగలాలసమున మఠమునందే యుండుట, అనర్హులు పీఠము నలంకరించుట, మొదలగు హేయ లక్షణ ములు యీ పీఠముల బ్రవేశించిన యంత నియమములులేని వీనినొక్క క్రమముననుంప నీ శాసనాదులు గావింపబడియుండుననిదోచును. అంతియ గాక నీ రచన కాలముననను పీఠాధిపతులలో, నసూయాదికము ప్రబలి ఒకరి నొకరు ద్వేషించుకొనుచునుండుటచే 'పరస్పర విభాగే తు ప్రవేశోన కదా చన (6) వారివారికి నిర్ణీతములైన బ్రదేశములలోనికి మరొకరు ప్రవే శింపరాదనియు అట్లుగానిచో 'మర్యాదాయా వినాశేన లుప్యేరన్ నియ మాః శుభాః । కలహాహంకార సంపత్తి రతస్తాం పరివర్జయేత్॥" (7) నియమము మీరి ప్రవర్తించినచో శుభదాయక నియమములు లోపించి కలహాహంకారములు జనించును. కాన నియమము నుల్లంఘింపరాదు అనియు శాసింపబడినది. మరియు నొకే పీఠమున నాధిపత్యమునకై పెక్కురు పోరాడుకొనుచుండుటచే 'ఏక ఏవ అభిషేచ్యః స్యాదగతే లక్షణ సమ్మతః । తత్పరే క్రమేణైవన బహూర్యుజ్యదే క్వచిత్॥' (13) ఒక్కొక్క పీఠమునకు ఆయా యాచార్యులకంత్యదశయందు, ఒక్కొక్క నికే పట్టము గట్టవలయునే గాని ఒకే మఠము నకు, బెక్కురు ఆచార్యు

లుండరాదు అనియు, గట్టి నియమము గావింపబడియున్నది. ఆరంభదశలో నున్న పీఠములలో నిట్టివి ఆ కాలమున బ్రవేశించియుండ నవకాశము లేదు. ఈ గ్రంథముల శంకరుడు రచించియుండలేదనుటకు జివరి శ్లోకము ముఖ్యప్రమాణము. అందు గృతయుగమున చతుర్ముఖుడు జగద్గురు వనియు, త్రేతా ద్వాపరముల వశిష్ట వ్యాసాదులనియు, గలిలో జగద్గురువు తానే యనియు శంకరుడు తానే చెప్పుకొని యుండుట సముచితముగ గానరాదు. అందుచే శంకర రచితములని యనబడు కొన్ని, యితర కృతములవలె నిదియు గాలాంతర ప్రక్షిప్తమై యుండవచ్చును. ఆ కారణమున, దీర్ఘాశ్రమాది దశనామ విధానము గూడ శంకర కాలానంతరజన్యమే యని దోచుచున్నది. ఈ దశనామములే గాక శంకర పూర్వానంతరకాలముల యతి, యోగి, ముని. ఆచార్య పదములే బహుళముగ నుపయోగములో నున్నట్లు వ్యక్తము. అటులే కాలక్రమపరిణామమున గాంచీ నగర స్థిత కామకోటి అధ్వర్యముననను, యితరముగను, అగోచరలీల ఇంద్ర సరస్వతీశబ్దముగూడ బ్రచారములోనికి వచ్చి, సన్న్యాసులయోగపట్టము నలంకరించియున్నది. అదేవిధముగ బదరికాశ్రమ బ్రహ్మచారులకుపయోగించు ఆనందపట్టముగూడ ఆనందసరస్వతి, ఆనంద తీర్థ, ఆనందభారతి మొదలగు స్థానముల నొక దశనామమును గలిగియు, అమలానంద మొదలగు నామముల నిది ప్రత్యేకత సంపాదించి, దశనామాపేక్షయేలేక జెల్వొందియున్నది. ఆనందపట్టమునకు శ్రీ రామకృష్ణ సన్న్యాససంప్రదాయ ఆవిర్భావమున శక్తి బలిష్ఠమై, సన్న్యాసికి ఆనంద శబ్దము అనివార్యమని ప్రజానీకమున దోచునట్లొనరించినది. శ్రీ రామకృష్ణ సంప్రదాయయు పురీ సంప్రదాయమైనను, అనిర్వచనీయలీల ఆనందపుకీ

అయి, ప్రథమముననే పురీ శబ్దము త్యజింపబడి, ఆనందశబ్దమే ప్రధానముగ నుండుట గమనార్హము. ఈ విధముగ శంకరానంతరమున యీ దశనామములు జనించి, పరిణమించి, ప్రస్తుతము ద్వాదశ నామములు వ్యవహారములో గలవు.

ఈ విధముక శంకరునిచే స్థాపింపబడిన పీఠచతుష్టయము అనమానలీల నభివృద్ధిగాంచుటకును; అందు ప్రథమతః శంకరునిచే నియోగింపబడిన నల్గురు ఆచార్యులే కారణమనజెల్లును. శంకరుని యనంతరము సమర్థముగ న్యవహరింపకుండినచో శంకరకృషి యంతయు నిష్ఫలమై యుండెడిది. అందుచేతనే ఆ ఆచార్య చతుష్టయమును పరంపరా శ్లోకముల శంకరనామానంతరముజేర్చి నమస్కరించుచున్నాము. వారి కార్యదీక్ష అమోఘమని వేరుగ జెప్పనవసరములేదు. అందుచేతనే యీ నాలుగు మఠములకు క్రమముగా ననేక ఉపపీఠములేర్పడి, అద్వైత సిద్ధాంత ప్రచారమున దేశమున ధర్మపాలనము అద్భుతచందము నిర్వర్తించి, అసంఖ్యాకమైన పండితులను, గ్రంథకర్తలను సిద్ధులను, దేశమునకు యీ సంప్రదాయము ప్రసాదించి, మోక్షోపాయసోపానముల జిత్రించి ఆదర్శమును జూపియున్నది. అట్లు, దక్షిణాదిన శృంగేరీమఠమునకుప పీఠములుగ (1) విరూపాక్ష (2) పుష్పగిరి (3) కామకోటి (4) కూడలిగి (5) సంకేశ్వర (6) శ్రీశైల (7) ఆ మణిమఠములు ఏర్పడి దేశమున కుపయుక్తమైయున్నవి. అటులే మిగిలిన గోవర్ధన, శారదా, జ్యోతిర్మఠములకును బెక్కు ఉపపీఠములు ఏర్పడియున్నవి. ఇంత విస్తారముగ, దేశవ్యాప్తముగ, బహుముఖ అభివృద్ధిగలిగి యీ మఠములు విజృంభించుట నాయా యాచార్యుల సర్వతోముఖ సమర్థతయు ప్రజాదరణమును కారణమును.

ప్రథమతః యీ పీఠముల నేర్పాటు గావించిన శంకరుడు దూర మాలోచించి, తన శిష్యులలో ముఖ్యులును సమర్థులు అయిన నలుగురిని మఠామ్నాయము ననుసరించిచూడ ద్వారకయందు నెలకొన్న శారదా పీఠమునకు విశ్వరూపాచార్యుని; జగన్నాథమున గల గోవర్ధనమునకు పద్మ పాదాచార్యుని; బదరికారణ్యముననున్న జ్యోతిర్మఠమునకు దోటకాచార్యుని: తుంగభద్రాతీరమున స్థాపితమైన శృంగేరిపీఠమునకు పృథ్వీధరాచార్యుని ఏర్పాటు గావించెను కాని గురువంశ కావ్యముప్రకారము హస్తామలకుడు ద్వారకాపీఠమునకును, తోటకుడు బదరీపీఠమునకును, పద్మపాదుడు జగ న్నాథపీఠమునకును. సురేశ్వరుడు శృంగేరికిని నియోగింపబడినట్లు (3.60.62) తెలుపుచున్నది. బృహచ్ఛంకరవిజయము ననుసరించి పద్మ పాదుని ద్వారకామఠమునకును, భోగవర్ధనము గోవర్ధనమనియు నా మఠ మునకు హస్తామలకుని, శృంగేరికి సురేశ్వరుని, బదరికాశ్రమమున దోటకుని నియోగించినట్లు తెలియుచున్నది.

ఈ ప్రథమాచార్యుల నియామకవిషయమెట్లున్నను, యీ మఠచతు ష్టయ స్థాపనానంతరము శంకరుడు బదరికేదారాదులు పర్యటించి, కాంచీపుర మునకేతెంచి రాజరాజేశ్వరీ సన్నిధానమున సర్వజ్ఞపీఠము నధిష్టించి, కామ కోటి మఠమును స్థాపించినట్లు బృహచ్ఛంకర విజయము అనంతానందగిరి కృత శంకరవిజయము, స్కాందపురాణాంతర్గత శివరహస్యము పతంజలి చరిత్రము, శంకరాభ్యుదయము, వ్యాసాచలకవి శంకరవిజయము, కామ కోటిమఠమున గల గురురత్నమాలికా మొదలగు గ్రంథములు తెలుపు చున్నట్లు ఒక వాదము గలదు. కాని ఆ యా గ్రంథములు, శంకర జీవి తమును దెల్పుచు, కాంచీ నగరమునగల కామాక్షినిగూర్చి తపమాచరించి,

శంకరుడు సిద్ధిని పొందెను అను అన్వయముగల వాక్యముల 'సిద్ధి' అను పదమును నిర్యాణముగ నర్థమును ప్రదర్శించినట్లు అర్థాంతరమును గ్రహించుటచే నింత కలవరమేర్పడినదని తోచును అట్లు స్థాపించిన మఠమునకు దన యవసానకాలమున దామ్రపర్ణీనదీతీరవాసియై, కొంతకాలముగ దన యొద్ద గల బాల బ్రహ్మచారికి సన్న్యాసమునొసంగి, సర్వజ్ఞాత్మచరణేంద్ర సరస్వతి అను నామము నుంచి, ఆ కామకోటిపీఠమునకధిపతిగ జేసి, అతడు పిన్నవయస్కుఁడగుటచే సురేశ్వరుని సంరక్షణకర్తగ నియోగించెనని ప్రతీతి 'చరణేంద్ర సరస్వతి' వాడుకలోనికి రాక, కేవలము 'సర్వజ్ఞాత్మముని' అని యతడు వ్యవహరింప బడుటయేగాక, దన గ్రంథముల గూడ మునియనియే వ్రాసికొనియుండుటయు తన గురునామమును స్మరించుచు 'దేవేశ్వర పూజ్యపాద' అని తెలుపుటచే శంకరశిష్యుడు గాదని తెలియుచున్నది. అట్లుగాక, తన సంరక్షణకర్తయైన సురేశ్వరుని దేవేశ్వరుడని అన్వయనామమున బలికియుండునా యనిన, ముఖ్యముగ అవతార పురుషుడైన శంకరభగవత్పాదునివద్ద శుశ్రూష జేసి, సన్న్యసించి, అన్యుని గురువుగ జెప్పుకొనుట విచిత్రము. అటులైనను సురేశ్వర శబ్దమును దేవేశ్వర అని మార్చి వ్రాయవలసిన అవసరము గోచరింపదు. అంతియగాక నతని గురుపరంపరను జెప్పికొనుచు, దేవేశ్వర, పూజ్యపాద, దేవానందపాద, శ్రేష్ఠానందపాద, యనుచు నుండుటచే నతడు సంపూర్ణముగ నన్యసంప్రదాయస్థుడనియే దోచును. మరియు ధన 'సంక్షిప్తశారీరక' రచన కాలమును దెల్పుచు, కేరళ ప్రభువగు మనుకులాదిత్యుని కాలమును సూచించియుండుటయు, నా రాజు క్రీ.శ. 976 లో నుండెనుగాన, సర్వజ్ఞాత్మముని కామకోటి పీఠమునకు ప్రథమాచార్యుడనుట సందేహాస్పదమని వాదము.

మీదుమిక్కిలి, పెద్ద పీఠముల దేశమున దిక్చతుష్టయమున స్థాపించి, వానికుచిత రాజాశ్రయముల నేర్పరచి, వానికి దశ నామముల నాలుగు మహావాక్యముల, వివిధ రాష్ట్రముల బనిచి యిడి, మరల శృంగేరి యాజమాన్యమునగల కాంచీ నగరమున వేరుగ నొక పీఠమును శంకరు డెట్లు నెలకొలుపునో దుర్గ్రాహ్యము. శృంగేరి పీఠమునకు మఠామ్నాయము ననుసరించి రామేశ్వరము క్షేత్రముగను, గామాక్షినే దేవతగను నేర్పాటు గావించినటులుండ మరల గామాక్షి సన్నిధానమున నింకొక పీఠమేల? ఈ మఠమునకు మహావాక్యమేమి? సంప్రదాయ మేది ! అనగా నితర పీఠమునకుగల సాంప్రదాయిక వివరములు దీనికెట్లు ఏర్పడెను అను పలువిధ సంశయములు బొడగట్టును. వీరుపయోగించు ఇంద్ర సరస్వతీ యోగపట్ట గాథయు సంశయాస్పదమే కాంచీనగరమున శంకరుడు సురేశ్వరునితోనుండ నీ ముఖ్య శిష్యునికి తీరని వ్యాధి సంప్రాప్తింప, శంకరుడు చింతించి, అశ్వనీ దేవతల బ్రార్థించి, వారి వైద్యమున నివారించెను. అందులకు దేవతల వైద్యులు మానవుల కొరకరిగినందున ఇంద్రుడు కినిసి, వానిపై వజ్రాయుధమును బ్రయోగింప, శంకరుశక్తిచే నవి నిర్వీర్యమయ్యెను. అంత సురేంద్రుడు తన పొరబాటునెరింగి, శంకరు శరణుజొచ్చి తన ఇంద్ర బిరుదమును శంకరునకర్పించెను. అటులే, సర్వజ్ఞ పీఠము నధిరోహించునాడు, సరస్వతిని శంకరుడోడించుటచే నా సరస్వతియు నిందులో గలిసి ఇంద్రసరస్వతి శబ్దముగ మారినట్లు కాంచీమఠ సంప్రదాయము ఈ గాథ శంకరవిజయములలో నెందును గానరాదు. అంతియగాక యీ మఠమునకు జెందని సన్న్యాసులకు గొందరికి యీ పట్టము పూర్వమే గోచరమనియు గొందరి అభిప్రాయము [117]

117. MSS. of S.M.

మరియు మతామ్నాయములలో నీ మఠ ప్రస్తావన లేకుండుటయే గాక, పద్మపాదాది ముఖ్య శిష్యగణములలో సర్వజ్ఞాత్మని నామముగూడ గావరాదు. అటులే బ్రహ్మవిచారణమునకై ఏర్పడియున్న చాతుర్మాస్య దీక్షా ప్రారంభమున వ్యాసపూర్ణిమ అనియు, గురుపూర్ణిమ అనియు ప్రశస్తమైన ఆషాఢ శుద్ధ పౌర్ణమినాడు పూర్వ బ్రహ్మవిద్యాచార్యుల నర్చించుట సంప్రదాయము. అందు నెలకొల్పబడు షట్పంచకములలో ప్రథమము వసుదేవ, సంకర్షణ, ప్రద్యుమ్న, అనిరుద్ధ కృష్ణులనబడు కృష్ణపంచకము; సనక, సనందన, సనత్సుజాత, సనాతన, సనత్కుమారులను సనకాది పంచకము ద్వితీయము; వ్యాస సుమంత, జైమిని, వైశంపాయన పైలాది వ్యాసపంచకము తృతీయము: శంకర, పద్మపాద, హస్తామలక, తోటక, సురేశ్వరాది శంకరపంచకము చతుర్థము; ద్రవిడ, గౌడ, గోవింద, సర్వజ్ఞ, ప్రకాశాత్మలు నా ద్రవిడాచార్య పంచకము పంచమము: గురు, పరమగురు, పరమేష్ఠిగురు పరాపరగురు, పరాత్పరగురు గణములు గురుపంచకమును షష్ఠముగ గామకోటి సంప్రదాయము వారనుసరించెదరు. అందు శంకరపంచకమున సర్వజ్ఞునికి స్థానము కలుగలేదు అందుచే నీ కామకోటి మఠము కాలాంతర స్థాపితమై, క్రమముగ నందలి ప్రజ్ఞాశీలురైన అధ్యక్షులచే బెంపొంది, ముఖ్యస్థానము నలంకరించి, శృంగేరి నుండి చీలి, ప్రత్యేకముగ వ్యవహరించుచున్నదని అధిక సంఖ్యాకులైన పండితాభిప్రాయము.[118]

మతామ్నాయమును సూక్ష్మముగ గమనించినచో ప్రథమమున

---

118 C.N.KrishnaswamiAiyar: The Three Great Acharyas, p 50.

భాష్య, వార్తిక, రచన నియోగ సమయమున ప్రారంభించిన పరస్పరా సూయా భావములు శంకరు నిర్యాణ కాలమునకు విజృంభించి యుండునని దోచును. అనగ, మఠామ్నాయమును శంకరుడే రచించెననుటయే వాస్తవ మైనచో నిట్టి అపోహ కలుగును. అందుచేత ఆ పీఠాధిపతులకు నెట్టి సంబంధమును లేక, ఆయవిభాగము నొసంగునట్లు, పిత్రార్జితమును బంచి యిచ్చునట్లు, శంకరుడు గావించెనని యనవలెను. ఒక మూలకేంద్రమును నెలకొల్పి, తదధీనముగ మొత్తము సంస్థ యేర్పడియుండినచో పరస్పర సహకారమున క్రైస్తవ సంస్థలవలెను, నేటి రామకృష్ణ సంస్థలవలెను బహువిధ పరిణామమును పొంది, అధికతరోపయుక్తమై యుండెడిదని పించును. కాని మనకీనాటికి గోచరింపని అసాధారణ కారణములచే, శంకరు కాలముననే యీ సంస్థ నాలుగు ముక్కలై పోవుట విచారకరము. అది ముఖ్యముగ నాటి శిష్యుల లోపమనియే చెప్పనగును.

మండనమిశ్రుడు సురేశ్వరుడు గాదనియు విశ్వరూపుడు వీరిరు వురికి అన్యుడనియు ననువిషయము పూర్వము జూచియున్నారము ఈ మూడు నామముల నా కాలమునను, దర్వాతను పర్యాయపదములుగ గ్రంథకారులుపయోగించియుండుట స్పష్టము. ఆశ్రమ స్వీకరణానంతర నామములకు బూర్వనామములకు విభేదమునెంచక, గ్రంథకారులు బూర్వ ముపయోగించియుండుటచేత యిన్ని సంశయములు గోచరము 'పంచ పాదిక కర్తారం పద్మపాదం సనందనం । వార్తికాది గ్రంథకారం విశ్వ రూపం సురేశ్వరం ॥ పృథ్వీధరాఖ్యం శ్రీమద్హస్తామలకయోగినం । తోట కం చానందగిరిం ప్రణమామి జగద్గురుం ॥' అను జగన్నాథ గోవర్ధనపీఠ గురునమస్కార పాఠమును గాంచిన యీ విషయము విస్పష్టము. దీనిలో

ఆ యా యాచార్యుల, అపర నామములగూడ గ్రోడీకరించి యుండుట గమనీయము. అందుచే సురేశ్వరుడు విశ్వరూపుడుగను, పద్మపాదుడు పద్మనాభ సనందనుడుగను హస్తామలకుడు పృథ్వీధరుడుగను, తోటకుడు గిరి ఆనందగిరిగను వ్యవహారముండుటచే వారిలో నీ వ్యత్యాసము నాపాదింప జూచుట సమీచీనముగాదు.

ఈ విధమున అతీతముగ దూరదృష్టి కలిగి, స్వీయ బోధితా ద్వైతార్థసుధ తనతోడనే యింకిపోనీయక, నాటి సుధన్వాది రాజశేఖరుల లోంచి పీఠములకవసర సంబారముల జేర్చి తన కాలముననే వానికొక సంపూర్ణత్వము నొసంగి, అవిచ్ఛిన్నలీల దేశవ్యాప్తముగ నా ఉపదేశ పీయూషము వ్యాపించు నవకాశమును శంకరుడానాడే ఏర్పాటు గావించెను. తన యనంతర జిజ్ఞాసువులకు కేవలము అప్రత్యక్షమును, పరోక్షమును, అగు జ్ఞానమునుమాత్రము గ్రంథములు ద్వార ప్రసరింపచేసి, దానితో దృప్తిగాంచక నట్లు అపరోక్షాను భూతిశుపయుక్తమగు ఆదర్శ అచార్యమూర్తులనుగూడ బరం పరగ ప్రజానీకమునకు శంకరుడొసంగుట ఒక ప్రసాదము, మహా ప్రసాదము. కాని అవి ప్రస్తుతకాలమున శక్తి క్షీణించి, ప్రజానీకమునకు సద్వినియోగము కాకుండుటయేగాక జాలవరకు నిరుపయోగముగ నుండుటచే నా యా పీఠాధిపతులు, కొంచెము ఆత్మపరిశీలనము గావించుకొని, యింకను పీఠముల యెడ ఆదరాభిమానముల, ప్రేమ, ప్రపత్తులను గలిగియున్న అసంఖ్యాక ముముక్షువుల కృషితో నా పీఠముల శక్తివంతముగ నొనర్చి, అధర్మశిక్షణమునకు గాకున్నను,

ధర్మప్రబోధమునకై నను సద్వినియోగమునొంద యత్నించెదరు గాక అని ఆశించుచున్నాము.

సారస్వతము

What shall we say then, of the Master Sankara? Is he not the Gaurdian of the sacred waters, who, by his commentaries, has hemmed out, against all impurities, or Time's Jealousy, first the mountain tarns of the *Upanishads*, tnen the serene forest lake of the *Bhagavatgita,* and the last deep reservoir of the Sutras: adding, from the generous riches of his wisdom, lovely fountains and lakelets of his own *the Crest jewel ?* [119] ఇక శంకరాచార్యుని గూర్చి మనమేమి వచింప వలెను? పరమపావనోదకములై, పర్వత నిత్య స్రవంతులగు నుపనిషత్తులకు, మిగుల ప్రశాంతారణ్య సరోవరమైన భగవద్గీతకు, జివరకు నగాధ కాసారమైన సూత్రములకు తన భాష్యముల చేతను; తన కరుణామయ ప్రజ్ఞాసంపదనుండి వివేకచూడామణి, ఆత్మానాత్మ వివేకము, మొదలగు సుందర స్రవంతులు సరస్సులచేతను, గాలమత్సరము నాబడు మలినము నుండి రక్షించిన ధర్మపాలకుడు అతడుగాదా? అను చార్లెస్ జాన్స్టన్

---

119. Dr. Charless jonston: Sankaracharya of S.S.S. Sastry

వాక్యమురితి సుప్రసిద్ధ వేదాంతార్థరస సంరక్షకుడై, భారతీయ తత్త్వశాస్త్ర నిర్మాతలలో నతి ప్రధాన స్థానము నలంకరింప, దా నయ్యాధ్యాత్మికానంద మున మునిగియుండు సామాన్య అనుభవజ్ఞునివలెనుండ దృష్టి గాంచక, నా యానంద విభూతుల నసాధారణప్రజ్ఞతో శ్రుతి, యుక్తి, అనుభవబద్ధ మొనరించి, శ్రుత్యాధారమునకై ఉపనిషత్తుల భాష్యములను, యుక్తి ప్రాధాన్యముగ బ్రహ్మ సూత్ర భాష్యమును, అనుభవ పరస్పరంబుగ భగవద్గీత శాస్త్ర భాష్యమును సర్వోపయుక్తముగ విరచించి యుండుటచే జి. తిబౌట్ వాక్యమురీతి undoubtedly occupies high rank. [120] అత్యున్నత స్థానమును నిస్సందేహముగ శంకరు డధిష్ఠించెను.

Bewitching and marvellous and simple. It is at once the language of the child and the philosopher is one.[121] శంకరుశైలి సమ్మోహనమై అద్భుతమై, స్పష్టమై యుండి శిశువుభాషయును, దత్త్వజ్ఞుని భాషయు నేకమై యుండు నట్లుండుటచే, నతని రచనములత్యంత ప్రశస్తిని గడించియున్నవి. శైలియే యొకని చిత్త సంస్థితిని బ్రతిబింబించుచో నది శంకరునిలో బ్రస్ఫుటము. అత్యున్నత భావముల నతి సులభ భాషలో నతడు ఇముడజేయగలడు. Viewed from any standpoint, it is truly a privilege to read a bit of him or hear some of his slokas sung to you [121] ఏ దృష్టిలో జూచినను అతని రచనము నొకించుక బఠించుటగాని, నతని

120 Dr. George Thibaut : The Vedanta Sutras—Sankara Baashya, p xv.

121 C.N.Krishnaswami Aiyar: The Three Great Acharyas, p 56.

శ్లోకముల వినుటగాని, యదార్థముగ నొక అదృషము అని కృష్ణస్వామి అయ్యరు వాకొనును. అతని రచనములు కేవలము యుక్తియుక్తములుగాక but rather that of a scientific treatise.[122] శాస్త్రీయ రచనము లనియు అతని వాక్యములు దీర్ఘములై నిగూఢములనియు, కాని his exposition is clear and transparent అతని వివరణము స్పషము విశదము అని మాక్డోనెల్ ప్రశంసించెను. ఇంత ఎందులకు, In clearness of vision, singleness of purpose, clarity and depth of the style of expositon (భాష్యం ప్రసన్న గంభీరం) few, if any' can rival Sankara, while none has excelled him.[123] విస్పష్ట దృక్పథమున, ఏకీకృత సంకల్పమున శైలిలోగల అగాధత్వము స్పష్టత్వమున, శంకరునితో గొందరు పోటీబడనగునుగాని ఎవరును అతీతింపలేరు. ఈ రచనాపద్ధతి కనుకూలముగ was the romantic charm of the youthful ascetic, who renounced before he had lived, and had completed his life's work before many others are ready to begin theirs.[123] ఇతరులు తమ జీవితముల బ్రారంభింపని లేతప్రాయముననే సర్వ సంగత్యాగమొనర్చి తన జీవితకార్యమును ముగించిన ఆ లేయౌవన సన్న్యాసియొక్క అద్భుతాకర్షణము గలదని సూర్యనారాయణశాస్త్రి చక్కగ వ్రాసియున్నాడు

122. Dr. A.A. Macdonell : India's Past.

123. Prof. S. S. Suryanarayana Sastry : Sankaracharya, p 70.

భాష్య, ప్రకరణ, స్తోత్రములనురీతి త్రివిధములుగ విభజింప వర్గములగు శంకరాచార్యుని రచనములు, ఏ యే కాలముల, వేని వేని వ్రాసినదియు, గాలక్రమణిక ప్రకారము నిర్ణయించుట దుర్లభము ఈ విషయమున గ్రంథవిషయము ననుసరించి అనేక తెరంగుల బండితులు ఊహాగాన మొనరించియున్నారు. సులభముగనున్న విష్ణు సహస్రనామ భాష్యము ప్రథమమనియు గీతాభాష్యము చరమమనియు గొందరి ఉద్దేశ్యము. విషయ సౌలభ్యము ననుసరించి అట్లూహించుట పాడిగాదు. స్తోత్రములతో ప్రారంభించి క్రమముగ భాష్యరచనమునకు శంకరుడు జేరెననుట ఉచితము.

భాష్య గ్రంథములు

'ఈశ కేన కఠ ప్రశ్న ముండ మాండూక్య తిత్తిరః। ఐతరేయం చ ఛాందోగ్యం బృహదారణ్యకం దశ॥' (ముక్తికోపనిషత్తు) అను ప్రఖ్యాత దశోపనిషత్తులకును, (11) నృసింహ తాపిన్యుపనిషత్తు (12) శ్వేతాశ్వతరోపనిషత్తు (13) సనత్సు జాతీయము (14) అధ్యాత్మ పటలము (15) హస్తామలకీయము (16) విష్ణు సహస్రనామము (17) లలితా త్రిశతి (18) బ్రహ్మసూత్రశారీరకము (19) భగవద్గీతాదులైన పందొమ్మిది గ్రంథములకు శంకరుడు భాష్యముల నిర్మించెను,

ఇందులో (1) రూఢిగా శంకరరచనలు (2) సంశయాస్పదములు (3) అన్యములు అనురీతి ఎస్. కె. (Belvalkar) బెల్వాల్కర్ పండితుడు విభజించెను. బ్రహ్మసూత్ర, గీతా దశోపనిషద్భాష్యములు శంకరునివే అని రూఢిగా నతడు తీర్మానించెను.[124] కాని ఉపనిషద్భాష్య విషయమున నొకింతుక సందేహముగలదు. శంకరుడు 108 ఉపనిషత్తులకు భాష్య రచనము గావించి యుండలేదు, వానిలో గొన్నింటిని ప్రత్యేకించి, దశోపనిషత్తులకు వ్యాఖ్యల నిర్మించి యుండును. శ్వేతాశ్వతర, నృసింహతాపినులకు శంకరానంతర రచయిత వ్యాఖ్యల బొందుపరచి యుండునని అతని నమ్మకము. అటులే మాండూక్యకారికాభాష్యముగూడ శంకరకృతము కాదని అతని యూహ. ఇతర భాష్యములకును యీ వ్యాఖ్యకు రచనా పద్ధతిలో దారతమ్యము గోచరము అని అతని తలంపు. కాని గ్రంథరచనములో ముందువెనుకల ననుసరించి భాషా భావముల నొకింతుక వ్యత్యాసముండుట సహజమే. అందుచే మాండూక్య కారికా భాష్యము భాష్యరచనములలో నన్నింటికి ప్రథమమనియు వాడుక గలిగి యుండుటచే నందలి శైలిలో విస్పష్టత లోపించి యుండవచ్చును. ప్రఖ్యాత దశోపనిషత్తుల స్వీకరించి, అందు అతిముఖ్యమైన మాండూక్యమును, అందు జీవగర్రయైన కారికలను శంకరుడు గ్రహింపలేదనుట సముచిత నిర్ణయముగాదు. అద్వైతమున సుప్రసిద్ధ పూర్వాచార్యుల భావ సంపదను శంకరుడుపయోగించుకొనియే యున్నాడు. శంకరకృత భాష్యములుగావని 31 గ్రంథముల, బెల్వాల్కర్ ఎంచి త్రోసిపుచ్చి యున్నాడు. అవదు శంకర నిర్మితములనబరగుచున్న సాంఖ్య, యోగసంబంధములను,

124. Prof. S.S. Suryanarayana Sastry : Sankaracharya, p. 17

వాత్స్యాయనుని కామశాస్త్ర సంబంధమైన అమరుక శతకమును, సంపూర్తిగ శంకరున కన్వయింపజాలమని అతని వాదము.

'సూత్రార్థో వర్ణ్యతే యేన పదైః సూత్రానుసారిభిః। స్వపదాని చ వర్ణ్యతే భాష్యం భాష్యవిదో విదుః॥' స్వీయ వాక్యముల సూత్రాభిప్రాయముల ననుసరించి, సూత్రార్థమును వర్ణించునది భాష్యముగ భాష్యజ్ఞుల నిర్వచనము ఈ నిర్వచనము ననుసరించి గ్రంథార్థమును స్వవచనములతో, వర్ణించుచు, అందనుకూల స్వీయ భావముల నుటంకించుటయే భాష్యముగ తెలియుచున్నది. కాని తనకు స్వతంత్రముగ ప్రత్యేక భావముల అనుభూతియు నుండి వాని నిరూపణము కొఱకు శ్రుత్యుక్తుల నుపయోగించుటయు భాష్యముల గోచరము. కేవల పూర్వ భావానువాద రచనము కర్తయొక్క స్వతంత్ర వ్యక్తిత్వమును నిరూపింపదు. కాన భాష్యరచనము గావించిన శంకరునికి తత్వజ్ఞ లోకమున స్థానమెద్ది యను ప్రశ్న గోచరము. Philosopher's greatness lies in two things originality of subject matter and thc critical method of presentation.[122] విషయ స్వాపేక్షిత్వమునను, యౌక్తిక రచనావిధానమునను తత్త్వవేత్తయొక్క గొప్పదనమిమిడియుండు ననునట్టుల, శంకరుడు కొన్ని స్వతంత్రభావముల గలిగియుండి, వాని శాస్త్రాదుల గూడ గాంచి, యుపొంగి, గురుసాన్నిధ్యమున దపోకృషిమూలముగ వాని స్థిరము గావించి, తదనుగుణముగ బోధించి, రచించి యుండుటచే నతడు ప్రపంచమునగల తత్త్వవేత్తలలో నగ్రగణ్యుడనుట అత్యంత సముచిత నిర్ణయము. విరివిగ శ్రుతి ప్రమాణముల శంకరుడు చూపించుట, తన భావ

125, Mahanamavrata Brahmachari : Kaiyana Kalpataru, 1936. p 543.

ములకు జేయూత నొసపగిన పూర్వగ్రంద ఆచార్యులకు దన కృతజ్ఞత జూపించుటకొరకే యని వాకొనుచు, Sankara ...... in reverting constantly to them to show that which he taught was really their own purport.[126] శ్రుతితాత్పర్యమునే తా బోధించుచున్న విషయనిదర్శనమునకై శంకరుడు ఏకరీతిగ శ్రుతి ప్రమాణముల జూపించి యున్నాడని దేశాయి తెలిపియున్నాడు. అనేకజన్మ సంసిద్ధమైన సంస్కార జన్ముడు కావుననే గదా అచిరకాలమున వేదవేదాంగశాస్త్రాధ్యయనమును ముగించి, తన సంస్కారముల కనుగుణమైన అద్వైతమును వానినుండి సేకరించి, గోవింద సన్నిధానమున దాని బోషించి, అంత విజృంభింప జేయగల్గెను : కావున అద్వైతవాదము, వైదికమై ఉపనిషత్ప్రబోధితమై యొప్పినను, దాని జగతి బ్రసరింపజేసిన శంకరు వ్యక్తిత్వము ఆ యా శాస్త్రముల గప్పిపుచ్చి, తానే తత్కర్త యనునట్లు విపర్యయజ్ఞానమును అజాగ్రత్ ప్రజ్ఞులలో గలుగజేయుచున్నది.

ఆచార్య పాల్ దేవసేన్ అనురీతి నుపషత్తులలో వివిధరీతులు గల విషయమును a consistent philosoph cal system.[127] ఒక సుస్థిర తత్త్వసిద్ధాంతమును నిర్మించుట సులభకార్యము కానేరదు. అయినను the Himalayas of the Soul.[128] జీవునకు హిమాలయములనియు, the Eternities [129] నిత్యములనియు బేర్వడసియున్న భారతీయాధ్యాత్మిక

---

126 Dr. Drupad S.Dasai: Prabuddhana Bharata.1905 p.479
127. Prop. Paul Deu sen: The Philosophy of Vedanta, p2
128. Dr. J. Macaro : Prabvddha Bharata, 1955, p 408
129. Dr. Thoreau : Prabuddha Bharata, 1955 p 408

తత్త్వసారములైన ఉపనిషత్తుల ప్రధానములుగ గైకొని వాని కను గుణ సమన్వయముల గావించి, యొక విశిష్ట సిద్ధాంతమును శంకరుడు రూపొందించెననుటకెట్టి సంశయమునులేదు. ఈ విషయమును గైకొని గౌడపాదుడు అద్వైతసిద్ధాంత గ్రంథముల పచరించియుండినను శంకరుడే తన సర్వకాల సర్వావస్థ సర్వశక్తుల సిద్ధాంత నిర్మాణమునకుపయోగించి, పూర్వ విషయముల ననుస ధించి, యొక అద్భుత సిద్ధాంతనిర్మాణము గావించెను. అందుచేతనే We must admit without hesitation that Sankara's doctrine faithfully represents the prevailing teachings of the Upanishads.[130] శంకర వాదము, వ్యాపకమైన ఉపనిద్బోధల సంపూర్తిగ ననుసరించియే యున్నదని నిస్సందేహముగ మనము సమ్మతింపవలయునని ప్రఖ్యాత వేదాంతి తిబొట్ పండితుడు వక్కాణించెను. శంకరవాదము మిగుల మృదుత్వము కలిగి, వివిధ సిద్ధాంతముల సమన్వయము జేయగలిగి, Its fundamental doctrines are manifestly in greater harmony with the essential teachings of the Upanishads than those other systems.[130] ఇతర సిద్ధాంతములకంటె నుపనిషత్తుల ముఖ్య సూత్రములకు దీని మూల సిద్ధాంతములు అధికతరముగ ననుగుణముగ నున్నవి అనియు నతని నిశ్చితాభిప్రాయము. శంకరవాదచాతుర్యము అద్భుతమని వాకొని he does more justice to the Upanishads.[131] ఉపనిషత్తులకు

130. Dr. George Thibaut

131. Dr.A.B. Keith: A Histoay of Sanskrit Literature,p'77

శంకరుడు అధికముగ న్యాయమొనర్చెనని ఎ. బి. కీత్ పండితుడును నిశ్చయించెను. అందుచే శంకరుని ఉపనిషద్భాష్యసంపుటి ఉపనిషద్భావముల దన ప్రజ్ఞావిశేషముచే విస్పష్టలీల నేక ముఖము గావించి, యొక నిర్దుష్ట సిద్ధాంతరూపమున వ్యక్తము గావించెననియు పై యభిప్రాయముల విదితమగుచున్నది.

శంకరుడు ప్రత్యేక ప్రత్యేకముగ నుపనిషత్తుల బరిశీలించి అక్కడక్కడనే సిద్ధాంత సమన్వయము గావించి, అందు బరిసిద్ధాంతాన్వయావకాశమునొసంగు మంత్రార్థముల నద్వైతపరముగ నేకస్వనమొనరించి యున్నటుల, బూర్వము బాదరాయణవ్యాసుడును ఉపనిషద్వాక్యైకత్వ ప్రతిపాదనార్థము బ్రహ్మసూత్ర రచనము గావించియుండును. ఇరువురి గమ్యమొక్కటియే యగుచున్నది. శంకర భావధారకు బాదరాయణ తాత్పర్యము విరుద్ధమై యుండినచో శంకరుడా గ్రంథ ప్రశంసయే గావించి యుండెడివాడు కాదేమో ! అయినను నా వ్యాసప్రోక్త గ్రంథము సర్వసామాన్య గద్య, పద్యాత్మకకృతము గాక, 'లఘూని సూచితార్థాని స్వల్పాక్షరప్రదాని చ। సర్వతః సారభూతాని సూత్రాణ్యాహుర్మనీషిణః॥' (భామతి. .1.1.) స్వల్పములై, అర్థస్ఫూర్తితములై, స్వల్పాక్షరపదములు గలిగి, సారభూతములై యుండు సూత్రరూపమున రచింపబడియుండుటచే నవి సామాన్య ప్రజ్ఞాతీతములై యొప్పియుండెను. ఈ రచనా విధానము ప్రపంచమున ఒక్క భారతదేశముననే జనించి, ప్రావీణ్యతను సంపాదించుకొనెనని ఎం. వింటర్నిట్జ్ ప్రశంసించియున్నాడు.[132] కాని సూత్రముల బూర్వా

132. Dr. M. Winternitz: A History of Indian Literature, Vol I.

పరిష్కరించి సమన్వయించుట గష్టసాధ్యమైయున్నను, వ్యాస ప్రయత్నము నాటి తాత్త్వికలోకమును ఆనందపరచి యుండుటయు సర్వసిద్ధాంతముల కది సాధ్యమగునున్నట్లు వివిధాన్వయముల కవకాశమొసంగుచుండుటచే నతి ప్రధానమైనది. every new sect in India starts with a fresh commentary on the Vysa Sutras according to its light.[133] భారతదేశమున ప్రతి నూతన మతశాఖయు దమ సిద్ధాంతానుగుణ్యముగ వ్యాససూత్రములకు నొక క్రొత్త వ్యాఖ్యానమును బ్రారంభించుచుండును. కావున శంకరాచార్య కాలమునకు 'దత్త్వచంద్రికా' కర్త ఉమామహేశ్వర వాక్యముననుసరించి, 99 వ్యాఖ్యానముల నీ వ్యాససూత్ర గ్రంథము బొందియుండెను. వానిలో ముఖ్యములైనవి, ఉపవర్ష, బోధాయన భర్తృప్రపంచ, ద్రవిడాచార్య, తంక, గుహదేవ కపర్ది, భరుచి మొదలగు వారివి ప్రశస్తములై, భాష్యకారుల దృష్టికి దోచినవి. వానిలో అధికములు భాస్కరాభిప్రాయము ననుసరించి, 'సూత్రాభిప్రాయసంవృత్య స్వాభిప్రాయ ప్రకాశనాత్, వ్యాఖ్యాతం యైహిదం శాస్త్రం వ్యాఖ్యేయం తన్నివర్తయే।' సూత్రాభిప్రాయముల పడంచి, స్వీయ భావముల బ్రకాశింపజేయుచు ననేక వ్యాఖ్యానములు రచితములయి యుండుటచే వాని నివర్తించుటకు యీ శాస్త్రము పునః వ్యాఖ్యేయముగ శంకరుడు దలంచి, అనగ శ్రుతివిరుద్ధ భావప్రదర్శనము యీ వివిధ వ్యాఖ్యానముల శ్రుత్యనుగుణసూత్రముల కన్వయించుచు రచించుచున్నవిగదా అని చింతించి, విరుద్ధార్థ కల్పనము నుండి సూత్రముల నుద్ధరించు తాత్పర్య నిష్ఠలో 'భాష్యం ప్రసన్న

---

133. Swami Viv kanada : The Complete works, Vol 3 p 327

గంభీరం' (భామతి) అని వాచస్పతిమిశ్రుడనుకీతి సూత్ర భాష్యమును శంకరుడు నిర్మించెను. ఈ విధముగ శంకరాచార్య సూత్రభాష్యావిర్భావ ఫలితముగ నాపూర్వ వ్యాఖ్యానములన్నియు నప్రధానములై, కాలక్రమమున విరూపమునొంది నశించియుండుటచే ప్రస్తుతమునకు సర్వసూత్ర భాష్యగ్రంథములకే అతి ప్రాచీనమై, నివేదితసోదరి వచన సరణి Masterpiece of Sankaracharya's life.[134] శంకరాచార్య జీవితమున నది శిరోభూషణమై, రామతీర్థుని వాక్యములలో the oldest and the best.[135] సర్వోత్తమమై ప్రాచీనమును శ్రేష్టమునై, his expositions agree in all essentials with the meaning of the Brahma Sutras.[136] సర్వ ముఖ్య విషయములలో బ్రహ్మ సూత్రార్థముల కనుగుణమైన వివరణమనియు, నితర వ్యాఖ్యానముల బరిశీలించి చూచినచో శంకరభాష్యమే the only true representative of the Sankara's views.[137] సూత్రకార తాత్పర్యములకు సరియై ప్రతిబింబములనియు, సర్వముఖ ప్రశస్తిని గాంచియున్నది. అంతియగాక, in the first place, the

---

134. Sister Nivedita : Sankaracharya of S.S.S. Sastry, p75
135. Swami Rama Tirtha : The Complete Works, Vol 8, p 137
136. Dr. A.A. Macdonell: A History of Sanskrit Litereture p 385.
137. Swami Rama Tirtha: The Complete Works, Vol8p135

Sankara Bhashya represents the socalled orthodox side of Brahminical theology, which strictly upholds the Brahman or the highest Self of the Upanishads. [138] ప్రథమతః శంకరభాష్యము, ఉపనిషత్తులలో బ్రహ్మము అనియు పరమాత్మ అనియు వాకొనబడు తత్త్వమును ఖండితముగ సమర్థించు సనాతన వైదిక మతమును బ్రవచించును. అతని తాత్విక సిద్ధాంతము The most important one, which has arisen on the Indian Soil [138] భారతావని దలలెత్తిన సిద్ధాంతములలో నది ముఖ్యమైనది. దానిలో ప్రకటిత మైయున్న boldness, depth, subtilty of speculation. [138] ధైర్యము అగాధత్వము, సూక్ష్మత్వము, యోచనాపటిమములు అసాధారణ ములని, శంకర రామానుజ భాష్యముల నాంగ్లమునకు అనువదించిన ప్రఖ్యాత సంస్కృత విద్వాంసుడు తిబౌట్ పండితుడు వక్కాణించెను. శంకర బోధాసంపత్తిని అనుభవింపదలంచుచో సూత్రభాష్యోపోద్ఘాతమైన అగాధ, అధ్యాస భాష్యమును జూడవలయుననియు సి. మహదేవయ్య వచనము. [139] కావున శంకర సూత్రభాష్యములో శంకరు మేధాశక్తి వ్యాససూత్రములగాక అద్భుతభూషణతుల్యమై ఆచార్య ఎర్నెస్ట్ పి. హార్విట్జ్ వచించురీతి నా అపూర్వ భాష్యము, పూర్వభాష్యముల మరుగుపరచి, has exercised the finest Hindu minds and continues to

---

138. Dr. George Thibaut : The Vedanta Sutras, Sankara Bhashya. p xiv.

139. C. Mahadevaiah : Vedanta Kesari. 1935

140. Prof. Earnest P. Horrivitz : Buddhists in Disguise V.K. 1932

hold them spell-bound [140] సూక్ష్మ హిందూ చిత్తముల గదలించి నేటికిని వానిని జకితుల గావించుచున్నది. నేడు శంకరానంతర భాష్యము లన్నియు గేవలము శంకర భాష్య ప్రతిబింబములై, అచ్చటచ్చట దమ సిద్ధాంతముల బ్రతిపాదించుచు, దదనుగుణముగ శంకరు ఖండించు చున్నను, వానిక ప్రత్యేక వక్తిత్వము అగోచరము. భాష్య రచనా విధాన మన శంకరుడే, తర్వాతవారికి బ్రమాణముగ నయ్యెననుటలో ఆశ్చర్య మావంతయులేదు.

కాని శంకరుడు ఉపనిషత్తుల వ్యాఖ్యానించునప్పుడు వాని సక్రమ లీల వివరించియున్నను, బాదరాయణసూత్రముల మాత్రము వానికను గుణవిధాన భాష్యము రచించియుండలేదని దాసుగుప్త వ్రాయుచు, బాద రాయణుడు అద్వైతికాక సగుణ బ్రహ్మవాది యనియు, [141] నైనను శంకరభాష్యము, attained wonderful celebrity both on account of the subtle and deep ideas it contains, and also on account of the association of the illustrious personality of Sankara. [142] అందుగల అతి సూక్ష్మ, గాఢ, భావజాల ప్రభావము చేతను. శంకర ప్రఖ్యాత వ్యక్తిత్వ సంబంధముచేతను, అద్భుత ప్రశస్తి నార్జించినదని దాసుగుప్త అభిప్రాయము. గ్రంథ గత భావముల సర్వదా ప్రధానములగుచుండ వ్యక్తి ప్రభావము తాత్కాలికముగనే యుండును.

141. prof. Surendrannth Das Gupta : A History of Indian Philosophy Vol 1 p 422

142. Prof. Surendranath Das Gupta : A History of Indian Philosophy, Vol 1 p 429

అందుచే శంకర వ్యక్త్యాకర్షణ, మహిమలు భాష్యమున ప్రభావము జూపించుచున్నను, అందు గర్భితమైన అత్యాకర్షణీయ భావప్రాబల్యములే పాఠకుల ముగ్ధుల గావించి, ప్రపన్నుల గావించుచున్నదనుట యుక్తము. అంతియగాక వ్యాసుడు ఉపనిషత్తుల, భావవైరుధ్యమును దొలగింప, సూత్ర రచనము గావింప, దానికి భాష్యము రచించిన శంకర భావములు ఉపనిషత్ప్రమాణములై యుండి బాదరాయణ విరుద్ధములుగ నెట్లుండగలవు? అందుచే శంకరుడు ఉపనిషదాధారములైన సూత్రగ్రంథమును ఉపనిషద్భాష్య సూత్రభాష్య గ్రంథములద్వార రక్షించి, దాని నిర్మల స్థానము నలంకరింపజేసెననిన చాల సమంజసముగ నుండును కావున వివేకానందుడు The great glory of Bhagavan Bhashyakara, Sankaracharya is, that it was his genius that gave the most wonderful expression to the ideas of Vyasa. 143 వ్యాస భావజాలములకు, అత్యద్భుతరూపము నొసంగు అసామాన్య ప్రజ్ఞాశక్తి భాష్యకారుడైన శంకరాచార్యుల గొప్పమహిమ అని వచించియున్నాడు.

ఈ విధముగ శ్రుతి, యుక్తుల ననుసంధించి ఉపనిషత్ సూత్రములకు భాష్యముల విరచించి అనుభవభాష్యరచనమునకై The most beautiful perhaps the only true philosophical song existing in any known tongue ఏ భాషలోనైనను, అతి సుందరమై బహుశః యదార్థ తాత్త్వికగీతమని William Von Humboldt విలియం వాన్ హంబోల్డ్ మొదలగు పండితులచే సంస్తుతుల నందుకొనిన శ్రీకృష్ణ

143. Swami Vivekananda : The Complete Works' Vol 4 p 288

పరమాత్మ ప్రబోధిత భగవద్గీతా శాస్త్రమును శంకరుడు స్వీకరించెను. గీతాశాస్త్రమును is rightly regarded as one of the greatest master piece of Hindu Vedanta. 144 హిందూ వేదాంతమున సర్వోత్తమ శిరోభూషణమని దాసుగుప్త కొనియాడును. ఇందు శ్రీ కృష్ణుడు స్వానుభవయుక్తముగ బ్రహ్మను సిద్ధికుపాయాంతరముల బ్రతి పాదించి తత్ఫలితములగు స్థితప్రజ్ఞత్వాది సిద్ధిలక్షణముల బోధించి, అంత 'అహం బ్రహ్మాస్మి' అను చరమవృత్తి సూచికముగనున్న అద్వైతాను భూతికి బ్రథమమైన 'సగుణబ్రహ్మోపాసనం' అనురీతి దన విరాట్స్వరూప మునుగూడ వ్యక్తము గావించుటచే, శ్రుతి ప్రతిపాదితమై సూత్ర నిర్ధా రితమైన సస్థితిని ననుభూతి దర్శించుటకు గీతాశాస్త్రము శంకరునకు ఉచిత గ్రంథముగ దోచి, అతఃపూర్వము అది ప్రధానముగాక, ప్రఖ్యాతి నొందక, నెట్టిభాష్యముల గల్గియున్నటుల ఆధారములు లేక యున్నను, శంకరుడు దాని జేపట్టి భాష్యము రచించుటతో, దానిని పూర్వ గ్రంథముల గంటె నత్యంత ప్రాముఖ్యము ఆశ్రయించి, నాటనుండి అనేక భాష్య, వ్యాఖ్య వివరణానువాదాది రూపముగ బ్రపంచవ్యాప్తి నొంది, ఎల్ల దేశముల, నెల్లచోట్ల, నెల్లర హస్తముల నలంకరించి సర్వోత్కృష్ట గ్రంథరాజమై వెలయుచున్నది. అది శంకర హస్తస్పర్శా ఫలితమేమో !

ఈ విధముగ బ్రహ్మవిద్యా శిఖరమునకు గొంపోవ బ్రస్థానములన బడు ఉపనిషత్సూత్ర గీతాభాష్యముల మూడింటిని జిత్రించి శంకరుడు తన సిద్ధాంతమునకు ఒక అద్భుత రూపమును గల్పించి, యిక స్వతంత్ర గ్రంథరచనమునకై బూనుకొనెను.

---

144. Prof. Surendranath Das Gupta : A History of Indian Philosophy, Vol I p 8.

ప్రకరణ గ్రంథములు

'శాస్త్రైకదేశవిషయం శాస్త్రకార్యాంతరే స్థితం। అహుః ప్రకరణం నామ గ్రంథభేదం మనీషిణః॥' శాస్త్ర ప్రబోధిత విషయమునే గలిగి, శాస్త్రమునకు ప్రత్యేకముగ నిర్మితమైన గ్రంథములు ప్రకరణములనబడు ననురీతి పూర్వ స్వరచిత భాష్యగ్రంథములలో ప్రతిపాదితమై, స్థిరమై యున్న అద్వైతవాదమునే యింకను సులభతరమొనర్చి సర్వజన విజ్ఞేయముగ నొనర్ప శంకరుడు తలంచి, యీ ప్రకరణ గ్రంథ రచనమునకు బూనెను. అంతియగాక భాష్య గ్రంథముల దన చిత్తతాత్పర్య ప్రవచనమునకు ఆ యా గ్రంథస్థ భావములు నిరోధించుచు, నిరాటంక నిర్వచనమునకు నిరోధకములుగ గోచరించుటచే ప్రత్యేక గ్రంథరచనముగూడ శంకరున కవసరమని దోచియుండును. శ్రుతి, సూత్ర, గీతాదుల గ్రంథ కఠినము ననుసరించి స్వీయ సిద్ధాంతము నన్వయించుచు వివరించుచున్న శంకరు మేధాశక్తి, ప్రకరణ గ్రంథముల అనవచ్ఛిన్నమై; స్పష్టమై, అజేయమై, ప్రజ్వలించియుండుటయు గాననగును. కాన అద్వైతసిద్ధాంత జిజ్ఞాసువులకు భాష్యగ్రంథములకంటె ప్రకరణములే ప్రధానములై, సులభ గ్రాహ్యములై యొప్పుననియు గ్రాహ్యము.

ఈ ప్రకరణముల నలువదియొకటిగ బండితులు నిర్ణయించిరి.
1. ఉపదేశసాహస్రి 2. వివేక చూడామణి 3. ప్రపంచ సార

4. మహావాక్యదర్పణ 5. అపరోక్షానుభూతి 6. శత శ్లోకి 7. ప్రబోధ సుధాకర 8. వేదాంతసార 9. వేదాంతడిండిమ 10. సదాచార 11. వాక్యవృత్తి 12. ఆత్మబోధ 13. ఆత్మానాత్మవివేక 14. ఆత్మ చింతన 15. హరిమీడేస్తుతి 16) విజ్ఞాననౌక 17. యోగతారావళి 18) స్వాత్మానంద ప్రకాశ 19. జీవన్ముక్తానందలహరి 20. శివానంద లహరి 21. సౌందర్యలహరి 22. ప్రశ్నోత్తర రత్నమాల 23. పంచీకరణ 24. రాజయోగ 25. బ్రహ్మవిద్యా విలాస 26. దశ శ్లోకి 27) అద్వైతానుభూతి 28. అనాత్మశ్రీ విగర్హణ 29. స్వరూపానుసంధాన 30 ప్రౌఢానుభూతి 31. బ్రహ్మజ్ఞానావళీమాల 32. లఘువాక్యవృత్తి 33. నిర్వాణ మంజరి 34. బ్రహ్మాను చింతనము 35. తత్త్వోపదేశ 36. మాయాపంచక 37. ఏక శ్లోకి 38. రామ కర్ణామృత 39. గాయత్రీభాష్య 40. సర్వ వేదాంత సిద్ధాంత సార సంగ్రహ 41. దేవపూజావిధానములనునవి ప్రకరణ గ్రంథములు.

ప్రకరణ, స్తోత్ర విభజనమును పండితులు వివిధరీతుల గావించి యున్నారు. పై బట్టికలో గల అనందలహరి, శివానందలహరి, సౌందర్య లహరి, హరిమీడేస్తోత్రము మొదలగు వానిని, గొందరు స్తోత్రగ్రంథముల జేర్చియున్నారు. ప్రకరణములలో సుప్రఖ్యాతములు వివేకచూడామణి, ఉపదేశసాహస్రి, సర్వ వేదాంత సిద్ధాంత సారసంగ్రహము ప్రధానములు. ప్రకరణములు బేల్వాల్కరు గణనమునకు 112 తేలుటయు, నందు అప రోక్షానుభూతి, ఆత్మబోధ, ఉపదేశ సాహస్రిలోని పద్యభాగము మాత్రము,

పంచీకరణ ప్రక్రియ, శతశ్లోకి మొదలగు నెనిమిదింటిని మాత్రమే అతడు శంకర కృతములుగ గైకొని అన్యముల పరకీయములుగ నిర్ణయించెను.

స్తోత్ర గ్రంథములు

స్తోత్రగ్రంథములలో ననేకములు సగుణబ్రహ్మోపాసనా యుక్తములై, సాకార దైవస్తోత్రములుగ నుండుటచే గొందరు శంకరకృతములు గావని త్రోసిపుచ్చిరి. కాని ఆ కారణమాత్రమున వాని నిరాసమొనర్చుట అయుక్తము. శంకరుడు సూత్రభాష్య రచనమున, అనేక సమయముల ఈశ్వరానుగ్రహమును గూర్చి నొక్కి వక్కాణించి. తద్వినా అపరోక్షానుభూతి దుర్లభము అని తెల్పియుండుటచే పై వాదము నిష్ఫలము. అందుచే వీని నన్నింటిని త్రోసిపుచ్చుట యుచితము కాదు స్తోత్ర గ్రంథములలో గొన్ని కవితాధోరణిలో ఛందస్సు ప్రధానముగను, చిత్ర ఛందస్సులోను, అలంకారికముగను రచితములైనవి శంకర కృతములు గావనియు గొందరి భావము. అటులే శాక్త తంత్రభావముల బ్రతిపాదించి వర్ణించు సౌందర్య లహరి ప్ర ంచసారమువంటి గ్రంథముల శృంగారముగూడ గాననగుటచే నవి శాంకరములుగావని గొందరి అభిప్రాయము. కా ని Thorgh there is a tradition that Siva was the family deity of Sankara, it is also held that he was by birth a Shakta [145]

---

145. Dr.S. Radhakrishnan: Indian Philosophy, Vol 12 p448

శంకరుని కులదేవత శివుడని వాడుక యున్నను, జన్మతః శంకరుడు శాక్తేయుడని అభిప్రాయము గలదని రాధాకృష్ణ పండితుడు వాకొనునట్లు, వీనిలో దెలుపబడియున్న తాంత్రికభావము is clearly an ai to the realisation of the highest as taught in cdanta [146] అద్వైత వేదాంతమున బోధితమైన ఉత్కృష్టానుభూతికి సహకారము లగుట స్పష్టము అని సూర్యనారాయణశాస్త్రియు దెలుపునట్లు శంకరకాలమున నెట్లు గలదో దుర్గ్రాహ్యముగనున్నను అనంతరము పీఠచరిత్రముల జూచుచో శాక్తేయమును అచట అవలంబించుచున్నట్లు విదితము. శంకరుడే స్వస్థాపిత పీఠముల నెల్లెడల శ్రీచక్రప్రతిష్ఠల గావించి, దేవీపూజల ప్రధానముగ నుంచినట్లు దోచును. అటులే మధుర, కంచీ, జంబుకేశ్వర, కాశ్మీరము మొదలుగా గల దేవీమూర్తుల నుపాసించి, తన్మూర్తుల అనుగ్రహసిద్ధి గాంచినట్లు శంకర జీవితము దెలుపుచున్నది. కాన శంకరుడు యీ శాక్తేయ స్తోత్రముల రచించి యుండలేదనుటకు ప్రబల కారణము కానరాదు. కాని అతి శృంగార భావముల వర్ణనములు గల వానిని త్రోసిపుచ్చనగును. ఈ స్తోత్ర గ్రంథములు బెల్వాల్కర్ లెక్కకు 214 శంకర కృతములు గావని నిరాకరింపబడి, కొన్ని సంశయాత్మకము లని యుంపబడి, 8 మాత్రము నిర్ధారితములుగ గైకొనబడి యున్నవి.[147]

పై ప్రకారముగ శంకర ప్రోక్తములని ప్రచారములో నున్న సుమారు 408 గ్రంథములలో, 8 భాష్యములు, 8 ప్రకరణములు, 8 స్తోత్ర

146. Prof. S.S. Suryanarayana Sastry : Sankaracharya, p. 28

147. Prof. S. S. Suryanarayana Sastry : Sankaracharya, p 26

ములే నిశ్చయ శంకర కృతములనియు, మిగిలిన 384 సంశయాత్మక ములు, నిరాకృతములనియు బెల్వాల్కర్ పండితాభిప్రాయము. కాని యీ నిశ్చయము అంగీకారయోగ్యము కాదు. 384 లోని పెక్కు గ్రంథములు 24 తో చేర నర్హములుండును. కాని ఇదమిత్థమని నిర్ణయింప నెవరికి ప్రస్తుతమునకు సాధ్యము కాకుండుటచే అన్య ఆధారములు లభించి, నిర్ణ యము జరుగునంతవరకు వాడుకలోనున్న వానిని శంకర కృతములుగనే వ్యవహరించుట ఉచితము,

---

సన్యాస పర్వం

ప్రాశస్త్యము

...... Friend, that love is false
Which clings to love for selfish sweets of love :
But I, who love these more than the joys of mine-
Yea, more than joys of theirs-depart to save
Them and all flesh, if utmost love avail ;

The Light of Asia, Book 4.

స్వార్థప్రేమ మాధుర్యముల కొరకై ప్రేమానుబంధముగ నుండు ప్రేమ తత్త్వము అయథార్థము; కాని నేను, నా సుఖములకంటె వానిని ప్రేమించి, అంతియగాక వారి సుఖములపై వారికిగల ప్రేమకంటె నధికముగ వారిపై ప్రేమగలిగి అట్టి అత్యంత ప్రేమ ప్రయోజనకరమగుచో వారిని, సర్వప్రాణుల రక్షింప ద్యజించి యేగుచున్నాను, అను నిస్వార్థ పదార్థ శ్రేయస్కామమున The greatest renunciation సర్వోత్కృష్ట త్యాగము నా బేర్వడసిన బుద్ధభగవానుని త్యాగదీక్షయు; సర్వస్తరతు దుర్గాణి, సర్వో భద్రాణి పశ్యతు సర్వస్తత్ బుద్ధిమాప్నోతి సర్వః సర్వత్ర నందతు దుర్గమ సాంసారిక ఘట్టముల నెల్లరు తరించెదరుగాక సర్వప్రాణులు ఆనందముఖమును గొంచుమగాక । నిఖిల ప్రజానీకము సమ్యక్ జ్ఞానమునొందుమగాక ।

సర్వము, సర్వత్ర, ఆనందమునే పొందునుగాక। అనుసర్వ శ్రేయోభిలాషయు ప్రధాన సూత్రములుగ వెలుగొంద, సర్వశ్రేయస్సునకు ముందు స్వార్థపరత్వము హేయముగ దోచుటచే, 'బ్రాహ్మణాః పుత్రైషణాయాశ్చ విత్తైషణాయాశ్చ లోకైషణాయాశ్చ వ్యుత్థాయాథ భిక్షాచర్యం చరంతి' (బృ.౩.౫.1) బ్రహ్మవిదులు యీషణ త్రయమును ద్యజించి, సన్న్యాసమునుస్వీకరించెదరు అను పరమోత్కృష్టాదర్శమే సన్న్యాస సంప్రదాయమునగల ముఖ్య రహస్యము అందుచే The renunciation is only a process of growth preparing for the birth of a fuller life.[148] సమగ్ర జీవితావరణమునకు సంసిద్ధమొందించు బరిణామక్రమమే సన్న్యాస తాత్పర్యము అని రామతీర్థవచనము. అటులే మహాభారతము గూడ 'త్యజేదేకం కులస్యార్థే గ్రామస్యార్థే కులం త్యజేత్ । గ్రామం జానపదస్యార్థే ఆత్మార్థే పృథివీం త్యజేత్ ॥' (ఆది, 115. 36) కులముకొరకు స్వార్థమును, గ్రామము కొరకు గులమును, దేశముకొరకు గ్రామమును, ఆత్మానుభూతి కొరకు బ్రపంచమును ద్యజింప నాదేశించుచున్నది. అంతియగాక There can be no great and comp lete culture without some element of asceticism in it: for asceticism means the self-denial and self conquest by which man represses his lower impulses and rises to greater heights of his nature.[149] లేశమాత్రముగనైన త్యాగలక్షణముండినగాని సమగ్రమైన ఉన్నత సం

148. Swami Rama Tirtha : Swami Rama, His Life and Legacy. p xxi:i.

149. A. Arabinda Ghosh ; The Foundation of Indian Culture, p :8

స్ఫూర్తి ఏర్పడజాలదు. త్యాగమనగ నిస్వార్థము; తన స్వభావమునగల హేయవృత్తి నిరోధమున, నున్నతస్థాయికి దన స్వభావమును నభివృద్ధి నొందించుటయే యగుచున్నదని అరవింద యోగీంద్రుని వచనము. అట్లు యోచించి చూచుచో నీ ప్రపంచమున త్యాగములేని ఘట్టముగాని, నివాసము గాని లేదు. అందుచే నీ ప్రపంచమున ద్యాగము జేయనివాడుగూడ గాన రాడు. కాని దాని నొక క్రమముగ నొనరించి, స్వార్థమునకైగాక పరార్థ మునకును, ఆత్మార్థమునకును, త్యాగము సర్వశ్రేష్ఠమగుటచే దాని ఉన్నతా దర్శమును బ్రబోధించుచు, తదావశ్యకత నుద్బోధించుచు, నీ త్యాగధన మును ప్రజానీకముపై వెదజల్లియున్నవి మతములు. అందు ముఖ్యముగ వైదిక మతము జీవిత విధానమును సంస్కరించి, జన్మించినది కుక్షిం భరత్వమునకు భోగలాలసత్వమునకుగాక, వానికంతర్గతమై అతీతమైయున్న ఆనంద స్వరూపమైన ఆత్మానందవిభూతి నార్జించుటకే అను రహస్యమును దన యనుచరులకు ఉపదేశించి, తల్లక్ష్యసిద్ధికై ప్రథమమునుండి అనగ పిండోత్పత్తి సమయమునుండి మరణ పర్యంత మానవజీవితమును, ఐహికముగగాక పరార్థముగ రూపొందించి, దాని జతుర్విధముల జిత్రించి, అందు బ్రథమము బ్రహ్మచర్యముగను, ద్వితీయము గార్హస్థ్యముగను, తృతీ యము వానప్రస్థముగను, చతుర్థము సన్న్యాసముగను విభాగించి, అందు బ్రథమ స్థితులలో బై వానిని లక్ష్యము నందుంచుకొని, జీవిత నౌకను నడుపుకొనుచు, బర్యవసానమున సన్న్యాసము నందుకొనవలయునని బోధించి యున్నది. వాని నాశ్రమములు అనియు బేర్కొనియున్నది. ఆ విధానము అత్యాదర్శయుతమై, పవిత్రమై, ఆత్మోద్ధారకముగ నుండుటయే గాక దేశైక క్షేమంకర పద్ధతియై యుండుటయు, సర్వాంగీకారమై యుండుట స్పష్టమే. అట్లుకాక **Those who tell us that asceticism**

is superflous do not understand the high destiny of man.[150] సన్న్యాసము అనవసరము అనువారికి మానవుని ఉన్నత గమ్యము దెలియదని రాధాకృష్ణ పండితుడుగూడ వాదించియున్నాడు. ప్రపంచమున, నే దేశమున గనరాని యీ అపూర్వ సన్న్యాస విధానమును ఒక్క భారతియే రూపొందించియున్నదని, భారతీయ సన్న్యాస సంప్రదాయ విధానముల గూర్చి అసాధారణమైన గవేషణము నొనర్చిన G. S. Ghurye జి.యస్. ఘుర్యే Asceticism and monastic organisation, are two unique contributions which Indian civilization has made to the common stock of culture.[151] సన్న్యాసము, సంప్రదాయములు, సామాన్య సంస్కృతికి భారతీయ విజ్ఞానము ఒసంగియున్న అపూర్వ ప్రదానములని తెలిపియున్నాడు. అందుచే భారతి నిస్సందేహముగ the mother of asceticism సన్న్యాసమునకు దల్లి యనియు నతడు సంస్తుతించెను. ఈ సన్న్యాస అమృతధారను చిన్ననాడే శ్రీరామకృష్ణ పరమచరణ సన్నిధినందుకొని, వేదాంత సింహమై, యతిసార్వభౌమునిచందము ప్రపంచము నంతటిని బర్యటించి, అసంఖ్యాక ముముక్షులోకమునకు దారణోపాయమును బ్రసాదించియున్న వివేకానంద యతి.

---

150. Dr. S. Radhakrishnan: Eastern Religions and Western Thought, p 114.

151. Prof G.S, Ghurye : Indian Sadhus, p i.

Wake up the note : the song that had its birth
Far off where wordly taint could never reach :
In mountain caves, and glades of forest deep,
Whose calm no sigh for lust or wealth or fame
Could ever dare to break; where rolled the stream
Of knowledge, truth, and bliss that follows both.
Sing high that note, Sannyasin bold ! say —

Om Tat Sat, Om ![152]

ఎత్తిపాడుము కంఠమునెత్తిపాడు
యతివరా ! ధీర ! ఓం తత్సదనుచు బాడు
పుట్టె నీ గీతమతిమార భూమియందు
విషయవాసనకందని విషయమందు
కామ, ధన, కీర్తి, కాంక్షల గలతగొనని
శాంతిమయ కందరారణ్యచయమునందు
చారుతర సచ్చిదానంద పూరమందు
ఎత్తిపాడుము కంఠమునెత్తిపాడు
యతివరా ! ధీర ! ఓం తత్సదనుచు బాడు.

(శ్రీ ఆదిపూడి సోమనాధరావు)

152.Swami Vivekananda: The Complete Works, Vol4 p327

అని అమరగాన మొనరించి, జిజ్ఞాసువులకుద్బోధ గావించియున్నాడు. పూర్వమేగాక నాధునికకాలమునగూడ నట్టి అమర మూర్తుల రూపొం దించి, జగతికలంకారములుగ సర్వ మా న వ కోటికతులాదర్శములుగ, అభ్యుదయ మార్గమున పరమాద్భుత తారక నౌకలుగ, భారతీయ సంస్కృతి అట్టి యతిరాజేంద్రుల ప్రసాదించియుండు యాథార్థ్యమును ఎవరును విస్మరిం పరానిది. సర్వదా సర్వధా సర్వత్ర ఆ మూర్తులు వంద్యులు, పూజ్యపాదులు.

నిర్వచనము

'సతి+న్యాసః' ఆత్మయందు ఆరోపిత ప్రపంచమును లయింప జేయుట సన్న్యాసమనియు, 'సాధనత్వేన దృష్టానాం సర్వేషామపి కర్మ ణాం। విధినా యః పరిత్యాగః స సంన్యాసః సతాం మతః॥' (స. వే. సి. సా. 151) సాధనముద్వార సర్వ దృశ్యములయొక్క కర్మలయొక్క విధి పూర్వక పరిత్యాగము సన్న్యాసమని విజ్ఞుల మతము. The word sannyasa is derived from the root 'as' to throw, preceded by the preposition 'sam' and 'ne' by adding the suffix '*ghan*' in the sense of an abstract noun. It, therefore, means resignation, renunciation or abandon-ing[153] త్రోయుట అను 'అస్' ధాతువు ముందు 'సం' 'ని' అను

153. Prof. Hardatta Sharma, History of Brahminical. Asceticism, p 21.

ఉపసర్గల జేర్చి, 'ఘన్' అను అంత్యప్రత్యయమును జేర్పగ 'సన్న్యాస' అను సర్వనామము ఏర్పడును. అందుచే నా పదము పరిత్యాగము అను అర్థమును తెలుపును. అనగ నది ప్రపంచమున లయింపజేసి బాధించు, విషయప్రవృత్తిగాక విషయాతీత స్థితి యని గ్రాహ్యము.

అవశ్యకత

అందుచేత 'బ్రహ్మవిద్బ్రహ్మ భవతి పరివ్రాడేన నేతరః' 'బ్రహ్మవిత్ బ్రహ్మైవ భవతి' అను స్థితి పరివ్రాట్ అగు సన్న్యాసికే సాధ్యముగాని యితరులకు అసాధ్యమని అత్రిమహర్షి వచనము. అటులే ముండక శ్రుతిగూడ 'వేదాంతవిజ్ఞాన సునిశ్చితార్థాః సన్న్యాసయోగాద్యతయః శుద్ధ సత్త్వాః తే బ్రహ్మలోకేషు పరాంతకాలే పరామృతాః పరిముచ్యంతి సర్వే॥' (3. 2. 6) సునిశ్చితార్థులైన వేదాంతవిజ్ఞాన జిజ్ఞాసువులు. శుద్ధ సత్వమును సన్న్యాసయోగముచే బొందినవారై, బ్రహ్మ లోకమును బొందుదురు. శరీర పతనకాలమున బ్రహ్మాభిన్నమైన వారి ఆత్మ సర్వమున లయించును అని సన్న్యాసావశ్యకతను, దాని మాహాత్మ్యమును బోధించుచున్నది. కేవలము పారమార్థికవిషయ సంస్థితి ఫలముమాత్రముగాక 'తపసా చీయతే బ్రహ్మ తతోన్నమభిజాయతే' (ముం 1. .. 8.) తపముచే జతుర్ముఖ బ్రహ్మము విస్తరించి, అన్నమును సృజించెను అని తెలిపి, అందుచే సర్వసాధనలకు మూలము తపస్సున కాధారమగు విషయ పరిత్యాగపూర్వక సన్న్యాసమే కర్తవ్యముగ నాదేశించుచున్నది ఆత్మాను

భూతి అనునది బ్రహ్మచర్యాది నియమపాలనముతో గూడిన సన్న్యాసమున మాత్రమే అగునని ప్రశ్నోపనిషత్తున గల పిప్పలాద, సత్యకామ సంవాదమున స్పష్టమగుచున్నది. ఆదేవిధముగ బూర్వము పండితులు 'యా హ్యేవ పుత్రైషణా సా విత్తైషణా యా విత్తైషణా సా లోకైషణా। ఉభే హ్యేతే ఏషణే ఏవ భవతః' (3. 5. 1) ఏది పుత్రైషణయో అది ధనేషణయగుచున్నది. ఏది ధనేషణమో అదియే లోకేషణము అన్నియు నీషణములేగదా అని చింతించి, సర్వత్యాగమొనరించినట్లు బృహదారణ్యక శ్రుతియు దెలుపుచున్నది.

ఫలము

అందుచే నతి ప్రాచీన కాలమునుండి 'బ్రహ్మసంస్థోఽమృతత్వమేతి' (ఛాం- 2. 23. 1) బ్రహ్మ సంస్థితి బొందినవాడు అమృతత్త్వమును బొందుననియు, 'న కర్మణా న ప్రజయా ధనేన త్యాగేనైకేఽమృతత్వమానశుః' (కైవల్యు. 1. 3) కర్మచేగాక, సంతానముచేగాక, ధనముచేతను గూడగాక గేవలము త్యాగముచేతనే అమృతత్వసిద్ధి అనియు, 'త్యాగ ఏవ హి సర్వేషాం మోక్షసాధనముత్తమం' మోక్ష సాధనములలో త్యాగమే సర్వోత్తమ మనియు శ్రుతులు బోధించుచున్నవి. మరియు 'అథ పరివ్రాడ్........ బ్రహ్మభూయాయ భవతి' (జాబాల. 5) అంత

సన్న్యసి బ్రహ్మమును బొందును. 'సన్న్యాసాద్బ్రహ్మణః స్థానం' సన్న్యాసమువలన బ్రహ్మస్థానము గలుగును అని శ్రుతులు సర్వవిధముల సన్న్యాసమూలమున మాత్రమే బ్రహ్మానుభూతి యని యుద్ఘోషించుచుండ, సన్న్యాసముచే సర్వదోష పరిహారమగునని 'సన్న్యాసోఽథ ద్విజన్మనాం' అని యాజ్ఞవల్క్యుడు వచింప కంఠగతమున బ్రాణములుండు అవసాన కాలమునైనను సన్న్యసించినచో నూరు యజ్ఞములు జేసినవానికంటె నుత్తమ ఫలితమును మానవుడు పొందుననియు, 'సన్న్యస్తం తు ద్విజం దృష్ట్వా స్థానాచ్చలతి భాస్కరః। ఏష........ పరం బ్రహ్మాధిగచ్ఛతి॥' సన్న్యసించిన ద్విజుని జూచి భాస్కరుడుగూడ చలించును. అట్టి ఆ సన్న్యసి పరంబ్రహ్మమును బొందును అని విష్ణుపురాణ వచనము. 'సద్యః సన్న్యసనాదేవ నరకాత్తారయేత్పితౄన్' సన్న్యసించుట వలననే పితృదేవతలను నరకమునుండి వెంటనే తరింపజేయునని దక్షస్మృతి సన్న్యాసమువలన పితృలోక తారణమును గూడ వచింప, నాలుగు వేదముల జదివినను, శతక్రతుకర్తయై యున్నను, వారికంటె యతి నువ్వు గింజ, పర్వతప్రమాణముగ నధికుడని జాబాలము స్తుతించియున్నది. ఆతురతసన్న్యాసముచేనైనను 'పునర్జన్మ న విద్యతే' అని కపిలమహర్షి సూక్తి సన్న్యాసమున సర్వదోషవర్జితముగాగ, 'సూర్యఖద్యోతయోర్యద్వన్మేరు సర్షపయోరివ। అంతరం హి మహద్దృష్టం తథా భిక్షు గృహస్థయోః॥' సూర్యునకు మెరుగుడు పురుగునకును, మేరు పర్వతము ఆవగింజకునుగల తారతమ్యమువలె సన్న్యాస గృహస్థులకు వ్యత్యాసము గలదు అని అంగిరసమహర్షి వచనము. 'తస్య తేజోమయా లోకా భవంతి బ్రహ్మవేదినః' బ్రహ్మ విదుల తేజముచే లోకములన్నియు గాంతివంతము లగును అని మనువాక్యము.

అటులే శంకరుడును, 'సంన్యసనా దేవ సిద్ధిం సమధి గచ్ఛతి' (స. వే. సి. సా. 148) సన్న్యాసముచేత మాత్రమే సిద్ధిని బొందును. 'విగత దోషైరేవ పండితై ర్వేదాంతార్థ తత్పరై: సంన్యాసిభిః అయమాత్మా ద్రష్టుః శక్యః........' (మాం. భా 2. 35) దోషవర్జితులును, పండితు లును, వేదాంతార్థతత్పరులును అయిన సన్న్యాసులచే నాత్మదర్శనము సాధ్యము. 'మోక్షైక స క్త్యా విషయేషు రాగం నిర్మూల్య సంన్యస్య చ సర్వకర్మ' (వి. చూ. 184) మోక్షైకాస క్తితో విషయానురాగమును, సర్వ కర్మలను, సన్న్యసింపవలెను అను మొదలగు ననేక అమృత వచనముల నుతించి వివరించి శాసించియున్నాడు.

అందుచే షికాగోనగర సర్వమత సమ్మేళన మహాసభలో the most ancient order of monks in the world.[154] ప్రపంచములో నతి ప్రాచీన సన్న్యాస సంప్రదాయము హైందవ సంస్కృతిలో నాదియందే ఆవిర్భవించినదని వివేకానందునిచే వచింపబడి, ఆయన వాక్యములలో నిర్మాణాత్మక శక్తియై Thus the whole object of their system is by constant struggle to become perfect, to become divine, to reach God and see God ...... భారతీయ వైదికమత విధాన మంతయు బరిపూర్ణత్వము నొందుటకును, దేవత్వము నార్జించుటకును, భగవంతుని బొంది దర్శించుటకునై యున్నది. గాని తద్విరుద్ధ ఆత్మహత్యాతుల్యముగాదని సువిస్పష్టముగా దెలియుచున్నది.

———

154. Swami Vivekanada : The Complete works, Vol 1. p 1.

సన్న్యాసకాలము

సన్న్యాసకాలమునుగూర్చి అనేక అహోహాలు గలవు శాస్త్రము ఉత్తమ, మధ్యమ, మందాధికార విభేధమున, సందర్భము ననుసరించి వివిధరీతుల నుపదేశించుటచే నా వివిధశ్రుతులు వివిధముగ నన్వయింప బడుట బహుళ సంశయములకు గారణమగుచున్నది. కాని పై విధాన అధికారి నిర్ణయము గావించినచో సన్న్యాసకాలముగూడ సులభగతి నిర్ధారింపబడును. అంతియగాక నుపనిషత్తులగల యీ శ్రుతి విభిన్నత్వము నాధారముగ గొని స్మృతికర్తలు కర్మజ్ఞాన విభాగమున నొక్కొక దానికి ప్రాధాన్యత నొసంగుచు, బలువిధముల నన్వయించిరి. మరియు, నుత్తమాధి కారులు అల్పసంఖ్యాకులుగనుండ, మధ్యమ, మందాధికారులధికముగ సామాన్యముగ నుండుటచేతను, శాస్త్రము ముఖ్యముగ దర్వాతివారికే విధినిషేధపూర్వక శాసనమూలమున ప్రయుక్తమగుటచే, వారికనుబంధించు వాక్యములు షడ్లింగము లోని అభ్యాసమునకై చర్వితచర్వణముగ జెప్ప వలసిన అవసరముండుటచే, నా వాక్యములు మిక్కుటముగ శ్రుతిస్మృతుల గాననగును. సంఖ్యననుసరించి శ్రేష్ఠత్వ కర్తృత్వముల నిర్ణయించుట రాజకీయములలోనే అయుక్తమగుచుండ, నిక పారమార్థిక విషయముల నుచితమెన్నడును గానేరదు. అందుచే శ్రుతితాత్పర్యముల నన్వయించు నపుడు, వాక్య సంఖ్య ప్రధానముగాక, భావమే ముఖ్యమని విశ్వసించి, భావ పరిశోధనమునందే లక్ష్యముంచ వలయును

'ఖలు వేదార్థం యో విద్వాన్ సోపనయనాదూర్వం స తాని ప్రాగ్వా త్యజేత్' (ఓ. 1) ఎవడు వేదార్థ పరిజ్ఞానమును గలిగియుండునో వాడు ఉపనయన సంస్కారానంతరము కామక్రోధాదుల వర్జింపవలెను.

ఆ సంస్కారము లేకున్నను సన్న్యసింపవలెను అని అరుణేయ్యుపనిషత్తు ఉత్తమాధికారి నిర్ణయము గావించి, అట్టివాడు ప్రపంచమున ప్రవేశింపక పూర్వము సన్న్యసింప నాదేశించియున్నది. జాబాలోపనిషత్తు సన్న్యాస కాలమును జర్చించి. 'బ్రహ్మచర్యం సమాప్య గృహీ భవేత్, గృహాద్వనీ భూత్వా ప్రవ్రజేత్' (4) బ్రహ్మచర్యమును సక్రమముగా పూర్తిగావించి గార్హస్థ్యము నాశ్రయింపవలెను. అంత వానప్రస్థమును స్వీకరింపవలెను. అంతట సన్న్యసింపవలెను అను సాధారణప్రజ్ఞులకై ఆశ్రమ చతుష్టయ క్రమమును బోధించి, అట్లుకానిచో సమర్థత ననుసరించి 'బ్రహ్మచర్యా దేవ ప్రవ్రజేత్' (4) బ్రహ్మచర్యమునుండియే సన్న్యసింపవలెను. అట్టి శక్తి లేనిచో 'గృహాద్వా వనాద్వా' (4) గృహస్థాశ్రమ నిర్వహణా నంతరమో, వానప్రస్థానంతరము గాని సన్న్యసింపనగును అని యుప దేశించుచున్నది. అట్టి నియమమున్నను లేకున్నను 'పునరవ్రతీ వా వ్రతీ వా స్నాతకో వాఽస్నాతకో వోత్సన్నాగ్నిరనగ్నికో వా' (4) స్నాతకు డైనను కాకున్నను, అగ్నికార్యమును పూర్తి గావించిన వాడైనను, కాకున్నను అని సర్వనియమముల ద్రోసిపుచ్చి 'యదహరేవ విరజేత్త దహరేవ ప్రవ్రజేత్' (1) ఎప్పుడు విరాగము గలుగునో అప్పుడే సన్న్య సింపనగునని జాబాలికోపనిషత్తు నొక్కి వక్కాణించియున్నది. అటులే స్మృతులుగూడ 'సన్న్యసేద్బ్రహ్మచర్యేణ సన్న్యసేద్వా గృహాదపి। వనాద్వా సన్న్యసేద్విద్వాన్ ఆతురో వ్యాథ దుఃఖితః॥' బ్రహ్మచర్యము నుండిగాని, గృహ వనములనుండి గాని విద్వాంసుడు సన్న్యసింపవలెను. ఆతురుడైనను, దుఃఖితుడైనను సన్న్యసింపనగుననియు, 'యదా మనసి సంజాతం వైతృష్ణ్యం సర్వ వస్తుషు। తదా సంన్యాసమిచ్ఛంతి పతితః

స్యాద్విపర్యయాత్॥' (నారద పరివ్రాజక. 3.12) సర్వవస్తువులపై నెప్పుడు మనసా వైరాగ్యముద్భవించునో అపుడు సన్న్యాసమును గోరును. కానిచో పతితుడగును అనియు ఆంగీరసుడు పూర్వ శ్రుతివాక్యమునే అనువదించెను. 'ప్రవ్రజేద్బ్రహ్మచర్యాత్తు యదిచ్ఛేత్పరమాం గతిం। జాత పుత్రో గృహస్థో వా విదితాత్మా జితేంద్రియః॥' పరమగతిని గోరువాడు బ్రహ్మచర్యమునుండియే పరివ్రాజకుడు కావలయును. విదితాత్ముడై జితేంయుడైనవాడు పుత్రవంతుడైన గృహస్థుడైనను సన్న్యసింపవలెను అని యమస్మృతియు నటులే యుపదేశించుచున్నది. అనగ 'అధ్యయన నియోగ నివృత్త్యుత్తరకాలం యస్య పురుషస్య యస్యామవస్థాయాం వైరాగ్యం జాయతే తస్య తత ఏవ సన్న్యాసేఽధికార ఇతి' బ్రహ్మచర్యాశ్రమానంతరము ఏ పురుషునకు వైరాగ్యముత్పన్నమగునో అతనికి సన్న్యసించుట కధికారము అనియు, 'బ్రహ్మచర్యాద్గృహాద్వాపి వనాద్వా సన్న్యసేత్ బుధః' అని కాత్యాయనుడు. 'బ్రహ్మచారీ గృహస్థో వా వానప్రస్థోఽథ వా పునః। విరక్తః సర్వకామేభ్యః పారివ్రాజ్యం సమాశ్రయేత్॥' బ్రహ్మచారిగాని, గృహస్థువుగాని, వానప్రస్థుడుగాని, సర్వకామములందు విరక్తుడైనవాడు సన్న్యాసమును స్వీకరింపనగును అని వ్యాసుడు నొక్కి వక్కాణించియున్నాడు. 'యదా మనసి వైరాగ్యం జాయతే సర్వవస్తుషు। తదైవ సన్న్యసేద్విద్వాన్ అన్యథా పతితో భవేత్॥' ఎప్పుడు వైరాగ్యము సర్వవస్తువులందును గలుగునో అపుడే సన్న్యసింపవలయును. లేకున్న పతితత్వము గలుగునని సౌరపురాణము హెచ్చరించుచున్నది. అనగా జిజ్ఞాసువు ఏ ఆశ్రమమునందున్నను, ముఖ్యముగ మనసా వైరాగ్యము జనింపగా సన్న్యసించుటకధికారి అని నిర్ణయము. అందుచేత 'అంధః పంగుర్దరిద్రో వా విరక్తః సంన్యసేద్ద్విజః। సర్వేషా

మేవ వైరాగ్యం సన్న్యాసే తు విధీయతే॥' అందుకు, అంగవిహీనుడు, దరిద్రుడైనను ద్విజుడైనవాడు విరక్తియున్నచో సన్న్యసింపవచ్చును. కాని అందరికి వైరాగ్యము సన్న్యాసమున విధింపబడియున్నది అని అంగీరసుడు గట్టిగా వచించియున్నాడు.

అందుచే సన్న్యాస స్వీకారమునకు వైరాగ్యమే ప్రధానముగాని కాలనియమముగాని, ఆశ్రమనియమముగాని, శాస్త్రముచే జేయబడలేదని గ్రాహ్యము. అట్లుగాక అట్టి వచనములెందైన గోచరించుచో నవి మందాధికారులకుగా వచింపబడినవనియు దాత్పర్యము.

అధికారము

అట్లగుచో సన్న్యాసము సర్వవర్ణములకు నియోగింపబడియున్నదా అను సంశయము గోచరము. ఆశ్రమములనుండి సన్న్యసించు నధికారమును బూర్వము జర్చించు శ్రుతివాక్యముల జూచియున్నాము. వర్ణముల నుండి ఎట్లుచితము అను విషయము గూడ విచారణీయమే. పూర్వ గ్రంథమున ఆశ్రమ వ్యవస్థయే సూచింపబడుచు, వాని బరిత్యజించుటకు వైరాగ్యమే ముఖ్యాధికారముగ దెలుపబడియున్నది. కాని వర్ణమున దేహవైకల్యము, వృత్తుల ననుసరించియు, గొందరు నిషేదింపబడియున్నారు. 'ఆరూఢపతితోపత్యం కునఖీ శ్యావదంతకః । క్షయక్షీణోంగవికలో న తు సంన్యాసమర్హతి॥' (కఠ)పతితుడు, శిశువు, నల్లనిదంతముల

వాడు, క్షయగలవాడు, అంగవికలుడు, సన్న్యాసమునకర్హులుగారు. అటులే మహాపాతకముల నాచరించినవారుగూడ సన్న్యాసమునకనర్హులని ఆ యుపనిషత్తే తెలుపుచున్నది. 'అథ షండః పతితోంగవికల స్త్రైణో బధిరోర్భకో మూకః పాషండశ్చక్రీ లింగీ వైఖానస హరద్విజౌ । భృతకాధ్యాపక శ్శిపివిష్టోఽనగ్నికోఽవైరాగ్యవం తో ప్యేతే న సన్న్యాసార్హాస్స న్న్యస్తా యద్యపి మహావాక్యోప దేశో నాధికారిణః' (3.1) షండుడు భ్రష్టుడు, అంగవిహీనుడు, స్త్రీలక్షణములుకలవాడు, బధిరుడు, బలహీనుడు, మూగవాడు, పాషండుడు, వంచకుడు, సన్న్యాసవేషధారి. విష్ణ్వర్చకుడు, శైవార్చకుడు, కూలివాడు, ఉపాధ్యాయుడు, బట్టతలవాడు. కుష్ఠరోగి. అగ్నిహోత్రరహితుడు, విరక్తిలేనివాడు సన్న్యాసార్హులుకారు. మహావాక్యోపదేశమునకు అనర్హులు అని నారద పరివ్రాజకోపనిషత్తు వివరించి, ఏర్చి తెలిపియున్నది. అటులే యమనియమాదులు, శౌచాచులు, శమదమాదులు లేనివాడును అధికారికాడని 'సత్యశౌచ పరిభ్రష్టం సన్న్యాసం నైవకారయేత్' (సన్న్యాస. 2.5) అనురీతి నుపనిషత్తులు బహురీతుల నుద్ఘోషించుచున్నవి.

సన్న్యాసము నుద్బోధించు మంత్రములలో ద్విజ, బ్రాహ్మణ, ఉపనయన అధ్యయన మొదలుగాగల పదములుండుటచే బ్రాహ్మణులకే సన్న్యాసాధికారమని గొందరును, ద్విజ ఉపనయనాది శబ్దములు అగ్రివర్ణములగు బ్రహ్మ, క్షత్ర వైశ్యుల కన్వయించుటచే; వారే అధికారులు గాని యితరులుగారని గొందరును దలంచెదరు కాని ఉపనిషత్తుల బ్రస్ఫుటక్రియ నిది వ్యక్తముగ లేదననగును. 'స్నాతకో వాఽస్నాతకో వా' అనియు అగ్నిహోత్రియు, కాకున్నను అను శబ్దప్రయోగముచే నుపనయనాది సంస్కారములు లేనివారైనను, అవసర వైరాగ్యముండినచో

సన్న్యాసార్హులే యేని శాస్త్రము విశదపరచియున్నది. అందుచే అగ్నికార్యాది కర్మాధికారులేదీనికధికారులనిదెల్పుటకవకాశములేదని దోచును. అందుచేతనే నాల్గవవర్ణులైన సన్న్యాసులుగూడ, అందును ప్రఖ్యాతులైనవారు ప్రాచీన కాలమునుండి అచట నచట గోచరించుచున్నారు. According to the akhadas, Sudras might have been ordained since even traditional history of thebefore Sankaracharya's time.[155] అఖాడ అనుపీఠముల సాంప్రదాయికచారిత్రమునను లనరించిచూడగ, శంకరాచార్యుని కాలమునకుబూర్వమే శూద్రులకు సన్న్యాస మొసంగబడుచున్నదని తెల్పుచు, The reformist tendency in the ordination of the females and Sudras in the order of Saiva asceticim is thus ancient.[155] స్త్రీ, శూద్రులకు సన్న్యాసమొసంగు సంస్కరణ విధానము ప్రాచీనమే యని జి. యస్. ఘుర్యే తెలియజేయుచున్నాడు. కాలాంతరమున రామానందాది సన్యాసులు, బహుళముగ శూద్రులకు సన్యాసాశ్రమము నొసంగుచుండిరి.

స్త్రీ-సన్న్యాసాధికారము

శూద్రులకు ఉపనయనాది సంస్కారములేదు అనుట యొక కారణముగ దోచినను స్త్రీలనుగూడ గొందరు ఆశ్రమ స్వీకారమునకు నిషేధించెదరు. స్త్రీలకు ఉపనయనాది సంస్కారము పూర్వముండుటచేతనే

155. Prof G.S. Ghury : Indian Sadhus, p I60.

గురుకులవాసము గావించి, వేదాధ్యయన నిష్ణాతులై, పండిత సభల సం వాదముల నెరపియుండిరి. 'పురా కల్పే కుమారీణాం మౌంజీ బంధన మిష్యతే । అధ్యాపనం చ వేదానాంసావిత్రీవచనం తథా॥' (యమస్మృతి) పూర్వము బాలికలు ఉపనయనము నొంది, వేదములను బోధించుయం దును, సావిత్రీమంత్రమును జపించుటయందును అధికారిణులై యుండిరి అని యమస్మృతియు, 'యత్తు హారీ . నోక్తం ద్వివిధాః స్త్రియో బ్రహ్మ వాదిన్యః సద్యోవధ్వశ్చ తత్ర బ్రహ్మ వాదినీనాం ఉపనయనమగ్నీంధనం వేదాధ్యయనం స్వగృహే చ భిక్షాచర్యేతి' బ్రహ్మవాదినులని. సద్యోవధు వులని స్త్రీలు ద్వివిధముగ హారీతుని వాక్యము. అందు బ్రహ్మవాదినులు ఉపనయనము, అగ్నికార్యము, వేదాధ్యయనము, స్వగృహమున భిక్షా చర్యము గలిగియుండిరని హారీత ధర్మసూత్రములు తెలుపుచున్నవి అందు చేతనే ఆర్. ఆర్. దివాకర్ It is now usually admitted that the Upanayana ceremony is Vedic and was common to boys and girls [156] ఉపనయనము వైదికమై, బాల, బాలికలకు సామాన్య ముగ నుండెడిదని ప్రస్తుతమంగీకారమే అని తెలిపియున్నారు. అటులే Indeed it was enjoined that a girl should receive Upanayana before she studied the scriptures [157] శాస్త్రాధ్యయనపూర్వము బాలికలుగూడ ఉపనయనము నొందియుండవలె నను నియమము గలదని సి.సి. బిశ్వాస్‌గూడ వచించియున్నాడు అందుచేత 'బ్రహ్మచర్యేణ కన్యా యువానం విందతే పతిం' (11.5.18) బ్రహ్మచర్యాశ్రమముచే గన్య

156. Dr. R.R. Diwakar : Prabudha Bharata, 1954, p 169.

157. C.G. Biswas : Prabuddha Bharata, 1954, p 180.

యువకుడైన భర్తను బొందుచున్నదను అథర్వణ వేదవాక్యముగూడ కన్యలకు బ్రహ్మచర్యాశ్రమమును దెలుపుచు, 'బృహద్దేవత' ననుసరించి నైష్ఠికులై తురీయాశ్రమమును స్వీకరించుచో బ్రహ్మవాదినులనియు, లేక గార్హస్థ్యమును స్వీకరించుచో సద్యోవధువులనియు నాబడుచునుండిరి [158] ఆ విధముగ వేదముల స్త్రీలకు ఉపనయనము వేదాధ్యయన యుక్త బ్రహ్మచర్యాశ్రమము, అంతట వారి యిష్టానుసారముగ బ్రహ్మవాదినీ స్థితి యగు సన్న్యాసములు గలవని యిందలి తాత్పర్యము.

మహాభారతమున 'భిక్షుకీత్యనేన స్త్రీణామపి ప్రాగ్వివాహాద్వా వైధవ్యాదూర్ధ్వం సన్న్యాసేఽధికారో స్తీతి దర్శితం । తేన భిక్షాచర్యం మోక్షశాస్త్ర శ్రవణమేకాంతే ఆత్మధ్యానం చ తాభిరపి కర్తవ్యం త్రిదండాదికం చ ధార్యం' (శాంతి పర్వము) వివాహపూర్వముగాని వైధవ్యప్రాప్త్యనంతరము గాని స్త్రీకి సన్న్యాసాధికారము చూడబడుచున్నది. దానిచే భిక్షాచర్యము, వేదాంతశ్రవణము, ఏకాంతవాసమున ఆత్మధ్యానములుగూడ వారికి కర్తవ్యములుగా గలవు. త్రిదండ ధారణమున సన్న్యసించుటయు గలదు అనియు దెల్పుచు, నందు ప్రఖ్యాతమైన భిక్షుణి సులభనుగూర్చి గూడ వచించియున్నది. 'సులభా నామ భిక్షుకీ' సులభ యను సన్న్యాసిని అనివచించుచు, 'అటంత్యా' పారివ్రాజకత్వమును సూచించుచు. 'తత్ర తత్ర శ్రుతో మోక్షో కథ్యమానస్త్రిదండిభిః' అనుచు ఆమెకు త్రిదండధారణము గూడ గలదని విశదపరచియున్నది. ఈ విషయమును ప్రస్తావించి, ఆమెను జూచి జనకుడు బ్రాహ్మణ బ్రహ్మవాదిని అని తలంచి, సన్మానించి, గౌరవించి, తర్వాత ఆమె క్షత్రియ స్త్రీ అని ఆమెవలన గ్రహిం

158. Dr. R.R. Diwakar : Prabuddha Bharata, 1954, p 170.

చును. అందుచే నా కాలమున బ్రాహ్మణ, క్షత్రియ వర్ణములకు జెందిన బ్రహ్మవాదినులు గలరని స్పష్టము. అటులే As late as the days of the Mahabharata, an ashrama near Kuruskhetra is maintained where a Brahmin maiden was crowned with ascetic success and, ultlmately acquiring yogic powers, she became a TapasSiddha.[158] మహాభారతకాలమున గూడ కురుక్షేత్ర సమీపమున నొక ఆశ్రమములో, నొక బ్రాహ్మణ కన్య యోగశక్తులనార్జించి తపస్సిద్ధిచెందినట్లును గలదు.

ఆ విధముగ వేదమున, వేదేతర గ్రంథములగల బ్రహ్మచారిణీ, బ్రహ్మవాదిని, తాపసి, సిద్ధా, అను అనేక పదములు clearly show that women were admitted equally with man to th path of spiritual Sadhana and Vedic Studies.[158] పురుషులతోబాటు స్త్రీలుగూడ సరిసమానముగ ఆధ్యాత్మికసాధన, వేదాధ్యయమునకు గైకొనబడుచుండినటుల విస్పష్టపరచునని దివాకర్ తీర్మానము. The int.llectual eminence of women was proved by her capacity for debates and discussions in the royal courts and in Samitis and Sabhas.[159] రాజాస్థానములందును, సమితులు, పండితుల సభలందును ప్రసంగించుట చర్చించుటకు ఆమెయొక్క శక్తిసామర్థ్యములే స్త్రీల మేధౌన్నత్యమును నిరూపించియున్నవి. అటులే

158. Dr R.R. Diwakar : Prabuddha Bharta, 1954, p 170.
159. Dr. Kalidas Nag: Prabuddha, Bharata, 1954, p 184.

A homoge to her spiritual achievement was paid by the compilers of the Vedas who carefully conserved so many Vedic hymns composed by women sages, known as Brahmavandinis, so welknown in the later Vedic litarature of the Aranyakas and the Uqanishads.[159] అరణ్యక, ఉపనిష ద్రూప వైదిక వాఙ్మయమున బ్రహ్మవాదినులని ప్రఖ్యాతి నొందియున్న స్త్రీ ఋషులచే నిర్మింపబడియున్న అనేక వైదిక మంత్రములు వేద సం కలన కర్తలచే బదిలపరుపబడుట గూడ స్త్రీ యొక్క ఆధ్యాత్మికౌన్నత్య మున కొక వినమ్ర గౌరవమే యగుచున్నదనియును కాళిదాసు వక్కాణిం చెను. వేదోపనిషత్తుల స్త్రీలు పురుషులతోసహా సమాన ప్రతిపత్తి గల్గి సభలలోగూడ సమాన గౌరవమర్యాదల బొందుచుండిరనియు, నంతియగాక, వారికి వేదమొసంగిన గౌరవము ఆ నారీమణులు వెలువ రించిన వైదిక మంత్రముల గ్రహించుటయందే వ్యక్తమనియు కాళిదాస్ నాగ్ పండితుని తాత్పర్యము. అందుచే స్త్రీకి వేదాధ్యయనాదికములకు నర్హత లేదనుట చరిత్రను విమర్శించుటయే యగునని బోసు మహాశయుని తాత్పర్యము.[160]

ఆనాటి బ్రాహ్మవాదినులు గడించిన విద్యా వైదుష్యము, వాద ప్రతి వాదపటిమ, రచనా కౌశల్యములు విస్మయానందముల గలుగజేయును. అందు ముఖ్యముగ 'గోధా ఘోషా విశ్వ వారాపాలోపనిషత్ । బ్రహ్మ జాయా జుహూర్నామా గస్త్యస్య స్వసాదితిః ॥ ఇంద్రాణీ చేంద్రమాతా

159. Dr. Kalidas Nag : Prabudha, Bharata, 1954, p 184.
160. A. C. Bose : Prabudha, Bharata, 1954, p 161.

చ సరమారోమశోర్వశీ లోపాముద్రా చ నద్యశ్చ యామీ నారీ చ శాశ్వతీ॥ శ్రీర్లాక్షా సర్వరాజ్ఞీ వాక్ శ్రద్ధా మేధా చ దక్షిణా। రాత్రిః సూర్యా చ సావిత్రీ బ్రహ్మవాదిన్య ఈరితాః' (బృహద్దేవత. 1.82.87) గోధా, ఘోషా విశ్వవారా, అపాల, ఉపనిషత్, బ్రహ్మపత్నీ, అగస్త్యసోదరి, జుహూ, ఇంద్రాణి, ఇంద్రమాతా, సరమా, రోమశ, ఊర్వశీ, లోపాముద్ర, నదల యామి, నారీ శాశ్వతీ, లాక్షా, సర్వరాజ్ఞీ, వాక్ శ్రద్ధా, మేధా, దక్షిణా, రాత్రిః, సూర్యా, సావిత్రి మొదలైన వారందరు బ్రహ్మవాదినులని అనబడుదురు. అందు గోధా తపస్వినియై ఋగ్వేదమున మంత్రములకు (ఋ. 10. 134.7) కర్త్రిగా స్తుతింపబడియున్నది. క్షత్రియ కుమారి అయిన ఘోషా, బ్రహ్మచర్యమున కాలము గడుపుచు, తనకుగల కుష్ఠురోగ నివారణము కొన్ని మంత్రములచే గావించుకొన నా మంత్రములు ఋక్కులైయున్నవి. ఋ. 10.39.40,1.117.7) అత్రివంశమునకు జెందిన విశ్వవారయు, యజ్ఞముల జేయుచు, జేయించుచు ఆరు ఋక్కులకు కర్త్రిగా ప్రఖ్యాతము (ఋ. 5. 28. 3). ఈమె చాల అసాధారణ ప్రజ్ఞ గలదనియు తెలియుచున్నది. అత్రిమహర్షి కుమార్తె అయిన అపాల అను బ్రహ్మవాదిని, వివాహితయయ్యును బొల్లి యుండుటచే భర్త త్యజింప నా యవకాశమును గైకొని, జనకుని ఆశ్రయించి, తపోనిమగ్నయయి, ఇంద్రుని స్తుతించి, ఆ వ్యాధినివారణము నొందుటచే నా మంత్రములు వేదమునెక్కెను (ఋ. 5.28.3.8.80.7) ఆమె యజ్ఞనిర్వహణమున ప్రముఖపాత్ర నిర్వహించెడిది. సోమయజ్ఞము నాచరించి స్త్రీల యజ్ఞాధికారమును ఆమె స్థాపించెను. అగస్త్యుని సోదరి జుహూ అను బ్రహ్మవాదిని భర్త అయిన బృహస్పతిచే త్యజింపబడి, తన తపోబలమున మరల భర్తను జేరెను. ఆమెయు సదా ఆ జీవితమునే

సాగించి బ్రహ్మవాదినిగా బరిగణింపబడెను. ఆమె ప్రార్థనములు ఋక్కులై విరాజిల్లెను. (ఋ. 10. 11.6) ఇంద్రుని తల్లి అయిన అదితియు, ఇంద్రుని భార్యయు బ్రహ్మవాదినులుగ (ఋ. 10. 49. 153, 10. 145. 2) దెలుపుచున్నవి. రోమశగూడ (ఋ. 1. 126. 7) ఋక్కునకు కర్త్రిగా ప్రతీతి. లొపాముద్రయొక్క స్తుతులు ఋగ్వేదమున బ్రఖ్యాతములు. అంగిరమహర్షి కుమార్తె శాశ్వతియు బ్రఖ్యాత మంత్రకర్త్రి (ఋ. 8. 1. 34). సర్వరాజ్ఞి అగ్నిసూక్తమును రచించెను.(ఋ.10 189) అమె యజ్ఞయాగాదుల కధ్యక్షత వహించెడిది. అంభ్రిణమహర్షి కుమార్తె వాక్ మిగుల ప్రసిద్ధ బ్రహ్మవాదిని. ఆమె ఋగ్వేదమున జీవ బ్రహ్మైక్యవాదమునకు బునాదిగ మంత్రముల నిర్మించెను. ఆమె సూక్తులలో దేవీసూక్తము ప్రధానము. (10. 125. 1, 4) ఆమె కేవలము సరస్వతీ స్వరూపమగుటచే వాగ్దేవి అని అన్వర్థనామమున బ్రఖ్యాతము. (ఋ. 10. 151. 1) మంత్రమును శ్రద్ధాళువై విరచించుటచే నొక బ్రహ్మవాదిని శ్రద్ధా అని పేరొందెను. ఈమె సుప్రసిద్ధ సన్న్యాసిని. యజ్ఞముల నాచరించి యితరుల జేయుటకు దోడ్పడుచునుండెడిది. రాత్రి సూక్తమును రచించిన బ్రహ్మవాదిని రాత్రి యనియు నాబడెను. సూర్య అనునామె (ఋ. 10. 85) ఋక్కునకు కర్త్రి. సుకన్య వృద్ధుని వివాహమాడి, బ్రహ్మవాదినియై విరాజిల్లినది. శచీపౌలోమియు (ఋ. 10.159) ప్రఖ్యాత బ్రహ్మవాదిని. అటులే బృహదారణ్యకమున బ్రశస్తులైన మైత్రేయి, కాత్యాయనులు, గార్గియు విదితమే. యాజ్ఞవల్క్యుని ఆశ్రమ వాసినులుగ జేరిన కాత్యాయనీ మైత్రేయులు యాజ్ఞవల్క్యుని భార్యలుగా గాక, అతని ఆశ్రమ నిర్వహణ కార్యకర్తలై కాత్యాయని ఆశ్రమ వ్యవహర్తగను,

మైత్రేయి శిష్యుల విద్యావిషయ నిర్వాహకురాలుగ నుండి యాజ్ఞవల్క్యుని కార్యభారమును తగ్గించు శిష్యశ్రేష్ఠురాలని వ్యక్తము. గార్గి బ్రహ్మవాదినియై పండిత సదస్సులలో నెట్టి కీర్తినార్జించినదియు నెల్లరెఱింగినదియే. ఆమె బ్రహ్మచారిణియుఁగూడ. అట్లే వడవాప్రాతిథేయము బ్రహ్మవాదిని. స్వయం ప్రభ నా బడు శాండిల్యుని పుత్రియు సన్న్యాసినియై గొప్ప తపస్వినియై వెలరారియున్నది. దేవళమహర్షి పుత్రిక సువర్చల శ్వేతకేతుని బరిణయ మాడియు బ్రహ్మవాదినిగ బ్రఖ్యాతి నొందెను.

ఈ విధముగ శంకరపూర్వము శాస్త్రముల ననేక బ్రహ్మవాదినులు స్పష్టముగ గోచరము. అచ్చటచ్చట వారి భర్తల నామములు వచింపబడి నను, ఆ యా భర్తలు సన్న్యసించుటచే గాని, మరణించుటచే గాని, యీ నారీలోకమునకు సన్న్యాసమునకు మహదవకాశమేర్పడి, భర్తలకుమించిన పేరును సంపాదించి, వేదభాగకర్తలుగ రూపొంది, వీరిద్వార భర్తల నామములు ప్రపంచమున దెలియబడునట్లు పరిణమించియున్నారు. అందు వీరి, గృహస్థులుగగాని, వానప్రస్థులుగగాని పరిగణింప వలనుపడదు.

అందుచే స్త్రీలకు బురుషులతో సర్వాధికారములు గలవని శాస్త్రా చారముల ననుసరించి తెలియుచున్నది. పతంజలి (2. 1. 70) శ్రమణా, పరివ్రాజితా, తాపసీ, కుమారాశ్రమణా అను పదములు స్త్రీ సన్న్యాసుల కుపయోగించుట గమనార్హము. శంకరానంతరముగూడ స్త్రీలు యథాపూర్వ ముగ విద్యాధ్యయన తపోగరిమల నార్జించి, సన్న్యసించి, భారతీయ విజ్ఞానగగనమున జ్వాజ్వల్యమాన తారలవోలె బ్రకాశించుచునే యున్నారు. అట్టివారి విషయము ముందు చూచెదము. అందుచే జ్ఞానస్వరూపమైన వేద శాస్త్రములు 'అభేదదర్శనం జ్ఞానం' (మైత్రేయుపనిషత్. 2. 2) అనురీతి

సాక్షిక దృష్టి నవలంబింపక, 'వర్ణాశ్రమాచారయుతా విమూఢాః కర్మాను సారేణ ఫలం లభంతే। వర్ణాధి ధర్మం హి పరిత్యజంతః స్వానందతృప్తాః పురుషా భవంతి॥' (మైత్రేయ 1. 13) వర్ణాశ్రమాచారయుతులైన మూఢులు కర్మానుసార ఫలితమును బొందుదురు. వర్ణాదుల ద్యజించినవారు తృప్తులై బ్రహ్మమును బొందుచున్నారు అనురీతి దమ జ్ఞానా స్వానము నకు నెల్లర నాహ్వానించియున్నవనియే దీని తాత్పర్యము.

విభాగములు-నియమములు

పై విషయముల ననుసరించియే సన్న్యాసియొక్క నియమాచారములును గలుగును. ఇందుకు అధికారవివాదమునవలె శ్రుతివాక్యములకును, స్మృతిపురాణాది వాక్యములకును దారతమ్యము గోచరము, 'శ్రుతి స్మృతి విరోధేతు శ్రుతిరేవ గరీయసీ' (జాబాల)అనురీతి శ్రుతియే ప్రమాణముగాని తద్విరుద్ధ స్మృతులు ఆచరణయోగ్యములుగానేరవు. సన్న్యాసనియమములు సన్న్యాసియొక్క వైరాగ్యతీవ్రతననుసరించి అనగ ఆత్మానుభూతిననుసరించి నియమితములు. అందుచేనొకనికి నియమమైయున్నది, మరియొకస్థానమున నున్నవానికి ననావశ్యకమై యొప్పారును. పూర్వము సన్న్యాసకాల మీమాంసలో నుత్తమునకు నాశ్రమ సోపానముల నన్నింటి నధిరోహించి తరింప నవసరమెట్లు లేదో అటులే సన్న్యాస నియమపాలనము గూడ నుండునని శ్రుతి తాత్పర్యము. అందుచే బ్రతిసన్న్యాసియు ముందు బేర్కొనబడు కుటీచకాది క్రమమున నవధూతస్థితి కెగబ్రాక నవసరము లేదు. దాని నిర్ణయించుటకైనను బరులకు సాధ్యపడనిఅగోచర సంస్థితియది.

అందుచే సాధకుడు సన్న్యాసకాలముననే తదనుగుణ సన్న్యాసస్వీకరణము గావించి, పర నియమముల బాలింప బాధపడక, స్వస్థితికనుగుణ నియమపాలనము గావించుటయే ముఖ్య ధర్మముగనున్నచో నచిరకాలమున ఉన్నతస్థానము ను అతడుబొంద శక్తుడగును. అట్లుగాక లోకేషణాబద్ధుడై, స్వస్థానము ను దప్పి, పరభయమున వ్యవహరించుచో అభివృద్ధి లేకుండుట యటులుండ పతనమునకుబాలుబడును. మరియు, తా సన్న్యసించు కాలముననే స్థితినుండి గ్రహించినది సక్రమాత్మ పరీక్షతో దెలిసికొని, తన స్థితికి బైనగల నితర సన్న్యాస సంస్థితుల లక్షణముల తానెరింగి, దినదినము నెంతవరకు పై లక్షణముల దా బొందుచున్నదియు నవగాహనము గావించుకొనుచు, నిత్య ఆధ్యాత్మికతృష్ణాయుక్తుడై యున్నచో నెట్టి ప్రమాదములు లేక సున్నిత మార్గగాముడగును. కావున సన్న్యాసము నర్థించువాడు పూర్వాపరముల నిట్లు గ్రహింపవలయునని హెచ్చరిక. అందుచే సన్న్యాస సోపానమును శాస్త్రానుసారము చూచెదముగాక.

సన్న్యాసోపనిషత్తులు ముఖ్యముగా 17 గలవు. అవి ఏక కంఠముగ సన్న్యాస వివరములన్నింటి నొసంగును అవి సన్న్యాసము ను 'కుటీచకో బహూదకో హంసః పరమహంస ఇత్యేతే పరివ్రాజకాశ్చతుర్విధా భవంతి' (శాట్యాయనీ.11) అని నాల్గు విధములుగా విభజించినవి. చతుర్థమైన పరమహంస స్థితిని నింక విభజ్య మొనరించి, షడ్విధముగ నారద పరివ్రాజకాది యుపనిషత్తులు గావించి, 'సన్న్యాసః షడ్విధో భవతి కుటీచక బహూదకో హంస పరమహంసః తురియాతీతో౽వధూతశ్చేతి' (5) అని నిర్ణయించినవి. అందు కుటీచకుడు శిఖా యజ్ఞోపవీత దండ కమండలు ధరుడై కౌపీన కంథాదుల గలిగి, మాతృపితృ

గుర్వారాధనపరుడై, ఒక్కచోటనే భుజించుచు, త్రిపుండ్రధారియై యుండును. బహూదకుడు కుటీచకునివలె బూర్వ లక్షణముల గలిగి, ఏకాన్నభోక్తగాక మాధుకరభోక్తయయి యుండును. దేశముల బర్యటించుచు, గురుసేవ జేయుచు నుండును. హంస నామక సన్న్యాసి జటధారియై, త్రిపుండధారియై, మాధుకరాశనశీలుడై, కౌపీనధారియై గ్రామమున నొక దినము. నగరమున నైదు దినములు, క్షేత్రమున సప్తదినముల మాత్రము వసించుచు దేశాటనపరుడైయుండును పరమహంస సన్న్యాసి శిఖాయజ్ఞోపవీతాది రహితుడై, అయిదు గృహముల మధూకర గ్రహణము గలిగి, కరపాత్రియై, ఒక కౌపీనము, శాటితో సర్వత్యాగియై యుండును. ఇతనికి వైణవ దండముండును. వృక్షమూల శూన్యాగార, స్మశానవాసియై దిగంబరుడుగ గూడనై, ధర్మాధర్మాదిక కాంక్ష లేక ద్వైతవర్జితుడై యుండును. ఇతడు 'సర్వవర్ణేషు భిక్షాచరణం కృత్వా' (భిక్షుక) చాతుర్వర్ణ ములనుండి భిక్షాస్వీకరణముల గావించుచు, ఆత్మనిష్ఠాపరుడై యుండును. తురీయాతీతుడు హస్తాపేక్షలేక నోటితోనే భుజించును. దిగంబరియై చరించుచుండును. ఆవధూత నాబడు ఆరవ సిద్ధుడు పూర్వ నియమము లన్నియులేక, అజగరునివలె సర్వవర్ణముల నుండి ఆహారమును గైకొనుచు సర్వాతీతుడై విరాజిల్లును.

ఇందు 'పరమహంసాది త్రయాణాం న కటి సూత్రం. కౌపీనం న వస్త్రం న కమండలుర్న దండః సార్వవర్ణైక భైక్షాటనపరిత్వం జాత రూపధరత్వం విధిః' (నారదపరివ్రాజక.౫) పరమహంస, తురీయాతీత ఆవధూతలు మొలత్రాడు, కౌపీనము, వస్త్రము, కమండలము, దండములు లేక సర్వవర్ణములనుండి భిక్షగైకొనుచు, దిగంబరత్వమునగూడ నుందురు.

వారికి ధ్యానించుటకును, వచించుటకు, శ్రవణము చేయుటకును ఏదియు నుండదు. దేవపూజ, తీర్థయాత్ర ఉత్సవాదులకు దూరులు. వీరికి సర్వ ద్వంద్వములు అభావములు. 'సర్వ విద్యా పాండిత్యప్రపంచం భస్మీకృత్య.... స్వపూర్వాపన్నాశ్రమాచార విద్యాధర్మప్రాభవమనుస్మరన్ త్యక్తవర్ణాశ్రమాచారః.... సర్వదానున్మత్తో బాలోన్మత్త పిచాచవత్ ఏకాకీ సంచరన్' (తురియాతీతావధూతోపనిషత్తు) సర్వవిద్యా పాండిత్యముల విడిచి, స్వపూర్వ వర్ణాశ్రమాచారముల వర్జించి, బాలోన్మత్త పిచాచమువలె ఏకాకిగా సంచరింతురు. 'స్వరూపానుసంధానవ్యతిరిక్త సర్వేతర శాస్త్ర' ముల వర్జించి, 'మంత్ర తంత్ర వ్యాపార'ములు లేక 'న ప్రణామ కీర్తన పరః నమస్కరించుట, సంకీర్తనము గావించుటలులేక నుందురు. 'కర్మాచార విద్యాదూరః । న పరివ్రాణ్ణామసంకీర్తనపరః' (సన్న్యాస. ఉ.69) కర్మాచార, విద్యాదుల వీడును. నామసంకీర్తన పరివ్రాజకునికి గూడదు. ఇట్లు ఆ యా స్థితులనున్న సన్న్యాసులగూర్చి ఉపనిషత్తులు వివరించియున్నవి. ఆ ఉపనిషద్వాక్యములు, ఆ సన్న్యాసుల నా నియమ బద్ధుల గావించుటకై ఏర్పడక వారి స్థితులమాత్రమే తెలియజేయుచు, వానికై కృషి సల్పు జిజ్ఞాసువులకుదోధ్బోధ కారణముగమాత్రము ప్రవర్తించు నని గ్రాహ్యము.

మరల 'వైరాగ్యసన్న్యాసీ జ్ఞాన సన్న్యాసీ జ్ఞాన వైరాగ్య సన్న్యాసీ కర్మ సన్న్యాసీతి చాతుర్విధ్యముపాగతః (సన్న్యాస. 2.1?) అనురీతి సన్న్యాసులు నాలుగువిధములు. పూర్వ పుణ్య పరిపాకమున వైరాగ్యముదయించి సన్న్యసించువాడువైరాగ్యసన్న్యాసి. శాస్త్రాధ్యయనముచే పుణ్యపాపలోకానుభవము లనెరింగి, దేహశాస్త్ర లోకవాసనల త్యజించి, సాధనచతుష్టయ సంపన్నుడై

సన్న్యసించినవాడు జ్ఞానసన్న్యాసి. క్రమముగ నన్నింటిని అభ్యసించి, అనుభవించి, జ్ఞానవైరాగ్యములుగలిగి సన్న్యసించువాడు జ్ఞానవైరాగ్య సన్న్యాసి. క్రమముగ బ్రహ్మచర్యాది ఆశ్రమముల దాటి, వానప్రస్థము నుండి సన్న్యసించువాడు కర్మ సన్న్యాసి. ఇతనికి వైరాగ్యము న్యూనము.

అటులే, విద్వత్, వివిధిష, మర్కట, ఆతురములనియు సన్న్యసము విభజ్యము. జన్మాంతరకృత పుణ్యకర్మచే జ్ఞాన, వైరాగ్యోదయము గలిగి, బ్రహ్మచర్యమునుండియే సంసారమును వర్జించి, పూర్ణహృదయుడై దిరుగుచుండును. వివిధిషసన్న్యాసి వైరాగ్యాదిక లోపముచే గురువునాశ్రయించి, సన్న్యసించి, దండ కమండలాదుల గ్రహించి, సాధనల మునుంగుచు నుండును. మర్కటసన్న్యాసి యీతిబాధలచే సన్న్యసించి కాలక్షేపము గావించుచు, సాధనాపాటవమున నభివృద్ధి గాంచుచునుండును. ఆతురుడు అవసానకాలమున సన్న్యసించును.

అందుచే, సన్న్యాసి నియమముల నిదమిత్థమని నిర్ణయించుట, శాసించుట, శ్రుతిశాస్త్రమునకే సాధ్యముకానిచో నిక స్మృత్యాదులుగాని, యితరముగాని ఏమి చేయగలవు ? అట్లు సంపూర్ణ విరాగిగా నున్న వానిని 'న సురాం పిబేత్' 'న పర దారాం గచ్ఛేత్' అని శాసించుట అసందర్భము. అతనికి అవి అవసరములు కానేకావు. సాధకునకుమాత్రమే అట్టి విధి నిషేధములు కర్తవ్యములు. 'అహం బ్రహ్మేతి నిశ్చిత్య అహం భావం పరిత్యజ' (6. 101) అహం బ్రహ్మ భావమును నిశ్చయించి, అహం మమ భావముల ద్యజింపుమని తేజోబిందు ఉపదేశించినట్లు అహంభావ

పర్జితునకుగాక దాని సాధింపచూచు వానికై కొన్ని నియమములు గలవు. 'వేదశాస్త్రాణి చాన్యాని పదపాంశుమివ త్యజేత్' (బ్రహ్మవిద్య, 30) పాద ధూళివలె వేదాదిశాస్త్రముల ద్రోసివేయుము అను స్థితికిగాక, గొందరికి 'సర్వేషు వేదేషు ఉపనిషదమావర్తయేత్' (అరుణేయ. 2) సర్వ వేదము లందు ఉపనిషత్తుల బఠింపుము అనుట అవసరము అగును. 'ఔషధవద శన మాచరేత్' (అరుణేయ. 2) ఔషధమును సేవించునట్లు దేహరక్ష ణార్థము భుజింపుము. 'వర్ణాశ్రమాచారయుతా విమూఢా.... వర్ణాది ధర్మం హి పరిత్యజంతః' (మైత్రేయ. 1. 13) వర్ణాశ్రమధర్మముల గలవాడు మూఢుడు, కాన వాని బరిత్యజించి, అనగ 'దేహజాత్యాది సంబంధాన్ త్యజేత్' (బ్రహ్మవిద్య. 29) దేహసంబంధములైన వర్ణాదికమును ద్యజించి, 'ప్రాణసంధారణార్థం' భుజించుచు, వర్ణాశ్రమ వివర్జితుడై 'సర్వ వర్ణేష్వజగరవృత్త్యాహారపరుడై, (నారద పరివ్రాజక. 5) యుండువానికి, బూర్వదశలలో గుటీచక, బహూదక త్వస్థితులలో భిక్షానియమము లేర్పడుట సహజమే, అయాచితమైన ఆహారమును, ఆరోగ్యభంగము కానట్టి దానిని స్వీకరింపవలెను. అటులే సన్న్యాసోపనిషత్తు 'చతుర్వర్ణే షు భిక్షాచర్యం చరేత్' (1) నాలుగు వర్ణములలో భిక్షను గైకొనవలెను అని బోధించుచున్నది. ఈ యుపనిషత్తు యింకను విశాలభావమును జూపించుచు, 'చరేన్మాధూకరం భైక్షం యతిర్ మ్లేచ్ఛకులాదపి।' (2.71) మ్లేచ్ఛాది కులములనుండి యైనను మాధూకర భిక్షాదుల యతి స్వీకరింప వలెను అనియు విశదపరచియున్నది. పరమహంస పరివ్రాజకముగూడ 'శరరసంధారణార్థం చితుర్షు వర్ణేష్వభిశప్త పతితవర్జితేషు' అనియు బోధించుచున్నది. ఆ విధముగ సన్న్యాసి 'అతివర్ణాశ్రమియై' (పరబ్రహ్మ) 'లోకానువర్తనం త్యక్త్వా త్యక్త్వా దేహాను వర్తనం। శాస్త్రాను వర్తనం

త్యక్త్వా సాధ్యాసాపనయం కురు' (3) లోక దేహ శాస్త్రముల ననుస రించు నియమవిధుల ద్యజించి, అవి అధ్యాస యగుటచే నా యధ్యాసను నశింపజేయుము అని సన్న్యాసికి అధ్యాత్మోపనిషత్తు ఆదేశించుచున్నది.

ఇక ముండన జటాదిక నియమములు, దండధారణాది నిబంధనములు, అధయన్యాదిక అభ్యాసమును లోకమున వ్యవహరించు విభాగములలో గల నియమములన్నియు, గుటీచకాది ప్రాథమిక స్థితి నున్న వానికే గాని పరమహంసస్థితునికి గానేరవు. అన్వయానన్వయరీతుల ఆత్మ పరీక్షచే నెవనికివాడుగా నిర్ణయించుకొనగలడు గాని యితర అపేక్ష గాని, శాసనము గాని యిందు గానరాదు. అటులే ఉన్నచో నతడు సన్న్యాసియే గాడని నిర్ణయము. అతనికి వైరాగ్యమే ప్రధానముగాని అన్యమేమియు గానేరదు. ఆ వైరాగ్య అభివృద్ధికై యుపయుక్త నియమముల శాస్త్రము నుండియు, గురువునుండియు, స్వాత్మ ప్రబోధమునుండియు గ్రహించి, పాటించి, ఉత్తీర్ణత బొందుటయే అతని గమ్యముగాని వైరాగ్యేతర కర్మ ప్రవృత్తులు, లౌకిక వ్యవహారములు, అనినీతి కార్యములు, మొదలగు సాంఘిక ప్రవృత్తులతో నతనికెట్టి సంబంధమును లేదు, ఉండదు. వాని కతీతుడతడు. వాని నా స్థితినుండియే గ్రహింపవలెను గాని, లౌకిక దృష్టి గాంచుట దోషభూయిష్టము, అసంగతము, అనుచితము.

ఈ భావముననే శంకరుడు గూడ 'జాత్యాదీన్ సంపరిత్యజ్య' (ఉ. సా. 2. 15-8) 'హిత్వా జాత్యాది సంబంధాన్' (ఉ. సా. 2. 18. 76) 'త్యక్త్వా జాతికులాశ్రమేష్వభిమతం' (వి.చూ. 378) 'త్యజాభిమానం కులగోత్ర నామరూపాశ్రమేషు' (వి.చూ. 298) 'అయమేవ య తేర్ధర్మః

కర్తవ్యో మోక్ష కాంక్షిణః। నైవ స్నానం నాపి జపో న పూజాపి న కీర్తనం॥' (మ వా. ద. 22ర) నన్వయించుచు తెలిపియున్నాడు. 'యతీనాం ప్రశమో ధర్మః' యతులకు శాంతమే ధర్మము.

సన్న్యాస ప్రారంభము

సన్న్యాస సంప్రదాయము జైన, బౌద్ధ, సన్న్యాసోద్భవ ఫలితమున బరిణమించినదని గొందరు భావించెదరుగాని పూర్వ గ్రంథ మట్టి అపోహల నివారించును. సన్న్యాస విధానము ఉపనిషత్ప్రబోధితమే గాని కాలాంతర జన్యముకాదు. ఋగ్వేదమున ముని, యతి, పదములు తరచుగ గానబడును. అందు ముని పదము ముఖ్యముగా సన్న్యాసు కన్వయమనియు, వారే 'వాతరశన కేశులు' (ఋ 10 136. 2) గా బేర్కొనబడి, మాసిన పసుపువస్త్రధారులనియు దెలియుచున్నది. అనగ వీరు దీర్ఘకుంతలములగలిగి యుండువారు These attributes of long hair and yellow soiled garments are typical of ascetics in the full-fledged system of ascetism.[161] దీర్ఘజట, మాసిన పసుపు వస్త్రములు, నాటి సన్న్యాసపద్ధతిని గల సన్న్యాసుల సూచించునని ఘుర్యే తెలుపుచున్నాడు. తైత్తిరీయారణ్యకమునగల 'వాత రశనా హవా ఋషయః శ్రమణా ఊర్ధ్వరేతస్కు'లనియు దెలియబడుచు,

---

161. Prof. G.S. Churye : Indian Sadhus, p 12.

So, here we find that the Sramanas were naked and chaste.[162] కాన శ్రమణులు దిగంబరులై, బ్రహ్మచారులుగా దెలియ బడుదురని హరదత్తశర్మ వచనము. తైత్తిరీయారణ్యకములో, బ్రజాపతి తపమాచరించి, తన శరీరమును చలింపజేయ, 'తస్య యన్ మాంసం ఆసీత్ తతోఽరుణాః కేతవో వాతరశనా ఋషయ ఉతతిష్ఠన్' అతని మాంసమునుండి అరుణ, కేతు, వాతరశనులను త్రివిధ ఋషులుద్భవిం చిరి. అతని గోళ్లవైఖానసులుగను, కేశములు వానఖిల్యులుగను రూపొందిరి అనుచో టవాతరశనులు ఋషులనిస్పష్టము. ఇట్లుThe naked sages, who sometimes clothed themselves in yellow or dirty garments, are to be met wiih in the Rig-Veda also. దిగంబరులు, పీతవస్త్రధారులు, మలిన వస్త్రధారులైన సన్న్యాసులు, ఋగ్వేదమునగూడ గానబడుదురు అని హరదత్తశర్మ, ఘుర్యే పండితు లను వక్కాణించియున్నారు. అంత, కాలాంతరమున వారు సన్న్యాసులని పరివ్రాజకులని బిలువబడిరి అనియు ఘుర్యే వాదము. ఉపనిషత్తుల జూచి నచో, 'శ్వేతకేతు ఋభు నిదాఘ జడభరితర్షభ దూర్వాస సంవర్తక సన త్సుజాత వైదేహ వటసిద్ధ శుక వామదేవ దత్తాత్రేయ రైవతక గోరక్షా వధూత' (నారద పరివ్రాజక) 'అథ పరమహంసో నామ సంవర్తక అరుణి శ్వేతకేతు జడభరత దత్తాత్రేయ శుక వామదేవ హారీతక' (భిక్షుక యాజ్ఞవల్క్య) 'కుటీచకో నామ గౌతమ భరద్వాజ యాజ్ఞవల్క్య వశిష్ఠ

---

162. Prof. Hardatta Sharma : History of Brahminical Asceticism, p 19.

ప్రభృతయః' (భిక్షుక) మొదలగు సన్న్యాసుల నామములు స్పష్టము. అటులే సనకసనందనాది పంచకము, కపిల దేవళాదులును ప్రసిద్ధులే.

సంప్రదాయములు-దత్తాత్రేయ

వీరిలో దత్తాత్రేయునిపేర నొక సంప్రదాయముద్భవించి నేటి దనుక వ్యవహారమున నున్నది. పై సన్న్యాసుల గాథలు పురాణములలో గూడ వర్ణితమై, దత్తాత్రేయుడు కాల క్రమమున విష్ణ్వవతారముగ ప్రఖ్యాతి నొంది, భాగవత, మహాభారత, బ్రహ్మాండ, మార్కండేయాది పురాణములలో స్తుతింపబడెను. దత్తాత్రేయోపనిషత్తులో నితడు అత్రి అనసూయల కుమారుడుగ జిత్రింపబడి, మహాయోగిగను, అవధూతగను దెలుపబడి, అతడు సచ్చిదానందరూపుడై, బాలునివలె, ఉన్మత్తునివలె, పిశాచమువలె, బరమహంసచందము బ్రవర్తించుచుండెననియు దెలియును. హైహయ, కార్తవీర్యార్జునుని పౌరోహితుడీ పరమహంస దత్తాత్రేయుడౌ అగునో కాదో తెలుప నశక్యముగాని, యితడు తన్మయుడై, స్త్రీ పరివేష్టితుడై శాక్తేయ లక్షణములు గలవాడై యుండునట్లు పురాణగాధ అని ఘుర్యే కథనము.[163] అయినను అతడు అవధూతగనే ప్రఖ్యాతము. గిర్నార్ పర్వతమున నితని పాదముద్రలు గలవనియు తెలియుచున్నది. నాగసాంప్రదాయిక సన్న్యాసులు గొందరు యితని, ఆరాధ్యదేవతగ నారా

163. Prof. G. S. Ghuyre : Indian Sadhus, p 39.

రు, అటులే శంకర దశనామముల వారుగూడ గొందరు యితని
చెదరు. శైవ సంబంధముగల జోగులుగూడ నుత్తరహిందూస్థాన
భితని నర్చించెదరు. మహారాష్ట్రములో బ్రస్తుతము ఎక్కువగనున్న
ఆరాధనము 'మహానుభావ' సంప్రదాయము, తర్వాత నభివృద్ధి
పట్లు ఘుర్యే నమ్మకము. ఈ సంప్రదాయము క్రీ. శ. 1268 వ
రమున చక్రధరునిచే బ్రారంభింపబడినది. ముఖ్యముగ మహా
మున జ్ఞానసాగరేంద్రసరస్వతి అను అవధూతచే దత్తావధూతకు
వ్యమొసంగబడి, అతనినుండియే మహారాష్ట్రమున చైతన్య పట్ట
సన్న్యాస సంప్రదాయమొందు నెలకొనబడెను [164] అతడు 15 వ
వాడు. క్రీ.శ. 1678-1731 వ సంవత్సరము జనించిన నృసింహ
తి అను పరమహంససన్న్యాసి, మహారాష్ట్రమున దత్తారాధనమును
వ గావించి, దత్తునివలె బాలతుల్యముగ యుండినట్లు ప్రతీతి. అట్లు
పూర్వ సన్న్యాసమున, ఉపనిషత్పురాణముల తర్వాత, దత్తాత్రేయు
గల ప్రసిద్ధి ఎవరికిని లేదు. ఆతని జీవిత విశేషములు చాలవరకు
బడకున్నను, అతడు మతముల, సంప్రదాయముల స్థాపింపకున్నను,
ప్రఖ్యాతి నార్జించి, కాలాంతరమున ననేక సంప్రదాయముల
ధ్యదేవతయై పరిఢవిల్లుట చాల అద్భుతము, అసాధారణము.

— —

164. Prof. G S. Gourye : Indian Sadhus, p 24.

వర్ధమాన మహావీర

దత్తు నివలెగాక విస్తార యశమును సంపాదించి, ప్రత్యేక సంప్రదాయమునుగూడ స్థాపించిన మహావీర వర్ధమానుడు సుప్రసిద్ధుడే ఒక కాలములో భారతదేశము నంతటిని జైనమతమే ఆక్రమించియున్నదా అనునట్లు వ్యాప్తి జెందించిన మహానుభావుడితడు. Rishal ha seems to have started the school of thought, ascetic and lay, which in the hands of Mahavira culmina'ed in what is known as Jainism.[165] జైనమతమని మహావీరుని హస్తములచే రూపొందిన యీ సన్న్యాస, గృహస్థ సంప్రదాయము ప్రాచీన ఋషియైన ఋషభునిచే ప్రారంభింపబడినట్లు గలదు. ఇతడు బ్రహ్మచర్యముననే సన్న్యసించెను. ఋషభుని పిమ్మట 24 వ తీర్థంకరుడుగ నాతడు క్రీ.పూ. 599 లో నవతరించినట్లు చరిత్ర. ఇతడు పార్శ్వనాథునియొక్క నిర్గంథ సంప్రదాయమునకు జెందినవాడు. వర్ధమానుడు మౌనియై, దేశమున విరివిగ బర్యటించి తీవ్ర సాధనల మునుంగుచు సన్న్యసించిన పది వత్సరములకు అజీవక శాఖకు తీర్థంకరుడై రూపొందెను. కేవల జ్ఞానసంపన్నుడై, సామాన్యమైన సంస్కృతభాషలో గాక ప్రాకృత భాషలో ననుచరుల బ్రబోధించుచు ప్రశస్తి నార్జించి, సుమారు 600 మంది శిష్యులతో బరివృతుడై పర్యటి చుచుండువాడు. అతడు తన తపోబలమున ననేక సిద్ధులగూడ సంపాదించెను ఆతడు వేదముల నిరసింపక, నందుగల ననేక సమస్యల దీర్మానించెను. అతనికాలములో పదునొకండుమంది ముఖ్యశిష్యుల నేరి తనకుగల 4400 అనుచరులకు, వారి నాయకులనుగా నొనరించెను. వైశాలిలో గల క్షత్రియ గ్రామమున జనించినను, దేశమునంతయు దిరిగి, సన్న్యాసుల ననేకుల

165. Prof. G.S. Ghurye : Indian Sadhus, p 2.

జేర్చి, దేశవ్యాప్తముగ జైనమత సిద్ధాంతముల వెదజల్లి, క్రీ పూ. 527 వ సంవత్సరము, 72 వ సంవత్సర ప్రాయమున శిష్యులకు బోధించుచు, మహా నిర్వాణమును బొందెను. మహావీరునకు, నాటికి 14000 పురుషులు, 36000 స్త్రీలు శిష్యులుగ నుండిరి. వీరందరు సన్న్యాసమును గ్రహించిన వారు. గృహస్థులు అయిదు లక్షలకు మించి యుండువారు. అంత నీ జైన మతము చాల ఆకర్షవంతమై, దేశమును పూర్తిగ వ్యాపించినట్లు నేడును చిహ్నములు గానుపించును. అందుచే మహావీరసంప్రదాయ సన్న్యాసము గూడ శంకరపూర్వ సన్న్యాసములలో ప్రముఖమైనదని విదితము. నేటికిని దాని యనుచరులు ఉత్తరదేశమున గోచరము. ఋషభదేవునితో ప్రారంభించిన యీ జైనసన్న్యాసమువలన సన్న్యాస విధానము ప్రాచీనమని సుస్పష్టము.

గౌతమ బుద్ధ

అటులే, ప్రపంచవ్యాప్తమైయున్న బౌద్ధ సంప్రదాయము గూడ నతి ప్రాచీనము. అతని తేజోమూర్తి అద్భుతమై, నాటినుండి నేటిదనుక జిజ్ఞాసు లోకము నుత్తేజమొనరించుచు, ఆధ్యాత్మిక వికాసమును బ్రసాదించుచున్నది. ఇతని జీవితవిశేషములు ఆశ్చర్యానందదాయకములై ఉపదేశములు సర్వాకర్షణీయములై ,యుండుటచే నితనిగూర్చి ఎఱియనివారుండరు. సౌరభమున నతని సంప్రదాయసిద్ధాంతములకుపూర్తిగ ఒకఖండమే వినియోగింపబడియున్నదిగాన

నందు వివరముల జూచెదముగాక ! అతని కాలము నంతటిని ధర్మప్రబోధమునకే వినియోగించి రాజాధిరాజుల దన ప్రశాంత పాదారవిందజనిత శీత కరణముల నాకర్షించి, తన అహింసా సిద్ధాంతమును సర్వావలంబనీయముగ నొవర్చిన దిట్ట గౌతమబుద్ధుడు. తన కరుణాదృష్టుల గష్టజీవుల గాంచి, వాని రక్షింప, సర్వత్యాగమొనరింప సంసిద్ధుడైన అసమాన త్యాగమూర్తి. అందుచే దన సన్న్యాస సంప్రదాయమున సర్వ వర్ణములకు అవకాశమొసంగి, మహావీరునివలె స్త్రీలకుగూడ సమానస్థానమొసంగియున్న విశాల హృదయుడు బుద్ధుడు.

మహావీర, గౌతములకు సన్న్యాస నియమావళి అధికముగ వేదాంత మతమునుండియే గ్రహింపబడియున్నను, వానిలో దశనామాది విభేదములు గానిమరియితరవిభేదములుగానిలేకసన్న్యాసమునువిశాలమొనరించి పూర్వము దూరముగనున్న దానినిఅందరికందుబాటుగనుండునట్లు గావించిరి. అందుచే నిందువర్ణధర్మములు దూరముగావింపబడి, ఉపనయనాదికము ఒక అర్హత యను నిబంధనము దొలగింపబడెను. ఈ సన్న్యాసి ద్వయముయొక్క కృషి త్యాగములచేతనే సన్న్యాసము బహుళ వ్యాప్తి నొంది, పూర్వమల్ప సంఖ్యాకులుగనున్న సన్న్యాసగణము సహస్రములదాటి లక్షలనందుకొనుట గమనార్హము. సంసారమున గల అల్పత్వ, క్షణికత్వ, దుఃఖత్వముల, బ్రస్ఫుటక్రియ జిజ్ఞాసువుల ముందుంచుటలో వీరిరువురు అసాధారణ ఆదర్శ త్యాగధనులై, సాధనసంపన్నులై, ఆత్మానుభూతి గలిగినవారై యుండుటచే వారి మతములు అంతగ బహుళవ్యాప్తి జెందినవి. అది భరత ఖండముయొక్క అదృష్టము. ఏ జీవితము నవలంభించినను మానవునకు త్యాగము ప్రధానమగుటచే నీ యిరువురు మహాపురుషులు, సన్న్యాసముయొక్క

మహోత్కృష్టి తను ప్రజానీకమునకు విదితపరచి, బహు సంఖ్యాకుల నందు ప్రవేశింపజేయగల్గుట వారి అసమాన, ఆదర్శ త్యాగమహిమయే యని వేరుగ దెలుప నవసరములేదు

శంకరాచార్య

వారి వెంటనే అరుదెంచిన శంకర భగవత్పాదుని విషయముల బూర్వమే చాలవరకు జూచియున్నాము. an ascetic star of the first magnitude. [166] ఉన్నత శ్రేణికి జెందిన ఒక సన్న్యాస నక్షత్రముగ శంకరుని ఘుర్యే వర్ణించియున్నాడు. పూర్వ సన్న్యాసమును బహుళ వ్యాప్తముగనున్నను, అందుగల లోపముల సవరించి, సంస్కరింప నాత డుద్యుక్తుడై. సన్న్యాసమునకు గౌరవ ప్రతిష్ఠల నార్జించి పెట్టెను. జైన బౌద్ధముల సన్న్యాసము సామాన్యమై, పాత్రాపాత్ర పరీక్షల ననుసరింపక స్వీకరింపబడుటచే నది సమర్థుల గప్పివుచ్చినదేమో ' అని దోషను. కాని, శంకరురు, వేదాధ్యయనపరుడైన అగ్రవర్ణజునకే సన్న్యాసమర్హ మని నిర్దేశించుటచే నొక గొప్ప మార్పు అందు ప్రవేశించెను. సమగ్ర శాస్త్రాధ్యయన పరులకే అందు అవకాశమేర్పడినట్లు అయ్యెను. ఉపనిషదాదుల గానబడని సన్న్యాస సంఘముల, బౌద్ధ జైనముల ననుసరించి శంకరుడును

---

166. Prof. G. S. Ghurye : Indian Sadhus, p 52.

నాలుగు పీఠములను దశనామములను నిర్మించెను. పూర్వోక్తచందము దశనామ ఆవిర్భావ విధానము అవ్యక్తముగ అవిస్పష్టముగ నున్నను అత్యంత శక్తి సంపన్నుడై, అద్భుత మేధాయుక్తుడై, సుమారు 16 సంవత్సరముల కాలములో సద్గ్రంధ రచనము, బహుళ ప్రచారము, దేశవ్యాప్త పర్యటనము, అసంఖ్యాక శిష్యగ్రహణము మొదలగు మహత్కార్యముల నొనరించి, సన్న్యాస సంప్రదాయమునకేగాక, భారతీయ తాత్త్వికదృష్టిలో, నందును హైందవ సంస్కృతీ రూపమునే మహత్తర పరిణామము నొందించి, వినూత్న దృక్పథము గలిగించిన శంకరునిమూర్తి నెవరు వర్ణింప గలరు। అది ఒక శక్తి స్వరూపము, దివ్యము. కాని అంతవరకు వేదముల నుండి అనుస్యూతముగ నరుదెంచుచు జైన బౌద్ధములలో విశ్వరూపము దాల్చెనో అనునట్లు విజృంభించిన భిక్షుకీ, బ్రహ్మవాదినుల ప్రవాహము నతడు తుదముట్టింప నెంచెను. అందుచే ఉభయభారతిని ఆరాధ్య దేవతగ గౌరవించినట్లు చరిత్ర దెలుపుచున్నను ఆమెకు శంకరుడు సన్న్యాసమున కవకాశ మొసంగలేదు. అతనిలోని పురుషత్వము ముందుకేతెంచి, స్త్రీ పరాధీనత్వమును మనువువోలె పునఃప్రతిష్ఠ గావింపదలచియుండును. కాని భారతదేశమునగల అసంఖ్యాక శంకరేతర సంప్రదాయముల నది విస్తార వ్యాప్తి గలిగియుండి, స్త్రీలోకమున శంకరానంతరముగూడ ననేక సన్న్యాసినులుదయించినట్లు చరిత్ర తెలుపుచున్నది. అయినను, శంకరు ప్రఖ్యాతి తన వ్యక్తిత్వమునకే గాక సన్న్యాసమునకు, భారతీయ సంస్కృతికే ఒక మహదలంకారము. ఆ మూర్తి చిరస్మరణీయుడు, అమరుడు వందనీయుడు.

శంకరానంతరము

శంకర పూర్వ సన్న్యాసరీతులలో జైన, బౌద్ధములు కాక మిగిలినవన్నియు చరిత్రాకథనమున దూరములై, అందనివై యుండుటచే వివరములు మనకు రాలేదు. వాని పరిశీలించి శ్రుతి స్మృతి పురాణేతి హాసముల, నితర గ్రంధముల బహుళముగ గవేషణము నొనరించినగాని విషయ సేకరణము సాధ్యముగాదు. అది ప్రత్యేక కృషి సాధ్యము అట్లుగావించుచో ననేక వినూత్న విషయములు గోచరించును. కాని, శంకరానంతర సన్న్యాసలోక పరిచయము చరిత్రాత్మకమగుటచే బ్రస్ఫుటము బహుళము. ఒక్కొక సంప్రదాయ కథనమే యొక్కొక గ్రంథముగ రూపొందును. కాన, ఇందు అతిసూక్ష్మ విధానముగ గొన్నింటిని మాత్రము చూచెదముగాక :

పూర్వము ప్రస్తావింపబడిన దత్త సంప్రదాయమువలె గాపాలిక, పాశుపతములు అతి ప్రాచీనములు. వారితో శంకరునికి గలిగిన వాద ప్రతివాదములు శంకర విజయాది గ్రంథముల వ్యక్తము. వీరినిగూర్చి మైత్రేయ అథర్వశిరోపనిషత్తులలో గూడ సూచనలు గలవు. వీరు కాల క్రమమున బహుళ వ్యాప్తి నార్జించి, దేశము నెల్లెడల ప్రసరించి, అసంఖ్యాక అనుచరుల గలిగియుండిరి. మహారాష్ట్రమున మహావ్రతులనియు తెలియబడుచున్నారు. దక్షిణమున కంచి ప్రాంతములగూడ బ్రసిద్ధముగ వీరు గలరు. వీరు ముఖ్యముగ శివారాధనపరులై, శివాలయముల నాశ్రయించియు, దదనుగుణ మఠముల నిర్మించియు నుండిరి. వీరు త్రిశూలముల ధరించియుందురు. కపాలధారియైన శివశక్తుల నారాధించుచు గపాలముల పాత్రలుగ నుపయోగించుటచే వీరికా నామము గలిగెను.

శాక్తేయ సాధనా విధానములగూడ వీరు అనుసరించెదరు. స్మశానవాటికల నివసించు అఘోర సంప్రదాయముగూడ దీని శాఖయే యగును భైరవ భైరవి ఆరాధనము వీరికి ముఖ్యము. తంత్రశాస్త్రము ప్రధానము. రక్త మాంసముల తమ ఆరాధ్య దేవతకు నివేదించుట, మద్యమాంసాదుల నుపయోగించుట, మొదలగు ఆచారములవలన వీరు భయంకరముగ ప్రజానీకమున దోచి, తమ అనుచరకోటిలోగాక నితర స్థానముల వీరు ప్రశస్తి నార్జింపజాలకపోయిరి.

శంకరానంతరమున, శంకర సన్న్యాస సిద్ధాంతముల నెదుర్కొని, దాని ప్రాభవము సడలింప యత్నించిన వైష్ణవ సంప్రదాయములు గొన్ని గలవు. అందు రామానుజీయము మాధ్వము ప్రధానములు. వీని సిద్ధాంత సంప్రదాయ నియమములు సౌరభమున తృతీయమైన వైష్ణవఖండ భాగముల వివరముగ గానబడును గాన నిట క్లుప్తముగ చూచెదముగాక. పూర్వ సిద్ధ వైష్ణవము నుద్ధరించి, పదునొకండవ శతాబ్దమునకు జెందిన రామానుజాచార్యుడు దీని స్థాపించెను. భాగవత, వాసుదేవ మతములనియు దీనికి నామాంతరములు పూర్వముండెను. సిద్ధాంతమునకై శంకరునివలె రామానుజుడును, ప్రస్థానత్రయములకు భాష్యముల విరచించెను. త్రిదండి సన్న్యాస సంప్రదాయము నితడు నెలకొల్పెను. విష్ణువే వీరి అధిష్టాన దైవము. అది కాలక్రమమున దక్షిణమున మాధ్వాచార్యునిచేతను, ఉత్తరమున నింబార్క, వల్లభ, కృష్ణచైతన్య మొదలగు ప్రజ్ఞావంతులైన భక్తాగ్రగణ్యులచే విరివిగ వ్యాప్తినొందుచు, రూపాంతరముల బొందుచు, భరతఖండమునంతటిని ఆక్రమించి యున్నది. పూర్వ సంప్రదాయములగల త్యాగ విద్యలకంటెనిందు సంకీర్తన, ప్రపత్తులకు ప్రాధాన్య మొసంగబడి

యుండుటచే సర్వాధికారులకు సులభసాధ్యముగ నుండుట దీని బహుళ వ్యాప్తికి గారణము. రామానుజ, మధ్వ సంప్రదాయములు, బ్రాహ్మణ జన్మలకే మిగుల యుపయుక్తమై, అందలి సన్న్యాసమునకు అవకాశము లుండు, వీనినుండి జనించిన అనేక సంప్రదాయములు స్త్రీ, శూద్రాదులకు గూడ, పంచములకు గూడ సన్న్యాసము నొసంగి దేశమున వ్యాపించి యున్నవి. ఉత్తరహిందూస్థానమున రామానంద సంప్రదాయము ముఖ్యము. ఈ సాంప్రదాయిక సన్న్యాసులు యజ్ఞోపవీతముల గలిగి, బైరాగులనియు సాధువులనియు ప్రఖ్యాతము. ఈ సాంప్రదాయిక మఠములు ఉత్తరదేశమున విస్తారముగ గలవు. రామానందుడు క్రీ. త 1300 సంవత్సరమున జనించెను.

అటులే గోరక్షనాథుడను సన్న్యాసి, కాణపంథా అను యోగ సంప్రదాయమును నెలకొల్పెను. ఇతడు భారతదేశమునే గాక యితర దేశములగూడ బర్యటించి, మక్కాకు గూడ వెడలియుండెను. ఇతని దృష్టి మహమ్మదీయులనుగూడ నాకర్షించి, శిష్యులనుగ జేర్చుకొనెను. అందుచే హిందూ, మహమ్మదీయ సమన్వయమునకు యతని కృషి మార్గగామి అయినది.

నాగ సంప్రదాయము త్తరదేశమున చాల ప్రముఖము. వారు శైవ వైష్ణవపరముగ ద్వివిధము. విద్యావ్యాసంగములకు కాంక్ష గొనని జిజ్ఞాసువులు యీ సంప్రదాయముల జేరుదురని వాడుక. శైవపరులు దేహమున భస్మమును ధరించి, మిక్కుటముగ రుద్రాక్ష ధారణము గావించెదరు. వైష్ణవులు తులసిమాలల ధరించి, ఊర్ధ్వ త్రిపుండ్ర ధారణమున నుందురు. ఇరువురు జటల కిరిటమువలె శిరస్సుపై జుట్టి యుంచెదరు. కౌపీనమును మాత్రముంచెదరు. శైవ, నాగులు త్రిశూలములు ధరింప, వైష్ణవులు

దీర్ఘముల్లైన పటగారులు నుంచుకొనెదరు. వీరిలో దిగంబరులుగగూడ నుందురు. ఎక్కడనున్నను వీరికి 'ధుని' అను అగ్ని ముందు వెలుగుచు నుండవలెను ఆ భస్మమునే దేహమున ధరించెదరు. మహమ్మదీయులచే హింసింపబడుచున్న సన్న్యాసుల రక్షించుటకు మధుసూధనసరస్వతియే యీ నాగ సాంప్రదాయమును నిర్మించి, వారిని యోధులుగ గావించెనని అందురు. కాని అతఃపూర్వమే యీ సంప్రదాయములుండినట్లు తెలియుచున్నది. శైవ, నాగులు ముఖ్యముగ గిరి, పురి, పట్టముల బొందియుందురు. వీరికి పీఠములవలె అఖాడా అను కేంద్రస్థానములుండును. అట్లు ఆరు ప్రఖ్యాత 'అఖాడా'లు వారికి కలవు. వానిలో ప్రాచీనమను అర్ధముతో 'జూనా' అఖాడా ముఖ్యము. దానికి బూర్వనామము 'భైరవ' అఖాడా. దత్తుడే యిచట అధిష్ఠాన దైవము. దీనికి సంబంధించినదే 'ఆవాహన' అఖాడా. ఇప్పుడు దీని ఆధీన అఖాడాలు ప్రయాగ, హరిద్వారము మొదలగు స్థానముల గలవు. అట్టిదే 'నిరంజనీ' అఖాడా. అట్లే 'మహానిర్వాణ' అఖాడా. ఈ అఖాడా సన్న్యాసులు, ఔరంగజేబు సైన్యములతో పోరాడి గెలుపొందినట్లు తెలియుచున్నది ఈ సంస్థకు గపిలాచార్యుడు ఇష్టదేవత. 'అతల' అఖాడా మరియొకటి. దీనికి గణపతి ఆరాధ్యదేవత. ఈ అఖాడాలలో దశ నామములన్నియు గలవు. ఈ పీఠాధిపతులు మండలేశ్వరులు అనబడుదురు.

గోరక్షనాథునివలె, హిందూ మహమ్మదీయ సమైక్యతకై కొన్ని సంప్రదాయములేర్పడి యున్నవి. వానిలో ఉదాసి, నిర్మల, సంప్రదాయములు రెండు ముఖ్యములు. ఉదాసి సంప్రదాయకులు శివ, విష్ణు, సూర్య, గణపతి, శక్తులను పంచాయతనముగ గ్రహించియు, కొరాను విషయ

శయముల సూర్యాదులవలె ప్రవేశించును 'జలసూర్యాది ప్రతిబింప వదాత్మప్రవేశశ్చ ప్రతిబింబవత్' (బృ. భా. 1. 4. 7) జల ములగల సూర్య ప్రతిబింబమువలె, ఆత్మ ప్రవేశించును అను వచనములు, ప్రవేశవిధానమును బోధించుచున్నవి. 'చరతరతరంగ సంగాత్ప్రతిబింబం భాస్కరస్య చ చలం స్యాత్ । అస్తి తథా చంచలతా చైతన్యే చిత్త చాంచల్యాత్ ॥' (ప్ర. సు. 115) చలించుచున్న తరంగ సంగముచే సూర్యప్రతిబింబము చలించునట్లుండురీతి, చిత్త చాంచల్యమున చైతన్యముగూడ చలించునట్లు దోచును 'ప్రతిబింబచలత్వాద్యా యథా బింబస్య కర్హిచిత్ । న భవేయుస్తథాఽఽభాసకర్తృత్వాద్యాస్తు నాత్మనః॥' అద్వై. అ. 55) ప్రతిబింబముయొక్క చలనత్వము బింబమునకు లేని యట్లు, చిదాభాసుని వికారములు ఆత్మకుండనేరవు. 'మాయావ్యాత్మాఽ వికారోఽపి బహుధైకో జలార్కవత్' ఉ. సా. 2. 17. 27) మాయావి అయిన ఆత్మ అవికారియైనను, ఒకడేయైన సూర్యుడు నానాత్వముల దోచు చందము వికారియైనట్లు దోచును. అజ్ఞానాన్మనసోపాధేః కర్తృత్వాదీని చాత్మని । కల్ప్యంతేఽంబుగతే చంద్రే చలనాది యథాంభసః॥' (ఆ. బో. 2౭) జలముల గదలికను, అందు ప్రతిబింబించిన చంద్రునకు ఆరోపించు నట్లు అజ్ఞాన వశమున మనోసంబంధములైన కర్తృత్వాదుల, నాత్మకు నారో పించెదరు. 'జలగతం సూర్యప్రతిబింబం జలవృద్ధౌ వర్ధతే జలహ్రాసే హ్రసతి జలచలనే చలతి జలభేదేభిద్యత ఇత్యేవం జలధర్మానువిధాయి భవతి, నతు పరమార్థతః సూర్యస్య వథాత్వమస్తి, ఏవం పరమార్థతో:....' (బ. సూ. భా. 3. 2. 20) జలమునందలి సూర్యప్రతిబింబము, జలము

వర్ధిల్లగా వర్ధిల్లుచు క్షీణింపగా క్షీణించుచు, చలింపగా చలించుచు, జలభేద మున భేదిల్లుచున్నది. ఇట్లు జలధర్మముల ననుసరించుచున్నదికాని పర మార్థమున సూర్యునకెట్టి వృద్ధిక్షయములు లేవు. అట్లే బ్రహ్మము పర మార్థముగ నివికృతము. కాని దేహాద్యుపాధుల నాభాసరూప ప్రవేశన మొనర్చుటచే వాని లక్షణముల బొందినట్లు భాసించును. కాని పరమార్థతః లేదు అను వాక్యములు, బ్రహ్మము యొక్క నిర్వికారత్వమును అసంసా రికత్వమును, బోధించుచున్నవి ఉపాధియగు అంతఃకరణ గుణములు అందు అభాసరూపముననున్న ఆత్మకు అన్వయింపబడునుగాని యథార్థ మున నవి ఉపాధిగతములే యగును. అనగా ఉపాధిగల లక్షణములెట్లు న్నను, అందుగల అభాసకాధారభూతమైన బ్రహ్మము సర్వాతీతుడని యీ వాక్యములుపదేశించుచున్నవి. అట్లగుటచే బింబప్రతిబింబములకనన్యత్వ ప్రతి పాదనము నొనర్చినట్లుండుటచే, జీవ బ్రహ్మ భిన్నత్వమేర్పడును. కాని 'అభాస ఏవ చైష జీవః పరస్యాత్మనో జలసూర్యకాదివత్ప్రతిపత్తవ్యః న స ఏవ సాక్షాన్నాపి వస్త్వంతరం' (బ్ర. సూ. భా. 2. 3. 50) ఈ జీవుడు, నీటం బ్రతిబింబించిన సూర్య ప్రతిబింబమువలె బరుడగు నాత్మ ప్రతిబింబమే యగును. సాక్షాత్తుగా బరమాత్మయుగాక, తదన్యముగూడ కాదు అన్యానన్య సంబంధమున నుండును అనగా తత్త్వతః అనన్యమే అయినను, ఉపాధిగతుడగుటవలన అన్యమగుచు, ఉపాధిలక్షణముల భాసిం చుచున్నాడు. అందుచేతనే, ఒకజలము కంపింప నందలి సూర్య ప్రతి బింబము మాత్రమే కంపించును గాని; అన్నిజలముల బ్రతిబింబము కం పింపనియట్లు, ఒక చిదాభాసుని లక్షణములు అన్యునికి అన్వయింపనేరవు. ఉపాధి భేదములు దానికి కారణము. కాని 'ఘటం జలం తద్గత మర్క

బింబంవిహాయ సర్వం దివి వీక్షతేఽర్కః। తటస్థ ఏతత్త్రితయావభాసకః స్వయం ప్రకాశో విదుషా యథాతథా॥' (వి.చూ. 221) ఘటము, జలము అందలి సూర్యప్రతిబింబము నను నీ సర్వమును త్యజించి, వీనికి తటస్థముగ నుండి, వీనిని బ్రకాశింపజేయుచు, గగనమున స్వయంప్రకాశమున గల సూర్యుని బండితులు, ఘటాది భిన్నునిగ నెంచుచున్నారు. అట్లే దేహాది యాహ్యాంధిక విషయములు అందుదోచు చిదాభాసాదికమునకన్యముగ, నతీతముగ బ్రహ్మము గలదని తాత్పర్యము. ఈ విధముగ నీ జలార్క దృష్టాంతము క్రాంత సమగ్రముగ నద్వైతతాత్పర్యబోధ గావించుచున్నది. అద్వైత సిద్ధాంత ప్రతిపాదముసగల యనేక సంశయముల నిది నివారణము గావించుచున్నది.

ద్విచంద్ర

ద్విచంద్రన్యాయముగూడ నధ్యాసకుదాహరణము. 'అక్షిదోషాద్ యథైకోపి ద్వయవద్భాతి చంద్రమాః । ఏకోప్యాత్మాతథా భాతి ద్వయవన్మాయయా మృషా॥' (అద్వై. అ. 4) నేత్రదోషముచే నేకమైయున్న చంద్రుడు ద్వయముగా గోచరించునట్లు ఏకమైన ఆత్మయు, మృషయయిన మాయచే ద్వయముగా గానుపించును. 'ఏకశ్చంద్రస్సద్వితీయవదితి' (బ్ర సూ. భా. 1. 1.) ఒక చంద్రుడు యిరువురుగా నగుబడునట్లు ఇందు కేవలము నేత్రదోషమే ప్రధానముగ నగును. అటులే మాయా ప్రభావమునసే నానాత్వము కల్పితమని, యీ దృష్టాంతము వక్కాణించును.

వివిధాకాశ

ఆకాశోపమానముగూడ ప్రశస్తము 'అత్మైకస్సర్వభూతేషు తాని తస్మింశ్చ ఖే యథా' (ఉ సా. 2. 15 9) సర్వభూతములయందును ఆత్మ ఏకముగనే యున్నది. అవకాశ రూప ఆకాశము సర్వవస్తువుల నేక ముగ నుండును గదా । 'జ్ఞః ఖమివై కరసో౽ద్వయః' (ఉ సా, 2. 12 11) ఆకసము వలె నతడు ఏకైకరసుడు, అద్వయుడు. అతడు సర్వాంత రుడు గగనమువలె 'నిర్వికారో౽చలః శుద్ధో౽.... ' (ఉ. సా. 2. 12. 19) నిర్వికార, అచల శుద్ధాదిక లక్షణుడు. అయినను 'కార్యభూతో యథా కాశ ఏక ఏవ న హి ద్విధా' (అద్వై. అ 6) కార్యభూతమైన అకాశము రెండుగాక నేకముగనుండు చందము ఆత్మయు నేకమే. కాని 'ఏకోపిద్వయ వద్భాతి యథాకాశ ఉపాధితః' (అద్వై. అ. 9) ఏకమైయున్నను, ఉపా ధిచే ద్వయముగా నాకాశము దోచురీతి, 'యథా౽కాశో హృషీకేశో నానో పాధిగతో విభుః । తద్భేదాత్ భిన్నవద్భాతి తన్నాశే కేవలో భవేత్ ॥' (ఆ. బో. 0) ఆకాశమువలె బ్రహ్మము సర్వవ్యాపియైయుండి, నానా ఉపాధిబలమున తద్భిన్నముగ భిన్నమువలె గానుపించును. ఉపాధినాశమున కేవలత్వము గలుగును ఎట్లన 'ఘట మఠకుడ్యైరావృత మాకాశం తత్తదా హ్వాయం భవతి । తద్వదవిద్యావృత మిహ చైతన్యం జీవ ఇత్యుక్తః ॥' (ప్ర. సు. 106) ఘట, మఠ, కుడ్యములచే నావృతమైన ఆకాశము అట్లు వచింపబడుచుండునట్లు, అవిద్యావృతమైన ఆత్మ జీవుడని అనబడును. 'నానావిధత్వం కుంభానాం న యాత్యేవ యథా నభః । నానావిధత్వం దేహా నాం తద్వదేవ న యామ్యహం॥' (అద్వై అ. 28) నానావిధములైన కుండలలో నాకాశముండునట్లు, నానావిధ దేహములలో నాత్మసైన నే

నుందును. అనగా ఘటాకాజీమఠాకాశౌ మహాకాశే ప్రకల్పితౌ। ఏవం మయి చిదాకాశే జీవేశౌ పరికల్పితౌ ॥' (స్వా. ప్ర. 42) మహాకాశమున, ఘటా కాశ ముఠాకాశములు కల్పింపబడినట్లు, నా చిదాకాశమున జీవేశ్వరులు గల్పితము. 'ఘటాభావే ఘటాకాశో మహాకాశో యథా తథా । ఉపాధ్య భావే త్వాత్మైష స్వయం బ్రహ్మైవ కేవలం॥' (స. వే. సి. సా. 694) ఘటనష్టమున ఘటాకాశము మహాకాశమే యగును. అటులే ఉపాధి నశింప ఆత్మ బ్రహ్మమే స్వయముగ నగును. మరియు 'ఘటాకాశజన్మనాశ గమనా గమనస్థితివత్సర్వశరీరేష్వాత్మనో జన్మమరణాదిరాకాశే నావిలక్షణః ప్రత్యే తస్య ఇతి।' (మాం. భా. 3. 9) ఆత్మకు నన్వయింపబడు జన్మమరణాది వికారములు, ఘటాకాశమునకు నన్వయించు గమనాగమనములవలె నుం డును. 'న పరమార్థత ఇత్యభిప్రాయః' (మాం. భా. 3 3) అనగా నీ సృష్టి యథార్థముకాదు. అన్నియు మృషాకల్పితములే. 'యథాఘటేషు నష్టేషు ఘటాకాశో న నశ్యతి। తథాదేహేషు నష్టేషు ననశ్యామి సర్వగః॥' (అద్వై, అ. 29) ఘటములు నశించినను ఘటాకాశము నశింపదు. అట్లే దేహములు నశించినను సర్వగుడనైన నేను నశింపను, ఘటములు నశించి నను, కల్మషవంతములైనను, మహాకాశమునకు ఎట్టి బాధయు కలుగదు. అంతియగాక ఘటాకాశమున ఘటాకాశము నశింపక, మహాకాశమే అగు చున్నది. అనగా సర్వదా అది మహాకాశమే అయియుండియు, ఘటోపా ధిచే ఘటాకాశము నాబడి వ్యవహరింపబడుచున్నను, అది నామమాత్రమే గాని, అది సర్వదా మహాకాశమే. అట్లే కల్పిత దేహాద్యుపాదులచే పరి వృతుడై, ఆత్మ జీవుడని వ్యవహరింపబడుచున్నను, ఆత్మ ఎల్లప్పుడును అవిరచ్ఛిన్న పరబ్రహ్మముగనే ఉండును ఉపాధినిరాసమున నది పరి

పూర్ణ బ్రహ్మముగనే రూపొందుచున్నది. అనగా, గల్పిత నామరూప ములవిడ నాడి, తన స్వభావసిద్ధస్థితి నుండునని యీ దృష్టాంతము వలన గ్రాహ్యము.

నావయాన

'పోతేన గచ్ఛతః పుంసః సర్వం భాతీవ జీచంచలం । తద్వదాత్మని దేహత్వం పశ్యత్య జ్ఞానయోగతః॥' (అ అ. 76) ఓడలో బోవునట్టివానికి బాహ్యమునగల సర్వము చంచలముగా దోచునట్లు, అజ్ఞానవశమున నాత్మ యందు దేహాత్వాదులను జూచుచున్నాడు. అటులే 'ఫాలేన భ్రామ్య మాణేన భ్రమతీవ యథామహీ' (అద్వై. అ. 42) నాగలి తిరుగునపుడు భూమిగూడ దిరుగునట్లు దోచును. అటులే మూఢ బుద్ధికి నిశ్చలమైన ఆత్మ చంచలమైనట్లు దోచును.

వివిధోదాహరణములు

యద్వన్మృది ఘటభ్రాంతిం శుక్తౌ వా రజత స్థితం। తద్వద్బ్రహ్మణి జీవ త్వం భ్రాంత్యా పశ్యతి న స్వతః॥' (అ.అ.59)మృత్తికయందుఘటభ్రాంతి యువలె, శుక్తియందు రజత భ్రాంతివలె బ్రహ్మమునందు జీవత్వమును భ్రాంతిచేగాంచుచున్నాడు. సహజముగకాదు. అటులే 'యథామృదిఘటోనామ కనకేకుండలాభిధా: శుక్తౌహి రజతఖ్యాతిః జీవశబ్దస్తథాపరే॥' (అ.అ 60) మట్టియందు కుండ యను నామము, సువర్ణమునందు కుండలనామము, శుక్తియందు రజతనామమువలె బ్రహ్మమునందు జీవనామము గలిగెను, అనగా జీవత్వము భ్రాంతులవలె గల్పితమేగాని, సత్యముగాదని తాత్పర్యము. అయినను 'ఘటత్వేన యథా పృథ్వీ పటత్వేనేవ తంతవః । వివిర్ణితా

విమూఢేన దేహత్వేన తథాఽఽత్మతా ॥' (అ. ఆ. 1). పృద్వి ఘటత్వ ముగను, దారములు పటత్వముగను నిశ్చయింపబడినట్లు ఆత్మ దేహత్వ ముగ మూఢునిచే నిశ్చయింపబడుచున్నది. మరియు నిట్లు మృత్తు ఘట రూపములబొంది, నామరూప వ్యవహారమున ఘటేతరముగ దోచినను, యథార్థమునమృత్తుఘటాదికమునకుపాదానమగుటచే, కార్యాంతరముగనుండి కార్యాభిన్నముగనే నుండునట్లు, బ్రహ్మము దేహాదుల యందు అనుస్యూత ముగనే యుండి అభిన్నముగనే యుండును. (వి. చూ. 192). 'మృద్వి వేక దర్శినాం ఘటాదిశబ్దబుద్ధీ నివర్తతే' (చాం. భా. 6. 2. 3) అధిష్ఠాన మైన మృద్వివేకమున ఘటనశబ్దబుద్ధి నివర్తించునట్లు బ్రహ్మజ్ఞానమున, ఉపాధిగత మృషారూప దేహాది జీవత్వములు నివారించును, అదేవిధముగా 'లయే ఫేనస్య తద్ధర్మాద్రవాద్యాః స్యుస్తరంగకే । తస్యాపి విలయే నీరే తిష్ఠంత్యేతే యథా పురా॥ ప్రాతిభాసిక జీవస్య లయే స్యుర్వ్యావహారికే । తల్లయే సచ్చిదానందాః పర్యవసంతి సాక్షిణి॥' (వా. సు. 45, 46) నురుగు లీనమైన, దాని ధర్మములగు ద్రవాదులు తరంగముననను, తరంగము లయ మైన నీరముననను లయించునట్లు, సచ్చిదానందాది ధర్మములు, ప్రాతిభాసిక జీవుడు లయమైన వ్యావహారికుని యందును, అతడు లయమైన యథా పూర్వము సాక్షియందును వెలయుచుండును. ఈ దృష్టాంతముల మృదాది కము, ఘటాదులకు స్థూలముగ కారణమైనట్లు గోచరముగాని, యథార్థ మున మృత్తు నిర్వికారమైయుండ, నీ ఘటద్వారమున నామరూపములు మృత్తుపై అభ్యసింపబడియున్నవనియే తాత్పర్యము. సర్వానుభవసిద్ధమైన యీ దృష్టాంతమును సత్యదృష్టి బరిశీలించినచో, అధ్యస్తమైన నామరూప ములు వికారభూయిష్టములై, దేశకాల వస్తుకారణబద్ధమైయుండ, దీనికి

కారణమని వ్యావహారికముగ దెలుపబడుచున్న మృదాదికము నిత్యమై, నిర్వికారమై, కార్యవ్యాప్తమై యొప్పుచునే యున్నది. కార్యనష్టమున నీ ఘటాదికము మృదాదికమున లయించుటగాక, తన అధ్యస్త నామరూపముల వీడి, స్వతః సిద్ధ మృద్రూపమునే దాల్చుటయు గమనార్హము. అనగా రజ్జు సర్పధ్యాసలోవలె నిందును, అధిష్ఠానమైన మృత్తు, స్థిరమై, త్రికాలా బాధ్యమై యుండ, అధ్యస్తమైన కార్యము ఘటాదుల పూర్వాపరముల నభావములై తత్కాల సత్తామాత్రములై యున్నవి. అందుచే నీ దృష్టాంతముల గూడ ఆరంభణ, పరిణామవాదములుగాక, అధ్యాసనాడదు వివర్తవాదమే నిరూపితమై, అద్వైతసిద్ధాంతమునే బలపరచునట్లు విదితము. ఆరంభణవాదము ప్రకారము మృత్తునుండి ఘటము జనింపలేదు. అటులే పరిణామవాదము ననుసరించి ఘటము, మృత్పరిణామముగూడ కాదు. కాని పూర్వదృష్టాంతములలో వలె మృదధిష్ఠానముపై నామరూపాత్మక ఘటాదికము భాసించి కాలాంతరమున నదృశ్యమగుటయే యిందలి ముఖ్యాంశము.

మరియు 'తక్రాదిలవణోపేతమజ్ఞైర్లవణవత్ యథా....। అయః కాష్ఠాదికం యద్వద్వహ్నివద్వహ్నియోగతః।' భాతి స్థూలాదికం సర్వమాత్మవత్ స్వాత్మయోగతః (అద్వై. అ. 19, 26) మజ్జిగలో నున్న లవణముచే నజ్ఞులు దాని లవణముగనే భావించుచున్నటు కఱ్ఱ, యినుములకు అగ్ని సంయోగముచే నవియే అగ్నిగా వ్యవహరించునట్లు, ఆత్మ సాన్నిధ్యముగల సర్వము ఆత్మవలెనేచూడబడుచున్నది. ఇచట అగ్ని అన్యమైయున్నను, కాష్ఠాదికముతో ననన్యముగ భావింపబడుచున్నది. అగ్నిత్వము కాష్ఠాదికమునకు సంక్రమించియున్నది. అటులే 'యథాశీతం జలం వహ్నిసంబంధాదుష్ణవద్ భవేత్। బుద్ధితాదాత్మ్య సంబంధాత్

ములగూడ గ్రహించి సమన్వయింప యత్నించిరి. వీరు గురునానక్ అను చరులు, నిర్మల సంప్రదాయకులు, వర్ణత్రయమును చేర్చుకొనుచు, కోరాను పురాణముల యైక్యతను బోధించుచు, రామ రహీములొక్కరే అని తెలుపుదురు. ఉదాసీలు శ్రౌతులనబడుదురు. అనగా శైవసన్న్యాసులకు స్మృతులు ప్రధానమగుచుండ వీరికి శ్రుతులే ముఖ్యము. స్మార్త సన్న్యాసులకే సన్న్యాసనామముగాని శ్రౌతులకు ఉదాసీ నామము ప్రధానమనియు వీరి వాదము. వీరికి వేదాంతమే ప్రమాణము. దశనామ సన్న్యాసులవలనే కాషాయ, కమండలు ధారణము గావించెదరు దండముమాత్రముండదు. ఉదాసీ సంప్రదాయమును నానక్ పుత్రుడైన శ్రీ చంద్రుడు నెలకొల్పెనని యందురు. కాని, అతడు దాని పునరుద్ధరించినట్లు చరిత్ర. వీరి సంప్రదాయము సనకునితో ప్రారంభించి, అందు డెబ్బది మూడవ గురువైన శ్రీచంద్రునితో విస్తరించినట్లు సంప్రదాయము. ఈ సంప్రదాయమున శైవులు నాగులని, వైష్ణవులు దాసులని బరమహంసలు అనందులని యుందురు. వీరి హిందూధర్మములనే అనుసరించెదరు సింధు పంజాబులలో వీరు విస్తారముగ నుండిరి. ఉజ్జయినీ నగరమున వీరి పరమహంస ఆస్థానము గలదు. కాశీ బృందావనములో గూడ వీరి మఠములు గలవు. నిర్మల సంప్రదాయమును గురుగోవిందుడు స్థాపించెను. వీరి నామాంతమున సింగ్ అని పట్టముండును.

ఉత్తర ప్రదేశమున కబీర్ పరమహంసలగు మరియొక సంప్రదాయము గలదు. హంసకబీరులనియు వీరికి నామాంతరము. వీరును కాషాయధారులే. వీరు పంచములగూడ సన్న్యాసమునకు గైకొందురు. వీరికి జ్ఞానమార్గమే ప్రధానము. యోగమును కొంచెమనుసరించెదరు. వీరు నిత్య

సమాధిలో నుండ సాధన గావించెదరు. హంసకబీరులతో సంబంధములేని కబీర్ పంథా సంప్రదాయము ప్రసిద్ధముగ గలదు. కబీరు శిష్యుడైన భోగదాసు కబీరువచనముల జేరదీసి ప్రచారముజేసెను. వీరికి సాధన ప్రధానముగ నుండి, దానిని 'శ్రౌతశబ్దయోగ' మందురు. దీనినే చాలవరకు రాధాస్వామి సంప్రదాయమువారు అనుసరించెదరు. కబీర్ పంథా సన్న్యాసులు శుక్లవస్త్రములనే ధరించెదరు. తిలకమునుంచెదరు. తులసిమాలను కంఠమున ధరించెదరు. దాస అనియు భగత అనియు శబ్దములు వీరి నామాంతరమున సన్న్యాసులకుండును. వీరు విగ్రహారాధనము చేయక, మందిరముల నొక చౌకముగనుండు వేదికపై పుష్పముల నుంచెదరు.

వైష్ణమున దాదుపంథా చాలముఖ్యము. కబీర్ పంథాను అనుసరించియే యిది యుండును. దీని పరబ్రహ్మ సంప్రదాయమందురు. వీరు జయపూర్ ప్రాంతముల ప్రబలము. దాదు క్రీ.శ 1544 లో జనించి, 1603లో సిద్ధిపొందెను. హిందూమహమ్మదీయ సఖ్యతయే అతని గమ్యము. శిష్యుడు కాకపోయినను కబీరుని యితడు స్తుతించును. ఈ సంప్రదాయము వారికి విగ్రహారాధనము, తపస్సులు, తీర్థయాత్రలు కూడదు. ఇతని రచనములు 'అంగబంధు' లనబడును. వీరి మతముల దాదు ద్వారములని యందురు. వేదాంతము వీరి దృక్పథము. భక్తి కర్మములు గాక సహజస్థితియే వీరి సాధనావిధానము. రాముని స్మరించుచు, నీ రాముడు పరబ్రహ్మము అని యందురు. వీరిలో గృహస్థులు వస్త్రధారులనియు, యోధులు నాగులనియు, సాధకులు విరక్తులనియు విభజ్యము. విరక్తులు కాషాయమును ధరించి, సొరకాయ బుర్రల పాత్రలుగ నుపయోగించెదరు. వీరికి

దాసు శరణ శబ్దములు నామములకుండును. కొందరు నల్లవస్త్రములగూడ ధరించెదరు. వీరికి తిలకము, మాల, మొదలగు బాహ్యచిహ్నము లెవ్వియు నుండవు. ఇతనికిగల 152 మంది శిష్యులలో 52 మంది పీఠముల స్థాపించిరి. వీనికి 'తంబ' అనగ 'స్థంబము' లందురు ఈ సంప్రదాయమువారు వేదాంతమున ప్రవీణులు. పంజాబు దేశమున క్రీ. శ. 1792లో జనించి, 'విచారసాగర' 'వృత్తిప్రభాక' రాది ఉద్గ్రంథముల రచించి, ప్రఖ్యాతి నార్జించిన సాధు నిశ్చలదాసు యీ సంప్రదాయమునకు జెందినవాడు. 'విచార సాగరము' అనేక పీఠములలో నిత్యపాఠ్య గ్రంథముగ విరాజిల్లి యున్నది. వీరిలో నాగ విభాగమువారు యుద్ధకుశలులుగా గీర్తినార్జించిరి.

ఈ విధముగ శంకరానంతర కాలమున, దేశవ్యాప్తముగ ప్రబలిన సన్న్యాస సంప్రదాయములు అసంఖ్యాకములు. వాని చరిత్రాకథనము చాల విస్తారము కష్టసాధ్యము. మిగుల ప్రఖ్యాతములై దేశవ్యాప్త వినూత్న సంస్కారముల నుద్బోధించినవి పెక్కు యింకను గలవు. కాని వాని నన్నింటిని నామమాత్రముగనైన బేర్కొనుట ప్రత్యేక గ్రంథ పరిమాణమును మించును. అట్టిచో వాని వివరములు ప్రముఖ వ్యక్తుల వివరముల నుల్లేఖించుట ప్రస్తుతము మన గమ్యమున కప్రస్తుతము.

దయానంద

అయినను పందొమ్మిదవ శతాబ్దమున మొలకెత్తిన రెండు సంప్రదాయముల సూచింపక, యీ భాగమును ముగింప న్యాయముగాదు. అవియే

దయానందుని ఆర్య సమాజము రామకృష్ణుని పరమహంస సంప్రదాయము ఈ యుభయము అత్యాధునిక పాశ్చాత్య విజ్ఞాన వ్యామోహితుల గూడ సంస్కరించి, ఆర్షధర్మమునకు మరల్చిన ఉత్కృష్ట శక్తులు. దయానందుడు సరస్వతి దశనామ సన్న్యాసి. ఇతడు సౌరాష్ట్రమున క్రీ. శ. 824 వ సంవత్సరమున జనించెను. మూలశంకరుడని ప్రథమ నామము. ఇతడు హిందూధర్మోద్ధారకుడు. వివాహ ప్రయత్నము నుండి తప్పించుకొని, గృహము బాసి దేశాటనము గావించి, బ్రహ్మానందు నాశ్రయించి, విద్యనార్జించి, నర్మదా తీర వాసియైన పరమానంద సరస్వతినుండి ఆశ్రమస్వీకారము గావించెను. సంస్కృతభాషా పాండిత్యము అసాధారణముగ సంపాదించి, ఆ భాషా సంప్రదాయములచే సహస్రాదిక సభల ముగ్ధుల గావించి, తన అనుచరులుగ గావించుకొనుటలో దురంధరుడు దయానందుడు. దశనామ సంప్రదాయమునకు జెందినను అటగల విగ్రహారాధనాది విషయములు నచ్చక, 1877 లో ఆర్యసమాజమును అతడు స్థాపించెను. అతని గ్రంథము 'సత్యార్థ ప్రకాశిక'. ఈ గ్రంథమున సర్వవిషయముల నితడు కూలంకషముగ జర్చించెను. ఇతనికి వేదములే ప్రమాణములు. వేదములకు సవివరభాష్యమును రచించెను. చాతుర్వర్ణములకు ఉపనయన సంస్కారమును, సన్న్యాసమును యితడు ఒసంగెను. ఆర్యసమాజముచే స్థాపింపబడిన 'గురుకుల' విద్యాస్థానములు చాల ప్రశస్తి నార్జించి శిక్షణమున గీర్తి గాంచినవి. అనుచరులలో శ్రద్ధానందుడు చాల ప్రధానుడు ఇతడు శుద్ధి సంఘమును నెలకొల్పి మహమ్మదీయుల హిందూమతమునకు జేర్చుకొన బ్రారంభించి, పూర్వములేని క్రొత్త విధానమును ఆర్యధర్మమున నేర్పరచెను.

రామకృష్ణ

ఉపనిషత్తుల దెలియబడుటకైన జాలని అల్పసంఖ్యాకులై రాజాధి రాజులు కేల్మోడ్చి నమస్కరించినను తలలెత్తని సన్న్యాసులు, పురాణేతి హాసకాలమున, నధిక సంఖ్యాకులై రాజాస్థానములగూడ ప్రవేశించి, సము చిత గౌరవమర్యాదల జూరగొనుచు, వారికాధ్యాత్మికవిద్య నుపదేశించి శిష్యులనుగ గావించుకొనుచు, దమ ప్రాబల్యమును సంఘముపై నినుమ డింపజేసికొని, మహావీర బుద్ధ కాలముల నింకను విజృంభించి, రాజుల దమ బానిసలుగ గావించుకొని, దేశవ్యాప్తముగ సన్న్యాసుల జేర్చికొని, వ్యాపింపజేసి, దేశమెల్లెడల ఆదర్శ సన్న్యాసమూర్తుల సృజించి, ప్రజానీక మునకు బ్రసంగములద్వార అధ్యాత్మ విద్యావిభూతిని సన్నిహితము జేసి, ఆర్షధర్మాచరణమునకై రాజశాసనముల ద్వారమునగూడ ధర్మ ప్రబోధముల బ్రచారము సాగించి, శంకరాచార్యుని ధీకుశలతను ఆప్యాయతతో నాస్వాదించి, విద్యావైదుష్య ప్రభావముచే దేశమున బ్రామాణిక గ్రంథ ముల నెలకొల్పి, సర్వవ్యాప్త గౌరవ ప్రవత్తులనార్జించి, రామకృష్ణ వివేకానంద యుగ్మముద్వార దేశపరిధుల దాటి, పూర్వ సంకుచితత్వ ముల దృంచి, మహాసముద్రముల లంఘించి, ఖండఖండాంతరముల జొచ్చి, సంస్కృత ప్రాకృత భాషావధుల, హైంద హైందవేతర వ్యత్యా సముల, ప్రాచీనాధునికాచార తారతమ్యముల భేదించి, సర్వతోముఖ సర్వా వలంబనీయ సన్న్యాసాదర్శముగ బరిణమించుట గమనార్హము. ప్రత్య క్షముగ నీ సంప్రదాయమును రామకృష్ణుడు నెలకొల్పకపోయినను, అతడే భావాదర్శముల వివేకానందునకు బ్రసాదించి, యీ సంప్రదాయమునకు

మూలకారణమై, ఆరాధ్యదేవతయై విలసిల్లెను. అయినను దాని చిత్రించి, నియమించి, విజృంభింపజేసిన వివేకానందుని సర్వశక్తిత్వము అసమానము. యువక సన్న్యాస చక్రవర్తియైన శంకరుడు, పూర్వము భరత ఖండమునగల భారతీయ సంప్రదాయములతోడమాత్రమే పోరాడి, తన విధానమును స్థాపింప, నీ యువక యతి సార్వభౌముడు దేశావధుల దాటి, అన్య మత, సంప్రదాయ సంస్కారములుగల పాశ్చాత్యఖండముల వేదాంత కేసరివలె గర్జించి, వేదాంత విద్యాప్రబోధ గావించి, పండితుల లొంచి, మఠముల స్థాపించి, అపరశంకరుని వోలె అచిరకాలమున ప్రపంచవ్యాప్త కీర్తి నార్జించి, నలువది సంవత్సరములు రాకపూర్వమే సిద్ధిబొందెను. చాతుర్వర్ణముల వారికేగాక మతేతరులకుగూడ, స్త్రీలకు గూడ నీతడు సన్న్యాసము నొసంగుట గమనార్హము.

అంతియగాక, సన్న్యాసి 'ఆత్మనో మోక్షార్థం' అను లక్ష్యమున కుచితముగ 'జగద్ధితాయ చ' అను పరమ లక్ష్యమునుగూడ జేర్చుకొనవలయునని ప్రబోధించి, జ్ఞానముతోబాటు వైదిక కర్మమునుగాక, నిష్కామ కర్మమును గాక సేవా కర్మమును సముచ్చయపరచి, ఆ ప్రజాసేవాపరతి సన్న్యాశ్రమస్థాపనముతోబాటు ఆదర్శ విద్యాలయ స్థానములను నెలకొల్పి, ఆత్మ మనముల కుపయుక్తముగనుండి, అతి ప్రధానముగ నుంపవలసిన కాయ సంక్షేమమునకై వైద్యాలయముల గూడ స్థాపించెను. అంతియగాక, దేశమున నెట్టి యుపద్రవమేర్పడినను, అందు దుఃఖితులగు ప్రజాసేవకై యీ సంప్రదాయ సన్న్యాసులు, బ్రహ్మచారులు ముందడుగు వేయుచు ప్రజా గౌరవాదరణములనేగాక, ప్రభుత్వ సహకారమును గూడ దమ నిస్స్వార్థ సేవాపరత్వమున నార్జించియున్నారు. ఒక్క భారతదేశముననే

గాక, యావత్ప్రపంచమున నది వ్యాపించి, సర్వదేశముల నత్యధిక గౌరవము నార్జించి, సన్న్యాసులన వీరే అను నూత్నాదర్శమును నెలకొల్పినది. ఇట్టి అసాధారణ కార్యనిర్వహణమునకు సామాన్య ప్రజ్ఞాశీలురు జాలరుగాన, నీ సంప్రదాయము 'పండిత' మతముగ బేర్వడసి, సంస్కృతాంగ్ల విద్యానిధులకు స్థానముగ చిరకీర్తి, నార్జించినది. యావత్ప్రపంచమున భారతీయ సన్న్యాస ఔన్నత్యము ప్రకటించి, సర్వత్ర జోహారు లందుకొనుచున్నదీ సంప్రదాయము. ఈ విషయమును సౌరభమున నారవదియైన సమన్వయఖండమున బహుళముగ గాంచెదముగాక. ఇతర సంప్రదాయముల సన్న్యాసుల సంఖ్య తగ్గిపోవుచున్నను, రామకృష్ణ సంప్రదాయమున నధికులగుచు నింకను జాలకున్నారు. అందుచే నీ సంప్రదాయము దేశమును, సంస్కృతీ మూలముల నెత్తగ గదలించినదియు బ్రపంచమునగల ప్రస్తుత వ్యాప్తి ప్రఖ్యాతులే నిదర్శనము.

ప్రస్తుత కర్తవ్యము

ఇట్లు Sadhuism began as individual asceticism and has developed into a religio-social institution.[167] సన్న్యాసము వ్యక్తిగతముగా బ్రారంభించి, క్రమముగ మత, సాంఘిక, సంస్థగ బరిణమించుట గాంచియున్నాము. సన్న్యాసుల నియమరూప త్యాగమంతయు సంఘటితమై, వారి అద్భుత శక్తుల వివిధరీతుల బ్రపంప

167. Prof. G. S. Ghurye : Indian Sadhus, p250.

విషయముల విస్తరించి, అశక్యముగాక వారి ఏకాగ్ర సాధనాపటిమ చే అత్యద్భుత శక్తి వంతములై, అసాధారణ శక్త్యుత్తేజముప ఆధ్యాత్మిక, ధార్మిక రూపాంతరములనొంది, ప్రపంచమున ప్రవేశించి, ఆదర్శవంత మైన మానవాభ్యుదయకారణ సంస్కృతీ ప్రభావమునకు అజేయమగు శక్తిని ప్రసాదించుటయు మనము గాంచియున్నారము. అంతియగాక నీ త్యాగ ధనుల సాధనాఫలిత భావపరంపరయే ప్రపంచ సంస్కృతీ రూపమును దాల్చి, గార్హస్థ్య ధర్మమును రూపొందించినదనుట అతిశయోక్తి గానేరదు. బాల్యమాదిగ ఆత్మోద్ధరణ వ్యాజమున జేతికి, నోటికి, అందుచున్న సర్వ విషయముల త్యజించి, ఉగ్రారణ్యముల అన్నాహార నిద్రాదుల విస్మరించి, అవ్యయానంద లేశమును జూరగొని ఆనందించి, దానిని ప్రజానీకమున కందించు నిష్కామ నిస్వార్థ ప్రేమతో లోకమున దుమికి, ఉన్మత్తునివలె దేశముల బర్యటించి, యింటింట దిరిగి, తన ఆనందానుభూతిని శాస్త్ర యుక్తులతో జోడించి, ప్రబోధించి, సంఘము నుద్ధరించిన సన్న్యాస లోకమునెంతని కొనియాడగలము! వారి అవ్యాజమైన కృషిఫలితముగనే సంఘమున ధార్మిక తత్త్వముద్భవించుట సత్యము. వారి మూర్తులే ధార్మిక జీవన విధాన ప్రబోధకములు ఘుర్యే వాక్యములలో But it is not known to the world at large that long before Mahavira and Budha, there were Indians who were not only ascetics themselves but also ready to convince others that renunciation and withdrawal from the world was the only right conduct of life, who have been long enshrined in Indian tradition as spiritual personalities and benefactors of the human race [168]

168. Prof. G.S. Churye : Indian Sadhus, p 4.

ఆధ్యాత్మిక తత్త్వస్వరూపులై, మానవోద్ధారకులై, భారతీయ సంప్రదాయ ముల జిరకాలము అధిష్ఠించి, తాము సన్న్యాసులై ప్రపంచము నుండి వైదొలగి, త్యజించుటయే యథార్థముగ నుత్తమ మార్గముగ నితరులకు సమ్మతముగ బోధింపగలిగిన సన్న్యాసులు భారతదేశమున మహావీర, బుద్ధులకుబూర్వమే అతి ప్రాచీనకాలమునుండి గలరని ప్రపంచమునకు దెలియదు. అందుచేతనే 'కాషాయదండమాత్రేణ యతి పూజ్యో న సంశయః' కాషాయదండములమాత్రము జూచి యతి పూజింపబడవలెను, సంశయము వలదు అను శాస్త్ర వచన చందము ప్రపంచమున నీ సేవా రతులు, త్యాగధనులు, ఆదర్శమూర్తులు, సన్న్యాసులు, ఆరాధ్య దేవతలై వెలుగొందుట విస్పష్టము. కేవలము నిరక్షరాస్య ప్రజానీకముననేగాక పూర్వమునుండియు పండితబృందమునను, మరియు వివేకానంద త్యాగ ఫలితముగ నాధునిక విజ్ఞానప్రపంచమున అత్యధిక పూజ్యభావమును స్థాపించుకొనియున్నదీ సన్న్యాస విధానము. ఆ విధముగ Indian Sadhuism is thus seen t be a process of long evolution. It has shown great vitality and readiness to adopt itself to changing circumstances without foregoing its fundamental principles.[169] భారతీయ సన్న్యాసము ఒక సుదీర్ఘ పరిణామవిధానము. పరిసర పరిస్థితుల ననుసరించి మార్పుచెందుటకు సంసిద్ధమై యున్నను, ముఖ్య సూత్రముల విస్మరింపక అద్భుత శక్తి యుక్తముగ బ్రకాశించుచున్నది. పూర్వము సంఘీభావము, సహకార విధానములు లేని సన్న్యాస సంఘములుగూడ ఘుర్యే వాక్యములలో

169. Prof. G.S. Ghurye : Indian Sadhus, p 265.

his example has re- awakened Indian sadhus to the need of wider orginisation and propagations.[169] వివేకానందుని ఆదర్శము, అధికతర నిర్మాణాత్మకదృష్టి చేతను, ప్రచార పద్ధతుల ఆవశ్యకతను భారతీయ సాధులోకమునకు జూపించి, వెలుగు బాట యగుటచే సాధుగణము ప్రస్తుత కాలమున బూర్వముకంటె అధిక తర గౌరవనీయులై యున్నారని గ్రహించుట ముఖ్యము.

కాని, ప్రస్తుత ప్రపంచమున విశాలదృష్టి కొరవబడుటచే గ్రమ ముగ సాధులోకమును శాసనముల బంధించి, నిరోధింప నెవరికిని సాధ్యముగాని రాజకీయ విప్లవకారులు, చోరులు, మొదలగు వేషధారులు యీ వేషముల ధరించి, సంఘ విద్రోహ కార్యముల గావించుచుండుట కారణముగ నీ పవిత్ర సంప్రదాయమును, ముఖ్యముగ పోలీసుశాఖోద్యో గులు మిగుల హింసించి బాధించుచుండుట సాధువ్యతిరేక ప్రకటనలు ప్రచారములు సాగించుచుండుటచేతను, ప్రస్తుత రాజకీయ నాయకులలో నధిక సంఖ్యాకులు నాస్తికులై, వేదాంత సంస్కృతీ రహితులై, పూర్వ సన్న్యాసులనుండి తాము గ్రహించియున్న అమూల్య విజ్ఞానసంపదను విస్మరించి, సన్న్యాస వ్యతిరేకతను జూపించుటచేతను, సాధుజనము పూర్వమువలె ధైర్యముగ ధర్మోద్ధరణ కార్యముల బూన సంసిద్ధమగుట లేదు. అందుచేత ప్రస్తుతము దేశమున నైతిక పతనము ఏర్పడి, ప్రభుత్వమునకుగూడ నలవికాని పరిస్థితులేర్పడినవి. సన్న్యాసుల బూర్వ ప్రభుత్వములవలె ప్రభుత్వము వినియోగించుకొననేరకపోవుటయే కారణ మని వేరుగ జెప్పవలసిన అవసరములేదు. అట్టి చర్యకు బూనుకొనలేక

169. Prof. G. S. Gourye : Indian Sadhus, p 265.

నీమధ్య లోకసభలో సాధుసంస్కరణ శాసనమొక్కటి ప్రతిపాదనమై, సభలో నెల్లరు వ్యతిరేకులగుటచే ఉపసంహరింపబడియున్నది. రాజకీయ ములతో సంబంధములేని విధముగ, ప్రభుత్వాధినేతల అదుపు ఆజ్ఞలు లేక స్వతంత్రముగ సమర్థులగు సన్న్యాసుల, ధార్మిక ప్రబోధము, దేవా దాయ ధర్మాదాయ సంస్థల నిర్వహణము గురుకులాశ్రమ విద్యావిధానము, మొదలగు కార్యముల ప్రభుత్వము వినియోగించుకొనుచున్నచో క్రమ ముగ సంఘమున ధార్మిక ప్రవృత్తులధికమయి, వేషధారి సాధువుల సంఖ్య క్షీణించిపోవును ప్రజానీకమును క్రమబద్ధమొనరింపగల శాసన ములే యిట్టి వేషధారుల కుపయుక్తమగుచునే యున్నవి. కాని యథార్థ సాధువు నెరింగి, వానికుపయుక్త పరిస్థితుల గల్పించి, వాని దేశముపయో గించుకొనువిధానమే ప్రస్తుతమాలోచనీయాంశము. దానికై ప్రభుత్వము, సన్న్యాసులు కలిసి ఆలోచించుకొని నిర్ణయించుకొందురుగాక. ఈ సంద ర్భమున లోకసభలో కేంద్రమంత్రి B. N. Datar బి. ఎన్. దాతార్ వాక్యములు విచారణీయములు, I urge upon the House to remember tha manifold services rendered to the mankind by the sadhus and sannyasis from time immemorial............... What are the qualifications of district magistrates to go into the credentials of sannyasis?[170] అనాది కాలమునుండి సాధు, సన్న్యాసులు మానవకోటికి గావించిన అసంఖ్యాక సేవల స్మరింపవలయునని లోకసభకు హెచ్చరించుచున్నాను. సన్న్యాసి అర్హతల విచారింప మండల న్యాయాధ్యక్షుల అర్హతలేవియో?

---

170. B. N. Datar : Indian Express, 25—8—1957.

No selfish aim, no tie, no bond,
To me do each and all respond,
Impersonal Lord of foe and friend,
To me doth every object bend.

Swami Rama Tirtha.[171]

స్వార్థమన లేదు, బంధపాశములు లేవు,
అనుసరించెదరెల్ల వారట్టి నన్ను,
శత్రు మిత్రుల నిర్గుణ చక్రవర్తి
నైన నామందు దలయొగ్గు నఖిలజగతి.

(శ్రీ అనుభవానందస్వామి)

---

171. Swami Rama Tirtha : The Complete Works.

ఓం

శ్రీ శంకరాద్వైత సిద్ధాంతము

ఉ పో ద్ఘా త ము

ప్రా శ స్త్య ము

వేదాంత సిద్ధాంత నిరుక్తిరేషా
బ్రహ్మైవ జీవః సకలం జగచ్చ ।
అఖండ రూపస్థితిరేవ మోక్షో
బ్రహ్మాద్వితీయం శ్రుతయః ప్రమాణం॥

వివేకచూడామణి.479

జీవుడును సకలజగత్తునుగూడ బ్రహ్మమే యని వేదాంత సిద్ధాంత నిర్వచనము. మోక్షము అఖండరూపస్థితిమాత్రమే. బ్రహ్మము అద్వితీయము. వీనికి శ్రుతియే పరమ ప్రమాణము అనుటయే శంకర సిద్ధాంత ముఖ్య తాత్పర్యము. చక్కఁగా శంకరుడు పై శ్లోకమున నొక్కమాటలో జెప్పినటుల పర్యవసానమును దేల్చి తెలిపియున్నాడు. అటులే 'శ్లోకార్ధేన ప్రవక్ష్యామి యదుక్తం గ్రంథకోటిభిః । బ్రహ్మ సత్యం జగన్మిథ్యా జీవో బ్రహ్మైవ నాపరః ॥' కోటి గ్రంథ సముచ్చయముచే

దెలుపబడిన తాత్పర్యమును అర్ధ శ్లోకమున వచించెద. బ్రహ్మమే సత్యము, జగత్తు మిథ్య. జీవుడు అన్యముగాక బ్రహ్మమే యనియు శ్లోకరాజము బోధించుచున్నది సూక్ష్మ దృష్టి యోచించుచో 'వక్తవ్యం కిము విద్యతేఽత్ర బహుధా బ్రహ్మైవ జీవః స్వయం। బ్రహ్మైతజ్జగదాపరాణు సకలం బ్రహ్మాద్వితీయం శ్రుతేః॥ బ్రహ్మైవాహమితి ప్రబుద్ధమతయః సంత్యక్త బాహ్యాః స్ఫుటం బ్రహ్మీభూయ వసంతి సంతత చిదానందాత్మనైవ ధ్రువం॥' (వి. చూ. 395) వివరించి ఎక్కువగ చెప్పగలిగినదేది గలదు? జీవుడు స్వయముగ బ్రహ్మమే యగును. అణుజగత్పర్యంత సకలము బ్రహ్మమే ఆ బ్రహ్మము అద్వితీయమని శ్రుతి. బ్రహ్మమే నేనను గ్రహణమున నుత్తీర్ణబుద్ధులై, బాహ్యాస్మృతిని త్యజించి, మహాత్ములు బ్రహ్మీభూతచిత్తులై చిదానందమగ్నుత వసించుచున్నారు అనుటయే పరమార్థమై? 'వేదహృదయం పరమార్థమద్వైతం చ' (స. సు. భా. 2.20) అద్వైతమే వేదహృదయమును పరమార్థమును అగుటచే. 'అద్వైతం సుఖరూపం దుస్సహదుఃఖం సదాభవేత్ ద్వైతం' (స్వా. ని. 55) అద్వైతము సుఖ స్వరూపమైయుండ, ద్వైతము సదా దుస్సహమైన దుఃఖరూపమగుటచే, 'ఆనందరూప మద్వైతం' (స్వా. ని. 56) ఆనందరూపాద్వైతమునే 'కిం పారిమార్థికం స్యాత్? అద్వైతం' (ప్ర. ర. 60) పారమార్థిక మెద్ది? అద్వైతమే అనియు 'సదిదయం పరమాద్వైతం స్వస్మాదన్యస్య వస్తునోఽభావాత్' (వి.చూ. 228) స్వాత్మేతరాన్య వస్తువుయొక్క అభావస్థితియే పరమాద్వైతమను దృఢజ్ఞానమునకై 'అద్వైతమేవ సత్యం తస్మిన్ ద్వైతం న సత్య మధ్యస్తం। రజతమివ శుక్తికాయాం మృగతృష్ణాయామివోదక స్ఫురణం॥' (స్వా. ని. 5) అద్వైతమే సత్యము. శుక్తియందు రజతము,

ఎండమావులో నుదకము స్ఫురించునట్లు అద్వైతమునందు ద్వైతము అధ్య స్తమని యుక్త్యనుభవముల ద్వారా గ్రహించి 'అద్వయత్వమతః సిద్ధం ప్రమాణైరఖిలై రపి । నైవాత్ర సంశయః కార్యః బ్రాహ్మణైః బ్రహ్మ వాదిభిః ॥' (మ వా ద.120) శ్రుత్యాది సర్వప్రమాణములచేత విచారించినను అద్వైతమే నిశ్చయమైనది. కావున నీ విషయమున నెట్టి సంశయము లేక బ్రహ్మ జిజ్ఞాసువులై ఉండవలయునని నిశ్చయించుకొనుటయే ముముక్షువుల కర్తవ్యము, 'ఎతావానుప దేశః ఏతద్వేదానుశాసనం, ఏషా పరమనిష్ఠా, ఏష పురుషార్థకర్తవ్యతాంత ఇతి' (బృ. భా. 4.5.15) ఇదియే ఉపదేశము, యిదియే వేదతాత్పర్యము. యిదియే పరమగమ్యము, యిదియే పరమ పురు షార్థము, కర్తవ్యము అనియే శంకరాద్వైత సిద్ధాంత తాత్పర్యము. అందుచే 'యస్మాత్ప్రకార శతేనాపి నిరూప్యమాణే తత్త్వే నేతి నేత్యాత్మైవ నిష్ఠా నాన్యా ఉపలభ్యతేతర్కేణ వా అగమేన వా । తస్మాదే వామృతత్వ సాధనం యదేతన్నేతి నేత్యాత్మపరిజ్ఞానం సర్వ సంన్యాసశ్చ ఇత్యేత మర్థముపసంజిహీర్షన్నాహ (బృ భా. 4 5.15) శతధా ఆత్మ ప్రతిపాదితమై యున్నను, 'నేతి నేతి' విధాన ఫలితముగ నిలుచు ఆత్మయే పర్యవసానము. వేరేదియుదర్కముచే శ్రుతులచే గానబడదు. అందుచే 'నేతి నేతి' విధాన జనితాత్మజ్ఞానము, సర్వసంగ పరిత్యాగములే అమృతత్వసిద్ధి కుపాయములని శంకర నిశ్చయము.

అట్లగుటచేతనే The Vedanta of Sankara, in its different aspects, is an attempt to follow out the Upanishadic idea of the unity of all existence to its logical conclusion [172]

172. Prof Satishchandra Chatterjee : An Introduction to Indian Philosophy, p 469

శంకర వేదాంతము, సర్వవిషయముల నౌపనిషద సర్వైకత్వమును, దార్శనిక నిర్ణయమున నిశ్చయింప యత్నముగ నున్నదని సతీశచంద్ర ఛటర్జీ నిశ్చయించియున్నాడు. అసలు యధార్థమును యోచించుచో నను భవరహిత స్థితిలో నీ జ్ఞాతృ జ్ఞేయ సంబంధ ద్వైతముగాని, అనుభవములో

Subject and object co'ncide in the same. 173

కర్త కర్మ లేకమై, absorption into our own Self 173 స్వాత్మ మగ్నత నొంది, comes to the great intelligence. 'అహం బ్రహ్మాస్మి.' 173 నేనే బ్రహ్మమునను సర్వోత్కృష్ట జ్ఞానము గలుగునని డాక్టరు పాల్ దేవసేన్ వక్కాణించియున్నాడు. అదియునుగాక సాధకుడే గాక సర్వప్రపంచము నేకత్వానుభవమునకే పర్వెత్తు చున్నదనియు,

Every action of our lives, the most material, the grossest, as well as the finest, the highest, the most spiritual, is alike tending towards the one ideal, the finding of Unity. 174

లౌకికము, స్థూలము, మరియు నతి సూక్ష్మము, సర్వోన్నతమును సంపూర్ణ పారిమార్థికములయిన సర్వప్రవృత్తులును ఏకత్వానుభూతికై అ యా దర్శప్రాప్తికై యేగుచున్నవని వివేకానందుని ప్రపంచ తత్త్వవివరణము. అనగ మనకు దెలిసినను, దెలియకున్నను సర్వప్రపంచము ఆ యద్వైతాను భూతినే కాంక్షించుచున్నది. కావున ఆ పరమ రహస్యము నెరింగి 'యదేవ విద్యయా శ్రద్ధయా కరోతి తదేవ వీర్యవత్తరం భవతి' (ఛాం. 1.1. 0) ఏ కృషిని తెలిసికొని, శ్రద్ధగా నాచరించెదమో అది బలవత్తర

173. Prof. Paul Deussen · The Philosophy of vedanta, p5.
174. Swami Vivekananda : The Complete works, Vol 6, p 2.

మగునను శ్రుతిన్యాయము ననుసరించి, జిజ్ఞాసువు గ్రహించి యత్నించుచో నచిరకాలమున గమ్యమును జేరగలుగుచున్నాడు. ఇట్లుపదిష్టమైన శంకరాద్వైత సిద్ధాంతము శ్రుతిబద్ధమై, సూత్ర తాత్పర్యాను గుణమై, is one of the most valuable products of the genius of mankind in his researches of the eternal truth.[175] పరమార్థ సత్యాన్వేషణమున నొక అమూల్య మానవ ప్రజ్ఞాశక్తి ఫలితమని దేవసేన్ ఘంటాపథముగ వక్కాణించియున్నాడు. అద్వైత వాదము సాంఖ్యాది వాదములగల ప్రకృతి పురుష ద్వైతనివారణమునకై సర్వైకత్వరూప అద్వైతసిద్ధాంత ప్రతిపాదనార్థమై, ప్రస్తుత భౌతిక విజ్ఞాన శాస్త్రమువోలె ముందుకు సాగిపోయినదని వివేకానందుడు వచించెను.[176] ఈ శంకరాద్వైత వాదముగాక యితర ప్రాచీన సిద్ధాంతము లెవ్వియును అధునిక భారతీయ చిత్తవృత్తులకు సమ్మతము కావనియు సీతానాథతత్వ భూషణుని వచనము. Sankara's system is unmatched for its metaphysical depth and logical power. Thought follows thought naturally untill Advaitism is seen to complete and crown the edifice[177] పారమార్థిక నిగూఢత్వమున, తార్కిక సామర్థ్యమున, శంకర సిద్ధాంతము అసమానము. అద్వైతవాదము సంపూర్ణమై శిఖరము నధిరోహించువరకు

---

175. Prof. Paul Deussen The Philosophy of Vedanta, p 2.
176. Swami Vivekananda : The Complete works, Vol 3 p 5.
177. Dr.S. Radhakrishnan:Indian Philosophy, Vol.2 p 657

భావపరంపరలు స్వాభావికముగ నిందు పరుగులెత్తునని రాధాకృష్ణ పండితుడు సంస్తుతించెను ఉపనిషత్తుల దోచు పరస్పర వైరుధ్యమును గ్రమమొనరించి, వానినుండి యొక సమగ్ర సిద్ధాంతమును రూపొందించుట శంకర సిద్ధాంతమే జేయగల్గెను అని కల్నల్ జకోబ్ పండితుడు కొనియాడెను[178] అందుచే శంకర అద్వైతసిద్ధాంతము సర్వేతర వాదములకంటె నత్యున్నత ప్రఖ్యాతి నార్జించి, తన విశాల బాహుయుగ్మమున సర్వేతర సిద్ధాంతములు గూడ నన్వయించుకొని, ఆదర్శ అనుష్టాన యోగ్యమార్గమై యొప్పారియున్నదనుటకు బూర్వోక్త చందమున నసంఖ్యాక ప్రాక్ప్రతీచీపండిత ప్రకాండుల ప్రస్తుతి కోటియే నిదర్శనము. ఈ విషయము అద్వైత సిద్ధాంత సమీక్షలో బూర్వము, శంకర పూర్వాద్వైత భాగమున గాంచియున్నాము. అది సుప్రతిష్ఠితము, సుస్థిరము, అజేయము.

మాయ — అర్థ భేదములు

అయినను, సంపూర్ణ విరుద్ధ పదముల 'నేతి నేత్యాత్మ' 'నాన్యత్కించన మిషత్' 'ఏకమేవాద్వితీయం బ్రహ్మ నేహ నానాస్తి కించన' (కఠ. 4. 11) మొదలగు రీతుల నుపనిషత్తులు బ్రహ్మ నిర్వచనము గావించుటయు, వందు బ్రత్యక్షముగ అనుకూల పదములు గోచరింపకుండు

178. Col Jocob : Mss. of S. M.

టయు, బ్రహ్మేతరముగ స్థూల సూక్ష్మ కారణరూపముగ నీ జీవ జగత్తులు ముందు దోచుటయు, నట్టిచో నీ జీవ జగత్ బ్రహ్మ సంబంధ మెట్లు అను విచారణమున నొక అగాధ సమస్య ఏర్పడి అసలు ముముక్షు తత్త్వజ్ఞులలో ననాదికాలముననే మీమాంససముత్పన్నమై, ఈ జగత్తునకు కారణమెద్ది ? మొదలగు ప్రశ్నలతోడనే గురుశిష్య సంవాదములు ప్రారంభింపబడుచు, ఆ విషయములు చర్చింపబడుచునుండెను. ఆ వివరముల జేర్చి ఒక సిద్ధాంతముగ నొనర్చి, సర్వమును బ్రహ్మమున నన్వయించి, పారమార్థికముగ బ్రహ్మమద్వితీయమై జీవ జగత్తులు అందు భ్రాంతి దృశ్యములై దోచుచున్నవని శంకరుడు వివరించెను. కాని 'యన్మనసా న మనుతే' (కేన. 1.5) మనస్సుచే మంతవ్యముగాని బ్రహ్మమును యోచించి, 'యద్వాచా నభ్యుదితం' (కేన. 1.4) వాక్కుచే వచింపబడని దానిని వచించుచు, అస్పర్శ్యమైన దానిని, అవ్యపదేశ్యమైన దానిని, అవ్యవహార్యమైన దానిని, మానవభాషలోనికి గొన యత్నించుచో, Wh n words are used, even by Sankara, acute minds can always find a loophole for attack.[179] పదములు శంకరుచేనైన నుపయోగింపబడ, సూక్ష్మచిత్తులకందు లోపములు సద్వదా గోచరించుచునే యుండును. బ్రహ్మేతర పదార్థము లేక 'సదేవ సోమ్యేద మగ్ర ఆసీత్' (ఛాం. 6. 2. 1) ప్రథమమున సత్ మాత్రమే యుండుటచే, గారణాంతరముచే గాలాంతరమున నుద్భూతమయిన జీవ జగత్తులు బ్రహ్మేతరము నుండి ఆవిర్భవింప నవకాశము శూన్యముగాన, వానికి

---

179. Doulas Grant Duff Ainslie : The Science of Religion of Swami Yogananda.

నిమిత్త కారణమేగాక నుపాదానముగూడ బ్రహ్మమే అనియు, నది ప్రత్యక్షముగగాక నపరోక్షముగ నగుననియు, ననగా బ్రహ్మమునకు గర్తృత్వము అభావము, అటులే వికారిత్వము శూన్యము అనియు, గాన బ్రహ్మభిన్నమైన మాయాశక్తిద్వార, సృష్టియంతయు జరుగుచున్నదనియు శంకరుడన్వయించెను. ఇందు బూర్వ జీవ జగత్తులకు, బ్రహ్మమునకు గల సంబంధము గుదింపబడి, మాయా, బ్రహ్మ సంబంధములోనికి మాత్రము పరిణమించి, సమస్య అటులే నిలచియున్నట్లు బాహ్యదృష్టికి దోచును. అచట బ్రహ్మము పరిణమించి జగత్తుగ మారుటలేదు. అటులే జగత్తు బ్రహ్మరూపమునుగూడ గానేరదు అయినచో వీని సంబంధమేమి? అదియే మాయా సంబంధము ; సర్వేతర సిద్ధాంతములు నిర్వికారమునకు వికారత్వమును, అఖండత్వమున ఖండత్వమును, అసంగత్వమునకు సంగత్వమును ఆపాదించి, బ్రహ్మపదార్థ నిర్వచనమున ననేక క్లిష్టత్వముల గల్పించియున్నవి గాని, The latter by his Maya Vada is able to preserve more completely than any other interpretation the changelessness and stainlessness of Brahman [180] శంకరుడు, తన మాయావాదముచేత బ్రహ్మముయొక్క నిర్వికారత్వమును, నిర్మలత్వమును, నితర వాదములకంటె సమగ్రముగ గాపాడెనని జాన్ వూడ్రాఫ్ కొనియాడియున్నాడు. ముందు గ్రంథమున మనము గాంచబోవు రీతి సందర్భానుసారముగ నున్న శంకరు మాయా నిర్వచనములు అనుచరులలో గూడ విభిన్నత్వమును, పరసిద్ధాంతులలో విమర్శావకాశమును గలుగజేసియున్నవి. ప్రపంచము బ్రహ్మభిన్నమై

---

180. Sir John Woodroffe : Shakti and Shakta, p 27.

బ్రహ్మజనితముగాన బ్రహ్మమువోలె సత్యమని కొందరును, జీవ ప్రకృతుల రెండును బ్రహ్మాభిన్నసత్త లేనివనియు, నందుచే బ్రహ్మేతరస్థితి వానికి అభావముకాగ. బ్రహ్మజ్ఞానప్రాప్తిచే నదృశ్యమగుచు, నిత్యసత్తాకము కావనియు, నందుచే నవి బ్రహ్మమురీతి త్రికాలాబాధ్యము గాక అద్యంత రహితములై దోచి, విచారణఫలితమున మధ్య శూన్యత్వమునుగూడ గలిగి రజ్జువపై దోచు సర్పచందము భ్రాంతిరూపమనియు గొందరివాదము. అదియునుగాక ప్రకృతి, జీవులు, వంధ్యాపుత్రునిచందము అసలు అభావములే యని గొందరును, యీ అద్వైతమును వివరించుచు వారి వారి సిద్ధాంతముల ప్రబోధించియున్నారు. అందు ముఖ్యముగ ప్రథమవాదము ఆరంభణ పరిణామవాదముల కన్వయింపనగునుగాన, శంకరాద్వైతవాదమున ద్వితీయ తృతీయములే ప్రబల వైరుధ్యముల గలిగి, సిద్ధాంతుల రెండు పక్షముల గావించియున్నవి. అందు 'దృష్టదార్ష్టాంతతుల్యత్వం న తు సర్వాత్మనా క్వచిత్' (ఉ.సా. 2.18.86) లోకములో నుపమానోపమేయములకు గొన్ని ధర్మముల ననుసరించి సామ్యముండునే కాని అఖిలధర్మముల ననువర్తింపదు అని శంకరుడు స్పష్టపరిచినట్లు శంకరుడు గ్రంథముల నుపయోగించిన వివిధ దృష్టాంతముల నేవిషయమున నా దృష్టాంతము గైకొనబడియున్నదో దానిగాక, నా దృష్టాంతమును సంపూర్ణముగ నుపయోగించుటచే గొందరు దోషమార్గము ద్రొక్క నవకాశమేర్పడినది. కాని సూక్ష్మదృష్టి జూచుచో శంకరుడే దృష్టాంతము నుపయోగించినను, అందు గల భ్రాంతిస్వరూప వివరణమున ననగ అధ్యస్త విషయ ప్రతిపాదనమున మాత్రమే వాని నన్వయించుకొనుచు, నేకతాత్పర్యముననే ఉపయోగించి యుండుట ముందు మనము గాంచగలము. మాయ అనునది బ్రహ్మము

యొక్క శక్తియై, నిత్యమై, బ్రహ్మాంతర్గతమై, అవ్యాకృతస్థితి బ్రథమతః యుండి, కారణాంతరమున జీవ ప్రకృతులకు గారణమగుచున్నదని మాయా సత్యత్వవాదుల అభిప్రాయము. అట్లుగాక మాయకు ఏనాడును సత్యత్వము లేదనియు, అది భ్రాంతి దృశ్యమని మాయా అసత్యవాదుల తీర్మానము. ఈ రెండింటిని యిరుపక్షములు సమర్థించును. అందు నాధునికులు ప్రథమ పక్షమును, ద్వితీయమును సాంప్రదాయిక భావములు గల వారు సమర్థించెదరు.

—— ——

మాయ-సత్యత్వము

ఉపనిషత్తులు మాయా వాదమును సమర్థింపనేరవనియు Is there any thing in the early Upanishads to show that the authors believed in the objective world being an illusion? not at all దృశ్య ప్రపంచము భ్రాంతి యని ప్రథమ ఉపనిషత్కర్తలు విశ్వసించినట్లు ప్రమాణము గలదా? లేనేలేదని hopkins హాప్కిన్స్ తెలిపియున్నాడనియు, శంకరుడైనను కార్యరూపమైన ప్రపంచమును భ్రాంతితుల్యముగ వివరించునప్పుడు 'కారణ వ్యతిరేకేణ' అనియు 'బ్రహ్మవ్యతిరేకేణ' (బ్ర. సూ. భా. 2. 12. 3. గీ. భా. 1. 6) అని ఉపయోగించి యుండుటచే No where does he say that our life is literally a dream and our knowldge a phantasm [181]

181. Dr. S. adhakrishnan: Indian philosophy, Vol 1 p198

నతడెచ్చటను మన జీవితములు స్వప్నములనిగాని, భ్రాంతములనిగాని స్పష్టముగ దెలుపలేదనియు రాధాకృష్ణ పండితుని వాదము అందుచే Instead of regarding the world as samething for the rise of Which we cannot offer an adequate explanation, we, at the same time, following the lead of some later Advaitins' dismiss it as a cosmic illusion, which has somehow arisen to afflict us, deluded mortals of an evil dream, thus the system becomes unsatisfactory. But such a view is hardly fair to Sankara. 182 సరియైన సమాధానమును మనమొసంగజాలని విధముగ, అనిర్వచనీయముగ జనించినదీ ప్రపంచమని భావింపక, గాలాంతర అద్వైతుల నాయకత్వము ననుసరించి, దుస్స్వప్నముచే భ్రాంత మానవులైన మనల బాధింపనెట్టులో జనించిన భౌతిక భ్రాంతిగ దానిని త్రోసిపుచ్చుటచే నీ సిద్ధాంతము సంతృప్తికరము గాజాలదు. ఈ వాదము శంకరున కన్వయించుటయు నన్యాయము అనియు నాతని వాదము Sankara's followers undo the master. and bring his doctrine perilously near atheistic materialism. 183 శంకరానుచరులు గురువు నధిగమించి, అతని సిద్ధాంతమును నాస్తిక ప్రకృతివాదమునకు ప్రమాదకరముగ గొంపోయిరనియు నతడు వక్కాణించి యున్నాడు.

---

182. Dr. S. Radhakrishnan : Indian Philosophy, Vol 2 p 657.

183. Dr.S. Radhakrishnan: Indian Philosophy. Vol1. p720

శంకరు భావములు సంపూర్తిగ బ్రహ్మ సూత్రార్థమునకు అన్వయింప నవకాశములేదని తెలిపి, The full elaboration of the doctrine of Maya, or cosmic illusion is however, due to him. 184 మాయావాదము యొక్క సంపూర్ణ వివరణము శంకరునిదే అని మాక్డోనెల్ అభిప్రాయము. బాదరాయణుడు మాయావాది కాదనియు, నతని పూర్తి భావముల దెలియ సూత్రములకు బూర్వముండు వ్యాఖ్యానములు ప్రస్తుతము లేక పోవుటచే నిర్ణయింపజాలకున్నామనియు కీత్తు పండితుడుగూడ తలంచెను. 185 ప్రామాణికమైన ఉపనిషత్తులలోను, భగవద్గీతలోను మాయ అనగా నీశ్వరశక్తిగనే తెలుపబడియున్నదనియు, గాని, దాని భ్రాంతి అనియు, ప్రకృతి అనియు నద్వైతసిద్ధాంతు లన్వయించిరని కోల్బ్రూక్ పాశ్చాత్య విద్వాంసులలో బ్రథమతః గనుగొనినట్లును, శంకరుడు పూర్వాచార్యుల ననుసరింపక వారి ఖండించుటకే భాష్యములలో వారి బ్రస్తావించి, తాను స్వతంత్ర సిద్ధాంతమును రూపొందించెనని శ్రీనివాస అయ్యంగారు భావించెను. 186 It does not say that this universe does not exist: it exists, but at the same time it is not what we take it for. 187 ప్రపంచము లేదని అద్వైతము

---

184. Dr. A.A. Macdonell : A History of Sanskrit Literature p 40 .

185. Dr. A. B- Keith : A History of Sanskrit Literatnre, p 479

186. P.T. Srinivasa iyangar : The Outlines of Indian Philosophy, p ' 0.

187. Swomi Vivekananda : The Complete Works, Vol I p 417.

చెప్పుటలేదు. అది గలదు. కాని మన భావముల ననుసరించి మాత్రము లేదు అని వాకొని, Some other men, who, by mistake carried Sankara's notion to an extreme, have adopted the sense in which the universe is a phantasm just as the son of a barren women or like the horns of a hare[188] కాని, కొందరు శంకరు భావమును అతిగనొనర్చి. శశ విషాణమువలె, వంధ్యాపుత్రునివలె జగము ఒక భ్రమ అను అభిప్రాయము ననుసరించిరి అని వివేకానందుడు వచించెను ప్రపంచమునకు స్వతంత్ర ప్రతిపత్తి లేదనుట యథార్థమైయున్నను, జగత్తు మిథ్య, జగత్తు వ్యావహారికమై, కొంత అస్తిత్వము గలిగియుండును అను ద్వివిధ భావములలో I believe the latter to be more natural meaning fully borne out by the texts.[189] గ్రంథముల యుద్దేశ్యమును సంపూర్ణముగ దెలుపు రెండవ తాత్పర్యమే అధికతర స్వాభావికార్థముగ నావిశ్వాసమని చంద్రశేఖరయ్య అభిప్రాయము. శంకరుడు ప్రపంచమును కేవల భ్రాంతిగ గాని, చిత్తవిభ్రమమని గాని పరిగణింపలేదనియు, మానవ వ్యవహార కాలమున నానాత్వమును నిరాకరింపలేదనియు దెలిప, పారమార్థిక దృష్టికది అభావమని శంకరుని అభిప్రాయముగ వివరించి, వ్యావహారికముగ నది గలదను విషయము నెట్టి బౌతిక

188. Swami Vivekananda ; The Complete Works, Vol 5. p 135

189. B. Chandrasekharaiah : The Meaning of Maya, V. K. 1927.

శాస్త్రానుగుణ్యముగ గలదని డాక్టర్ ఎస్. ఎన్. ఎల్ శ్రీవత్సవ వచించెను.[190] అనగ ప్రపంచము కేవలము మనోకల్పిత దృశ్యముగాక, సత్తామాత్రము గలది యని శంకర భావముగ వీరందరి అభిప్రాయము.

ఈ అభిప్రాయమును వివరించుచు, మాయ ప్రపంచబీజమనియు, నది నామరూపాత్మకమగుటకు బూర్వము అవికృత రూపమున నుండెననియు, యీ అవ్యాకృతరూపమే మాయా నిర్వచనమనియు కోకిలేశ్వర శాస్త్రి వాదము. ఈ విషయమున నతడు శంకర గ్రంథావళిని జొచ్చి, పరిశీలించి, మాయ బ్రహ్మాశ్రయమున బరమేశ్వరాధీనమై, ఈశ్వరశక్తియై యుండుననియు, నందుచే నది అసత్ కానేరదుగాన భావరూపమై, బ్రహ్మమువలె నదియు నిర్విశేషమయి బూర్వముండుటచే నాతనితో విలీనత్వము నొంది, తాదాత్మ్యమున, బ్రహ్మాభిన్నత్వమున, నుండుననియు నతడు తలంచెను. Although inseparably blended, Brahma still remains untouched, unaffected by Maya.[191] తాదాత్మ్య భావముననున్నను మాయచే బ్రహ్మము అస్పర్శముగ నుండుననియు It is Brahman about to manifest itself.[191] అది కార్యోన్ముఖ బ్రహ్మము అనగ వ్యాచికీర్షితావస్థగల బ్రహ్మమని It is Brahman only looked upon as the material cause of the world.[191] సృష్టికి ఉపాదాన కారణముగా భావింపబడునది బ్రహ్మమే అనియు నతని

190, Dr. S.N.L Shrivatsava : Prabudha Bharata, 1957 p189.

191. Prof. Kokileswara Sastry : A Realistic Interpretation of Sankara Vedanta, p 34, 35, 36.

తీర్మానము. It is not possible, t' erfore, to separate the namarupas from Brahma wh'ch is their sustaining ground without which they cannot stand even for a minute. This is Sankara's Paramarthika view.[192] బ్రహ్మము నధిష్ఠానముగా గలిగి, దాని వీడి యొక్క క్షణమైనను నిలువ జాలని నామరూపముల, బ్రహ్మమునుండి భిన్నముజేయుట దుర్లభము. ఇదియే శంకర పారమార్థిక దృక్పథము. అందుచే To declare the world of namarupa as unreal is to make it sep rated from Brahmad[192] నామరూప ప్రపంచమును అయథార్థమనుట, దాని బ్రహ్మము నుండి వేరుపరచుటయే యగును. అది దుర్లభము. అందుచే బ్రహ్మము కూటస్థ నిత్యముగను, మాయ పరిణామ నిత్యముగను, శంకరుడు ప్రతిపాదించియున్నాడు. కాన Ultimately, this prana (Maya) is, therefore, nothing but Brahma itself at the sourcc and is nothing but Brahma in the end.[193] పర్యవసానమున నీ మాయ ప్రారంభాంతములగూడ బ్రహ్మమే యని కోకిలేశ్వర పండితుని నిర్ణయము.

---

192. Prof. Kokileswara Sastry : A Realistic Interpretation of Sankara edanta, p 43.

193. Prof. Kokileswara Sastry : A Realistic Interpretation of Sankara Vedanta, p4).

మాయ—అసత్యత్వము

కోకిలేశ్వరశాస్త్రి భావముల సమీక్షించుచు, మాయ కేవలము భ్రాంతిగాక వ్యక్తావ్యక్త రూపమున బ్రహ్మాధీనత్వమున నిత్యపదార్థమే అను భావము, దాని బ్రహ్మేతరముగ భావించుటయే భ్రాంతి గాన, జ్ఞాని, దాని బ్రహ్మభిన్నత్వమున గాంచునను అభిప్రాయము వ్యవహారమున నున్నవారికుత్సాహము జనింపజేయునని సంతసమును బ్రకటించి, The traditional Interpretation of it also has a substantial basis to stand upon [194] సాంప్రదాయిక అభిప్రాయమునకు గూడ ముఖ్యాధారములు గలవని, వేదాంతకేసరి సంపాదకుడు తెలిపియున్నాడు. అనుభవజ్ఞానమును, సామాన్య తర్కమును అనగా యుక్తినుపయోగించి యోచించుచో Human world is true for a human measurement, but the human measurement may not be true. It changes in a dream or when a man is drunk.[195] మానవ పరిమాణమునకు మానవ ప్రపంచము యదార్థముగనే యుండును. కాని మానవ పరిమాణము సత్యము కాకపోవచ్చును. అది స్వప్నముననుత్రాగినవానికినిమారుచున్నది. అనగా The world has a relative existence ; it is true for the time being, but disappears when true knowledge dawns. It is not real for all times. in other words, it is not real from the absolute standpoint.[196]

---

194. The Editor Vedanta Kesari, A.R.1 Sankara Vedanta of Kokileswara Sastry.
195. Prof. Jagadish Sahai : Prabudha Bharata, 1954, p382.
196. Swami Veereswarananda : Brahma Sutras, p 4.

వ్యావహారికముగ ప్రపంచము ప్రస్తుతమునకు సత్యమే కాని జ్ఞానోదయమున నది అదృశ్యమగుచున్నది. అది సర్వదా సత్యముగ లేదు. అనగా పారమార్థికముగ నది అయదార్థము. అట్లగుటచే The universe is ultimately false though it has an apparent reality at present, depending upon one sort of consciousness, in the same way as the idea of silver superimposed on a shell 197 శుక్తముపై నారోపింపబడిన రజతముచందము, ఒక చిత్త ప్రవృత్తి నను సరించి, ప్రస్తుతమునకు దానికి సత్యత్వము గలిగినట్లున్నను, పర్యవసానమున జగత్తు మిథ్య అగుచున్నది. జగత్తుయొక్క మిథ్యాత్వ ప్రతిపాదనార్థము అనేక ఉత్తమ దృష్టాంతరములున్నను, the best of them is perhaps when Sankara compares our life with a long dream. 198 స్వప్నముతో మన జీవితముల బోల్చిన శంకరు దృష్టాంతము సర్వోత్తమము. స్వప్నములో నున్నవానికి అది స్వప్నముగ దోచక, సత్యముగనే దోచి, జాగ్రదవస్థకు వచ్చినతోడనే నది భ్రాంతిగ దృఢపడును. అందుచే The life a dream ! this has been the thought of many a wise man from Pinder and Sophacles to Shakespere and Calderon de la Barca, but nobody has better explained this idea, than Shankara. 198 జీవితమొక స్వప్నము ! పిండార్, సోఫకల్స్ నుండి షేక్స్పియర్, కాల్డరోన్ డీ లా బార్క వరకు గల అనేక జ్ఞానులకు యీ భావము గలదు. కాని శంకరుకంటె

---

197. Swami Vivekananda : The Complete works, Vol 5, p 134.

198. Prof, Paul Deussen : The Philosophy of vedanta, p9.

నెవరును దీని జక్కగ వివరించియుండలేదని దేవసేనాచార్యుడు స్పష్ట పరచెను. Does Sankara say anywhere that waking experiences are real from the standpoint of the Ultimate Truth?[199] పారమార్థికదృష్ట్యా జాగ్రదనుభవములు యదార్థములని శంకరుడెందేని వచించెనా ? అని నిఖిలానందుని సూటి ప్రశ్న.

అందుచే ప్రస్తుతమనుభవనీయ స్థూల ప్రపంచము, పారమార్థిక సత్యమునలేనిదగుచున్నది. అట్లగుచో నిది ఎందుండి జనితము? నామ రూపాత్మకసృష్టి మాయనుండి జన్యముగ నుందే అంగీకారము. అయిన నీ మాయ ఎచ్చటిది? బ్రహ్మమునకు మాయకుగల సంబంధమెట్టిది ? అనుఅతి క్లిష్ట సమస్య పుట్టొందును. బ్రహ్మేతరమున నే వస్తువు అభావము గాన, నీ మాయ బ్రహ్మ సంబంధమే అయి యుండవలెను. పూర్వ ప్రతిపాదితమువలె నది బ్రహ్మముయొక్క శక్తియా ? బ్రహ్మము నిష్క్రియుడుగదా ! అతడు సృజించుటకు అతని శక్తి సృజించుటకు దార తమ్యముండునా ? ఉండనేరదు గాన అతని నిష్క్రియత్వమునకు దోషము వాటిల్లును. కాన నది బ్రహ్మముపై నాధారపడుచు, బ్రహ్మభిన్నముగాక, బ్రహ్మసాన్నిధ్యబలమున బ్రహ్మతత్వమునకెట్టి లోపము గలుగకుండు విధాన సృజించుచున్న ఒక అనిర్వచనీయతత్త్వము. బ్రహ్మభిన్నమును కాదు. అది బ్రహ్మాభిన్నముకూడ కాదు. అఖండము ఖండమెట్లయినది అను ప్రశ్న అసంభవము, పరస్పర విరుదమే ఆ ప్రశ్నమునకే సమాధానమే యున్నచో, బ్రహ్మము మన మనస్సునకు ఆధీనమయినట్లగును. అంత, బ్రహ్మము అవధిక మగుచున్నది. అందుచే బ్రహ్మమునెరుంగుట

199. Swami Nikhilananda : Mandukyopanishad, pxxxiii.

పరస్పర విరుద్ధము. కాన నీ ప్రశ్నకు సమాధానమభావమని వివేకా నందుడును తెలిపియున్నాడు. 200 ఈ ప్రశ్నము భరతవర్షమున గ్రీసు దేశమున తత్త్వవేత్తల నెదుర్కొన్నది. కాని వారి సమాధానములు అసమగ్రములు అ ప్రశ్నయే అసందర్భము. The fact is that we are in ignorance, sin and misery and that we know the way out of them but the question of a cause for them is senseless 201 మనము అజ్ఞాన దుఃఖ కల్మషములలో మునిగియుండుట యదార్థము. వానినుండి విడివడుమార్గము మనకివగతముగాని, వాని కారణ మారయు ప్రశ్న అసంగతమని దేవసేనాచార్యుని విశ్చయము. Maya or Ignorance is not a real entity. We can neither say hat it exists,. nor that it does not exist. It is a mystery which is beyondour understanding; it is unspeakable అనిర్వచనీయ 202 మాయయదార్థతత్త్వముగాదు.ఉన్నదనిగాని లేదనిగానినిర్ణయింపనలవిగానిది. మనమనస్సున కతీతమైన నిగూఢతంత్రము. అదిఅనిర్వచనీయముఅని వీరే శ్వరానందునిదీర్మానము.The question is meaningless in Sankara's metaphysics. 203శంకరతత్త్వశాస్త్రమున నీమాయా ప్రశ్నము అర్థరహిత మని రాధాకృష్ణపండితుని వచనము. is a mystery : it is elusive and defies explanation; hence it is we call it illusory 204

200. Swami Vivekananda: The Complete Works, Vol2,p90.
201. Prof. Paul Deussen: The Philosophy of Vedanta, p 14.
202. Swami Veereswarananda : Brahma Sutras, p 4
203. Dr. S Radhakrishnan: Indian Philosophy, Vol2, p576.
204. Prof S.S. Suryanarayana Sastry: Sankaracharya, p 1.

అది నిగూఢము, అందనిది. అనిర్వాచ్యము. అందుచే దాని మనము మాయ అనుచున్నామని సూర్యనారాయణశాస్త్రి తెలుపును. అట్లు మాయ యదార్థము కాకుండుటచే, నది యదార్థమైన బ్రహ్మముతో నెట్టి సంబంధమును గలిగి యుండనేరదు. సత్యాసత్యముల కెట్లు స్నేహమేర్పడును అని వీరేశ్వరానందుని ప్రశ్న. 205 ఆ విధముగ ప్రపంచ మిథ్యాత్వమును బ్రతిపాదించు శంకర సిద్ధాంతము మాయావాదమనియు, అనిర్వచనీయవాదమనియు, వివర్తవాదమనియు బేర్కొనబడియున్నది. ఇతర సిద్ధాంతములు, పరిణామము. సృష్టి మొదలగువాని విశ్వసింప, శంకర సిద్ధాంతమునకుమాత్రము does not find any reason for believing in the reality of the process of becoming, 206 పరిణామ విధానమును విశ్వసింప నవసరము గానుపింపలేదు. అందుచే Maya is only our explanation of creation given by those who hold creation to be a fact 207 సృష్టిగలదను వారి సృష్టి వివరణమే మాయ అని నిఖిలానందుడు వాకొనెను. అనగా శంకరుడు శుద్ధాద్వైత నిర్గుణ బ్రహ్మప్రతిపాదనము గావించి, సృష్టి నిరాసమొనరించి, సృష్టిని విశ్వసించు వారికొరకై మాయా ప్రతిపాదనము గావించి. దానిచే సృష్టిక్రమమును వివరించెనని తాత్పర్యము. ఈ విధానమే అద్వైతశాస్త్ర విధానముగా, శంకర పూర్వాద్వైత భాగమున మనము గాంచి యున్నారము.

ఈ విషయమును విచారించి, L. D. Barnett ఎల్.డి. బార్నెట్ పండితుడు, శంకరుని ఆచార్య బిరుదము సులభ సంపాదితము గాదనియు,

205. Swami Veereswarananda. Brahma Sutras. p 4.
206. Swami Nikhilananda : Mandukyopanishad, p xxx
207. Swami Nikhilananda : Mandukyopanishad, p xxii

నాటినుండి నేటివరకు నతని అసాధారణ మహత్తర ప్రభావము భారతీయ తత్త్వశాస్త్రముపై గలదని వాకొని And his system strongly enough, has been a balwork of positive religion. For it takes up two standpoints. One is that absolute reality, where there exists nothing but the Universal Subject in which the self and Brahman are one; the other is that of a practical experience in which the emperic Soul is confronted by a world and a God 208 అతని సిద్ధాంతము శక్తివంతమై అనుకూలమతమునగూడ నొక అద్భుత నిర్మాణము. ఎందుచేతనన నది ద్వివిధ దృక్పథముల స్వీకరించియున్నది. జీవ బ్రహ్మము లేకమై నభిన్నముగ బ్రహ్మభిన్న వస్తు వభావమైన పారమార్థిక సత్యము ఒకటి; వ్యావహారిక జీవుడు ప్రపంచ ఈశ్వరులచే నెదుర్కొనబడుచున్న స్థూలానుభవముగలది రెండవది అని తెలిపియున్నాడు. Philosophically, Sankara is remarkably ingenius in his key to the Upansshads, the finding of a higher and a lower knowledge, which similarly allows him, to conform to the whole apparatus of Hindu belief on the lower plane, while on the higher, he finds no true reality in anything 209 తాత్వికముగ, ఉత్తమాధమ జ్ఞానములనేడు నుపనిషత్

208. Dr. L. D. Barnett : The Heart of India, p 38.
209. Dr. A. B- Keith : A History of Sanskrit Literature, p 477

రహస్యముల శంకరుడు గాంచుట అద్భుత ప్రజ్ఞానిదర్శనము. దానిచే నటుల మందస్థితియున్న సర్వహైందవ యోచనావిధానమునకు నత డను గుణమైయుండి, ఉత్తమ స్థితిలో వీనికన్నింటి కెట్టి సత్యత్వమును నాతడు విశ్వసింపలేదని కీర్తు పండితుడుగూడ ప్రశంసించెను. అటులే సూర్య నారాయణశాస్త్రి శంకరుని బ్రహ్మసూత్రములకు (1. 1. 3) సూత్రభాష్య మును బరిశీలించి, అందు ద్వివిధ వ్యాఖ్యానములకు అవకాశ మేర్పడిన దనియు నటులే శంకరుడు కొన్ని సూత్రములకు నిర్గుణపరముగను. గొన్నింటికి సగుణపరముగ వ్యాఖ్యానించియున్నాడనియు, నందుచే his view would appear to have been that the whole body of Vedanta doctrine was susceptible of this dual interpretation.210 వేదాంత సిద్ధాంతమునకే యీ ద్వివిదార్థ విధానము గలదని అతని భావముగ దోచునని, ఆ యభిప్రాయమును నీ సూత్రమున శంకరుడు వ్యక్తమొనరించెననియు వాకొనెను.

శంకర సిద్ధాంతమున ప్రత్యేక కృషి గావించిన దేవసేనాచార్యుని అభిప్రాయమున, తత్త్వశాస్త్రమున కవసరమైన విధానముగ నుపనిషత్తుల లోని పరస్పర విరుద్ధ వాక్యముల నవలోకన మొనరించి, క్రోడీకరించి. He constructs out of the materials of the Upanishads tw osystems : (called by him Nirguna Vidya, some times paramarthika avastha) containing the metaphysical truth for the few ones, rare in all times and countries,

210. Prof. S.S. Suryanarayana Sastry: Sankaracharya, p 59.

who are able to understand it ; and another exoteric Theological (Saguna Vidya, Vyvaharika avastha) for the general public, who want images, not abstract truth' worship, not meditation.[211] శంకరుడు పనిషద్వస్తువునుండి, అతనిచే వచింపబడిన నిర్గుణవిద్య అనగా పారమార్థికావస్థ యను తాత్త్విక సత్యము, సర్వకాల సర్వదేశముల దాని గ్రహించు వారు కొలదిగ మాత్రముండునటువంటిదాని నొకటిగను; ధ్యానముగాక నారాధనము గలిగి, సుసూక్ష్మ సత్యముగాక విగ్రహములగోరు సర్వసామాన్యుల కొరకు సగుణవిద్య అనగా వ్యావహారికావస్థ యను ఈశ్వరయుక్త స్థూలముగనుండు తత్త్వములు గల ద్వివిధమార్గముల రూపొందించెనని దేవసేనుని వచనము. What is the cause of this concealment of my godly nature? The upadhis, answers Shankara, and with this answer we pass from the esoteric to the exoteric psychology.[212] ఆ దైవత్వమున కాచ్ఛాదనమునకు గారణమేద్ది ? ఉపాధులు అని శంకర ప్రత్యుత్తరము. ఈ సమాధానముతో మనము పారమార్థికమునుండి వ్యావహారికమునకరుదెంచెదము అని దేవసేనాభిప్రాయము.

ఈ పద్ధతిని శంకర సిద్ధాంతము త్తమాధమాధికారుల కుపయుక్తమై, ప్రాథమికుల ప్రథమమును స్వీకరించి, సృష్టి స్థితి లయముల విశ్వసించి, అందుగల సర్వానుభవముల సత్యముగా నమ్మచు, అట్టి అనుభవ యోగ్య

211. Prof. Paul Deussen · The Philosophy of Vedanta, p 3.
212. Prof. Paul Deussen : The Philosophy of Vedan a, p 3.

మైన సృష్టిని బరమేశ్వరుడనువాడొకడు కల్పించెనను తాత్పర్యమున నతని అనుగ్రహప్రాప్తికై అర్చించి, సంసారమునుండి తరింప యత్నించుట కవకాశమియబడి యున్నది. అందుచే Eswara in Sankara's philosophy is not a self-evident axiom, is not a logical truth, but an empirical postulate which is practically useful [213] శంకర సిద్ధాంతమున నీశ్వరుడు స్వప్రామాణిక తత్త్వము గాక, తర్కయుక్త సత్యమును గాక, కార్యసాధనోపయుక్తమైన వ్యావహారిక కల్పనమమాత్రమే అని రాధాకృష్ణ పండితుని అభిప్రాయము. అయినను వ్యావహారికమునందుండు జీవునకు వ్యావహారిక ఈశ్వరాదులే యుపయుక్తముగాన నిట్టివానిని గల్పించి, వానినుండి యుక్తిరతనొంద, వానినే సాధనోపాయములుగ నెలకొల్పియుండుటచే, The system of monism as propounded by Sankara is both philosophy and religion [214] శంకర ప్రోక్తమైన అద్వైత సిద్ధాంతము, తత్త్వ-సిద్ధాంతము, ఉపాసనావిధానమునై యున్నది. ఇతర సిద్ధాంతులవలె కార్యరూప ప్రపంచ జీవులనుండి విచారణము బ్రారంభింపక శంకరుడు, కారణాతీత ఉపనిషత్ప్రతిపాదిత బ్రహ్మము నుండి మీమాంస నుపక్రమించి, కారణబ్రహ్మమైన నీశ్వరుని వివరించి జీవజగత్తుల విశదపరచి యుండుటచే నిందు అసాధారణ తత్త్వదృష్టియు, సిద్ధాంతములును ఆవిర్భవించి యున్నవి. అందులకు రాధాకృష్ణ పండితుడు In the method of procedure, Sankara shows great originality and fresh-

213. Dr.S. Radhakrishnan: Indian Philosophy, Vol.2 p 545.

214. The Editor : Vedanta kesari, 1927.

ness.215 విచారణావిధానమున శంకరుడు గొప్ప సహజ ప్రజ్ఞను, వినూత్నత్వమును ప్రదర్శించెనని స్తుతించెను. ఒక మతావలంబకుడు తాత్త్వికవిధానము నవలంబించి, నిష్పాక్షికబుద్ధి శాస్త్ర మీమాంస గావించుట దుర్లభమనియు, తత్త్వవిదుడు మాత్రమే అట్టి మార్గము ననుసరించి, పరమార్థముల గ్రహింపగలడనియు రాధాకృష్ణ పండితుని తాత్పర్యము. శంకరుడా విధానమునకుపక్రమించుటచే అద్భుత తత్త్వశాస్త్ర సిద్ధాంతమును బరమేశ్వరాస్తిక్య భావముతోగూడిన ఉపాసనా విధానముల బ్రసాదించియున్నాడు.

అందుచేత శంకరుడెచ్చోటను ఉపాసనాదుల ఖండింపక, నవి వ్యావహారికముగ నవసరములని గ్రహించుటచే 'షణ్మతాచార్య' అను ప్రఖ్యాతి నార్జించియుండెను. తత్త్వసిద్ధాంతముననే విభిన్నత్వముగాని, ఉపాసనలలో సామాన్యత్వమే గోచరముగాన, శంకరుడు సర్వదేవతలను స్తుతించియున్నాడు. In Sankara we find one of the greatest expounders of the comprehensive and tolerent character of the Hindu religi n.216 సర్వసమన్వయరూప హిందూ ధర్మమునకు, శంకరుడొక గొప్ప నిర్మాతగ మనముగాంచగలము. కావున నావిశాలహృదయమున ఈశ్వర శక్త్యాదులేగాక, బ్రహ్మ విష్ణు మహేశ్వరులేగాక రామకృష్ణాది అవతార పురుషులకు గూడ ఆరాధ్యపీఠమున స్థానముగలిగి, ఆ యా మూర్తుల నుపాసించు ముముక్షువులకును అవకాశమేర్పడియుండుట గమనార్హము. అట్టి విశాలత్వము అసమానము, అద్వితీయము, అద్భుతము.

---

215. Dr.S. Radhakrishnan: Indian Philosophy, Vol 2 p53.
216. Dr.S. Radhakrishnan Indian Philosophy. Vo2l. p65.

ప్రచ్ఛన్న బౌద్ధమా ?

అయినను శంకరు సమగ్రముగ గ్రహింపజాలని గొందరు, శంకరపూర్వమైన బౌద్ధవాద రహస్యములగూడ నవగాహనము గావించుకొననేరక, అనగ ఉభయ వాదముల నేర్వక స్థూల దృష్టి జూచి, శంకరుడు బుద్ధునివోలె ఉపాస్య దేవతల ఖండించెనను దురభిప్రాయమున శంకరుని బ్రచ్ఛన్న బౌద్ధుడని నిందించిరి. అంతియగాక 'మాయావాదం అసచ్ఛాస్త్రం ప్రచ్ఛన్నం బౌద్ధం ఏవ చ' (1 14) అనుచు బద్మ పురాణమునకుగూడ బ్రక్షిప్తముగ నీ పదము నెక్కించిరి. The passage of Padma Purana is an example of how bigotry and fanaticism can manufacture myths and fables in order to discredit the teacher of an opposite school of thought.[217] పరసిద్ధాంతాచార్యుని నపఖ్యాతిపాలుజేయ మూఢత్వ, పాషండత్వములు ఎట్టి కల్పితముల సృజించునో యీ పద్మపురాణ వాక్యము ఉదాహరణము. Sankara thoroughly knew and fully utillzed the scholastic philosophy of neo-Buddhism. Prominent Brahmin co-religionists mocked at his Crypto-Buddhism and nick-named him ప్రచ్ఛన్న బౌద్ధ[218] బౌద్ధ తత్త్వశాస్త్రమును శంకరుడు క్షుణ్ణముగా నెరింగి, యుపయోగించుకొనియుండుటచే దన మతములోని ప్రముఖ బ్రాహ్మణులు, అతని బ్రచ్ఛన్న బౌద్ధ భావములకు బరిహసించి,

---

217. The Editor ; Vedanta Kesari, 1927.

218. Prof. Earnest P. Horriwitz : Budhists in Disguise V.K. 1932.

లతనికి ప్రచ్ఛన్న బౌద్ధుడని పరిహాస నామము నొసంగిరని హార్విట్జ్ వచించెను. శంకరుడేగాదు ఏ యితర సిద్ధాంతియైన సమకాలీన భావముల నధ్యయనము గావించి, అందలి అనుకూల భావముల గ్రహించి, వ్యతిరేకముల ఖండించుట పరిపాటియే గదా! యదార్థమున

By Buddha the moral side of philosophy was laid stress upon, and by Sankaracharya the intellectual side.[219]

బుద్ధునిచే తత్త్వశాస్త్రమున ధార్మికపక్షము ప్రాధాన్యమునొంద, శంకరునిచే కేవల తాత్త్వికపక్షము గ్రహింపబడెను. అందుచే బుద్ధుడు నాస్తికుడని గాని, శంకరుడు నిరీశ్వరుడనిగాని దోష దృష్టి గ్రహించి, యా మహాపురుష ద్వయమును ఏక వాక్యమున నిందింప యత్నించుట ఆ మహాత్ముల మూర్తిమత్త్వముల గాని, వారి సిద్ధాంతముల గాని, గ్రహింపలేదనియే తెలుపునుగాని వారికెట్టి అప్రతిష్టయు నొనగూడదని గ్రాహ్యము.

ఇట్లు శంకరు అద్వైత సిద్ధాంతము వివిధాభిప్రాయములకు లోనై యున్నను, దేశమునగల అద్వైతానుచరులు గాని, శంకర స్థాపిత సంస్థలలో గాని, యీ విభిన్న భావములు లేక, శంకర మేధోత్పన్న సగుణ నిర్గుణ సమన్వయ విధానమే ఆచరణ యోగ్యమై, అనుష్ఠానమున నుండుట గాంచగలము. గమ్యమునకు నిర్గుణము, సాధనమునకు సగుణమే ప్రధానములై యొప్పారుట గమనార్హము. అనగా, పాంచ భౌతిక శరీర ధారియై, యీ పాంచ భౌతిక ప్రపంచమున స్థూల దృష్టితో నెంతకాల ముండునో, అంతవరకు జిజ్ఞాసువు అద్వైతాదర్శమును గలిగి, ద్వైతాను

219. Swami Vivekananda : The Complete works, Vol 2 p139.

ష్ఠానమున దాని గ్రహింప యత్నించుటయే ముఖ్యార్థముగ శంకర తాత్ప ర్యము. ఈ విధానమే శంకర రచనముల బ్రస్ఫుటక్రియ గోచరించు చుండుటచే వీని సమన్వయించుకొనక, భిన్న భావముల గలిగించుకొని, సిద్ధాంతాపార్థముల గల్పించి, తాత్విక సంక్షోభమునకు గారకులుగా బెక్కు రగుట చింతనీయము. ఎంత ద్వైతము ననుసరించినను, అది వ్యావహారి కముగసత్యత్వము గలిగి, అద్వైత స్ఫూర్తిలో నది అదృశ్యమై, సంపూ ర్ణముగ నభావమై, కేవల బ్రహ్మీభూతస్థితిలో బారమార్థిక సత్యమున ముముక్షువు విరాజిల్లుట విస్మరింపరాదు అదియే పరమార్థము. వ్యావహారికా భావత్వముతోసహ తత్కారణమైన అవిద్యానామక మాయయు 'యా మా సా మాయా' ఏది లేదో అది మాయ అను ఆర్యోక్తి కనుగుణ్యముగ నదృశ్యమై పోవును. అట్లు లేనిదానిని లేనట్లు గావించుటయే బాధా సామా నాధికరణ్యమని శాస్త్రము భ్రాంతిజనితమైన లేనిసర్పమును నిరాసమొన రించుటచే, దాని కధిష్ఠానముగ దోచుచున్న రజ్జువు గోచరించు విధానమున మాయా కల్పిత జీవ, జగత్తులు, వ్యావహారికములేగాని పారమార్థికములు గావు అను యాథిజ్ఞానమును శాస్త్రాప్తవాక్యములద్వార శ్రవణము గావించి, వాని తాత్పర్యమును మననము ద్వారమున చిత్తమున బ్రవేశింప జేసి, నిదిధ్యాసనముద్వారమున బుద్ధిగుహలో స్థిరమొనర్చి, వ్యావహారికము నఖిలమును విస్మరించి, యింతవరకు దాని కధిష్ఠానమని తలంచుచున్న బ్రహ్మము తానే అని గ్రహించి, సంపూర్ణానందైకస్థితిలో నుండ యత్నిం చుటయే శంకర తాత్పర్యము. ఎంతవరకు సర్పదృష్టి యుండునో, అంత వరకు రజ్జుస్ఫురణమేర్పడజాలనట్లు, ఎంతవరకు నానాత్వ స్ఫూర్తి యుండునో అంతవరకు ఏకమైన బ్రహ్మానుభూతి అసంభవమని శంకర ప్రబోధ. ఆవరకమైన సర్పము దొలగినగదా అధిష్ఠాన రజ్జు దర్శనము!

ఇదియే పరమార్థము. సర్వమానవ కర్తవ్యము. ఈ గమ్యమునకే తెలిసియు, తెలికయు, సర్వ జీవకోటియు గమనము జేయుచున్నది కాని ముఖ్య తాత్పర్య గ్రహణానంతర కృషి బలీయముగదా ! అందులకు శంకర గ్రంథముల నవలోకనము గావించి, శంకర ముఖతః పరమార్థ తత్త్వము నెరింగి తరించెదముగాక ! అనగా గ్రహించి, సాధించి, తరించి, అట్టి సర్వప్రశాంత సుధను ఉపనిషత్సారము నుండి ఉదరించి, ఆస్వాదించి, ముముక్షుకోటికి తన హృదయమునుండి వెల్లువవలె ప్రపంచమున దశదిశలకు ప్రవహింపచేసిన శంకర భగవత్పాదాచార్యవర్యునికి గృతజ్ఞతాంజలి సహస్రము నర్పించెదముగాక !

ఆకాశవన్నిర్మల నిర్వికల్ప
నిఃసీమ నిష్పందన నిర్వికారం।
అంతర్బహిః శూన్యమనన్యమద్వయం
స్వయం పరబ్రహ్మ కిమస్తి బోధ్యం॥

(వివేక చూడామణి 394)

ఆకాశమువలె నిర్మలము, సంకల్ప వికల్ప రహితము, అనంతము, అక్రియము, నిర్వికారము, బాహ్యాభ్యంతర శూన్యము, అద్వితీయమును అగు పరబ్రహ్మము నీవే. ఇంకను నీకు తెలియదగినదేమి గలదు ?

ఓం

శ్రీ శంకరాద్వైత సిద్ధాంతము

అధ్యాస స్వరూపము

నత్వా విశుద్ధవిజ్ఞానం శంకరం కరుణానిధిం ।
భాష్యం ప్రసన్న గంభీరం తత్ప్రణీతం విభజ్యతే ॥
ఆచార్యకృతినివేశనమప్యవధూతం వచోఽస్మదాదీనాం ।
రథ్యోదకమివ గంగా ప్రవాహపాతః పవిత్రయతి॥

వాచస్పతి-భామతి.

విశుద్ధ విజ్ఞానముగలిగి కరుణానిధియైన శంకరునకు నమస్కరించి ఆతనికృతమైన ప్రసన్న గంభీరమగు భాష్యమును (ప్రస్తుత సందర్భమున కృతములను) మథించెదము గాక । గంగావాహినిలో బడిన మార్గస్థ మలినోదకము పవిత్రమైనటుల, ఆచార్యుని రచనములతో గలిసి మా యల్ప వచనములు పవిత్రమయ్యెడిని. శంకర రచనములనుటతోడనే మహాసాగరము. భావగంభీరమునకు దోడుగ గ్రంథ బాహుళ్యమునుగూడ గాంచనగును అయినను శంకర స్వతంత్రాభిప్రాయకథనము ప్రకరణముల లోవలె భాష్యముల వ్యక్తమగుటకు అవకాశములు అరిది. భాష్యముల వ్యాఖ్యాత. గ్రంథకర్త ననుసరింపవలయునుగదా । అందుచే మన శంకర

సిద్ధాంత మీమాంసలో భాష్య గ్రంథ ప్రమాణములు గూడ విరివిగా జూప బడుచుండినను. ప్రకరణములపై మాత్రము ముఖ్యముగా దృష్టినుంపబడి యుండును. అది సముచిత నిర్ణయమని విశ్వాసము. అందును శంకరాద్వైత సిద్ధాంతమునకు జీవగర్రగ బరిగణింపబడు మాయావాదమును, యుక్తి యుక్తముగ శంకరుడు సూత్రభాష్యమున కుపోద్ఘాతరూపముననున్న అధ్యాస ప్రకరణములో జర్చించి, తుదినిర్ణయమొసంగి, దానినే తన సర్వే తర గ్రంథముల సందర్భానుసారముగ ననువదించియుండుటచే, నా అధ్యాస వివరణమునకే ప్రథమస్థానమొసంగుటయు న్యాయము. అది శ్రుతుల జోలికిబోక, ఈశ్వరత్వ ప్రసంగము గైకొనక, సాధనానుభవాదుల స్పృశింపక, కేవలము లౌకికానుభవయుక్తులనే పరిగ్రహించి, సర్వసిద్ధాంత ప్రతిపాదనముతోడ బ్రతిష్ఠాపనముగూడ గావించి యున్నది. దాని గ్రహించి ధరించిననేగాని శంకరుడు సులభగ్రాహ్యము కాడు. కావున క్లుప్తసరణి వివరముగ, అధ్యాస స్వరూప రహస్యము నవగతమొనర్చుకొన యత్నించెదముగాక :

ప్రపంచానుభవమున 'నీవు' 'నేను' అను ప్రత్యయద్వయము కర్త కర్మలరూపమై, చీకటి వెలుగులవలె పరస్పర విరుద్ధ లక్షణముల గలిగి గోచరిము. విషయరూప 'త్వం' ప్రత్యయము తన గుణములతో విషయి యైన 'అహం' ప్రత్యయముపై నధ్యసించుటయు నటులే విషయి విష యముపై దన విశేషణములతో నధ్యసించుటయు మిథ్య యనబడును అట్లు పరస్పర విరుద్ధమైన వస్తుత్వము. గుణములు గల వీని అన్యోన్యా ధ్యాసముచే 'నేనిది' అని, 'ఇదినాది' అనియు సత్యానృతములకు సమ్మే శనమొనరించు లోకవ్యవహారము నైసర్గికముగ గలదు.

అయినచో నీ యధ్యాస యననేమి ? స్మృతిరూపః పరత్ర పూర్వ ద్రష్టావభాసః' స్మృతిరూపమై, అన్యదేశమున పూర్వకాల దృష్టమై, ప్రస్తుతము ఎదుట దోచునది అధ్యాసము. పరోక్షవస్తుగుణములు అన్యవస్తువుపై దోచుట అధ్యాసమని కొందరందురు. రెండు వస్తువుల వ్యత్యాసముయొక్క అగ్రహణమే అధ్యాస యని యందురు కొందరు. విపరీత ధర్మ కలపనమే అధ్యాస అని మరియు గొందరి అభిప్రాయము. కాని సర్వత్ర పర వస్తువుపై, అన్యవస్తు గుణములు అధ్యసించుట సామాన్యాంశమే. శుక్తికమును గాంచి రజతమని భ్రమించుట, ఒకే చంద్రుని యిరువురనుకొనుట లోకానుభవమే.

కాని, అ విషయమైన ప్రత్యగాత్మపై బాహ్య విషయాధ్యాస ఎట్లు ? కాని, ప్రత్యగాత్మ ఆ విషయము పూర్తిగ కాదు. అది అనుభవయోగ్యమే. అంతియగాక ప్రత్యక్ష విషయము పైనమాత్రమే అధ్యాసము జరుగ నిబంధనము కానరాదు ఆకాశము అప్రత్యక్షమైయున్నను, అజ్ఞానులు దానికి మలినత్వాది కల్పనము గావించుచున్నారుగదా ? అందుచే బ్రత్యగాత్మపై ననాత్మాధ్యాస అయుక్తికము కాదు.

ఈ అధ్యాసనను పండితులు అవిద్య అని యందురు తద్వివిద్ధముగ వస్తు స్వరూపమును దెలుపుదాని నవిద్య యందురు. అందుచే నీ అన్యోన్యాధ్యాసలో అధ్యస్తముయొక్క గుణదోషములు, అదిష్టానమునకు లేశమాత్రమైనను సంబంధింపవు. ఇట్టి అవిద్యారూప అత్మానాత్మల అన్యోన్యాధ్యాసముచే లోకమున సర్వప్రమాణ ప్రమేయ వ్యవహారము, లౌకిక ప్రవృత్తులు, శాస్త్రముల విధి నిషేదములు, మోక్షములు ఏర్పడుచున్నవి. ప్రత్యక్షాది ప్రమాణములు, శాస్త్ర వచనము లెట్లు అవిద్యారూపములగును ?

దేహేంద్రియాదికముపై 'అహం, మమాది' అభిమాన రహితునికి ప్రమాతృత్వము, ప్రమాణ ప్రవృత్తులుగలుగవు. ఇంద్రియ ప్రవృత్తుల నియోగము లేక ప్రత్యక్షాది వ్యవహారము శూన్యము. అధిష్ఠాన నియామకము లేక వానికి వ్యాపారములేదు. అనగా చేతనమైన ఆత్మాధ్యాసములేక దేహేంద్రియ వ్యవహారము సున్న. ఇచంతయులేక అసంగమైన ఆత్మ ప్రమాత కానేరదు. ప్రమాత లేకున్నచో, ప్రమాణ ప్రవృత్తియే యుండదు. అందుచే ప్రత్యక్షాది ప్రమాణములు, శాస్త్రములు, అవిద్యారూపములే యగుచున్నవి.

మరియు పశువులు, తృణహస్తుని జూచి చేరవచ్చుట, దండహస్తుని గాంచి పారిపోవుటవలె పురుషుడును, ఖడ్గహస్తు నవలోకించి భీతుడై పరుగెత్తుట, తద్వ్యతిరేక దృశ్యమున ముందుకేగుట గాంచుచున్నాము. అందుచే ప్రమాణ ప్రమేయాది వ్యవహారము పశు పురుషులకు సామాన్యమే యగుచున్నది. ఇరువురికి అవివేకమున ప్రత్యక్షాదివ్యవహారము గలుగుట ప్రసిద్ధము. కాన విజ్ఞానులకుకూడ తత్కాలమునకు ప్రత్యక్షాది వ్యవహారము సమానమై యున్నదని నిశ్చయము. కాని శాస్త్ర వ్యవహారమున ఆత్మ పరలోక సంబంధమును గ్రహించినగాని దానికి దానర్హుడా యని దూరదృష్టి గలవాడు భావింపనేరడు. క్షుత్పిపాసాదికమునకతీతమును, బ్రహ్మ క్షత్రియాదిక విభేదదూరమును, అనాగమాపాయినమును అని వేదాంతవేద్యమైన ఆత్మ అధికారాపేక్షికము గాదు. ఆత్మానుభూతి, పూర్వము ప్రవర్తమానమైన శాస్త్రము అవిద్యా విషయమే అగును. వర్ణాశ్రమ వయోవస్థాది విశేషముల అధ్యాసము నాశ్రయించియే 'బ్రాహ్మణో యజేత' అను శాస్త్ర వచనములు గలుగుచున్నవి.

ఆధి కానిదానిని అదిగా భావించుటయే అధ్యాస అని గ్రహించి యున్నాము. అటులే దారాసుతాదుల మంచి చెడుగులు తనపై మోపికొని తానే మంచియు చెడుగునైనట్లు భావింపబడుచున్నది. అదేవిధముగా శారీరక లక్షణముల దీనిపై నారోపించుకొని, 'స్థూలోహం కృశోహం' అనియు, నేను వెళ్ళుచున్నాను, నేను దుముకుచున్నాను మొదలగు వ్యవహారము జరుగుచున్నది. ఇంద్రియగుణముల నాపాదించుకొని నేను గ్రుడ్డి నేను చెవిటినను వాడుక గలుగుచున్నది. అంతఃకరణ లక్షణములగూడ నట్లే అధ్యసింపజేసుకొని,కామ సంకల్పాదికమును గల్పించుకొనుటయు బరిపాటి. ఈ విధముగ సర్వసాక్షి అయిన ప్రత్యగాత్మపై 'అహం' ప్రత్యయము నారోపించుటయు, నటులే నా ప్రత్యగాత్మను నతఃకరణముపై నధ్యసింప జేయుటయు జరుగును.

ఈరీతి కర్తృత్వ, భోక్తృత్వ ప్రవర్తకమైన మిథ్యాభూతకల్పన' స్వరూపమైన అనాద్యనంత స్వాభావిక అధ్యాసము సర్వలోక ప్రత్యక్షము. ఆ యనర్థహేతువైన మిథ్యా జ్ఞానముయొక్క నిరాసముకొరకు, ఆత్మైక త్వవిద్యా ప్రతిపత్తి కొరకు సర్వవేదాంత గ్రంథములునుఅనువృత్తములు.

పై అధ్యాసతత్త్వసమీక్షచే గాను దాని దానిని దానని భావించి సుఖదుఃఖముల ననుభవించుటయే భ్రాంతి అని, అదియే అధ్యాస, మాయ అని స్పష్టము. స్వతః తానాత్మయై, అవిద్యా జనిత దేహేంద్రియాది అనాత్మవస్తువుల నధ్యసింపజేసికొని, ప్రపంచ వ్యవహారముల నన్యోన్యా ధ్యాసముచే బెంపొందించుకొని, సంసార విజృంభణమున నధికతర సుఖదుఃఖ ద్వంద్వమున జిక్కి, తత్ఫలిత పుణ్యపాపకర్మ నార్జించి,

యథోచిత జన్మ పరంపరలో గొట్టుకొని పోవుచుండుటయే ప్రపంచ వ్యవహారము. కాన వీని మూలసూత్రము నెరింగి, అహం, మమాదుల ద్రోసి, దేహేంద్రియాదుల నరికట్టి, ప్రత్యగాత్మను ప్రత్యేక పరచి వీక్షించుచో, నద్వయాత్మ స్వతఃసిద్ధ ప్రకాశానంద భూయిష్టమై, స్వేతరముగాక దోచును. అంతవరకు భాసించుచున్న ఆత్మేతరమంతయు లదృశ్యమై, ఆత్మస్ఫూర్తి మాత్రము వ్యాప్తమై విరాజిల్లును. ఈ భావముల, శంకరుడు తన గ్రంథముల నెట్లు వివరించునో చూచెదము గాక :

నిర్గుణ బ్రహ్మము

'దర్శనం శ్రవణం జ్ఞానం యత్ర నాన్యస్య విద్యతే । అఖండైకరసం శాంతం బ్రహ్మతత్త్వముపాస్మహే' (మహావాక్య దర్పణము) ఎచట నన్యపదార్థముయొక్క దర్శన శ్రవణజ్ఞానము లభావములో, అట్టి శాంతాఖండైకరసస్వరూపుడైన బ్రహ్మమును సేవించెదను. ఇట్టి బ్రహ్మమును గ్రహింప, బ్రజాపతి వద్ద కరుదెంచిన దేవరాజైన ఇంద్రుడు గూడ అలవికాక శ్రమించెను. ప్రజాపతి పుత్రుడును, మహాప్రజ్ఞాశీలుడునునైనను భ్రాంతి నొందెను. కాన నట్టి దురవగమమైన దీనిని గ్రహింపనేరక సాంఖ్య, వైశేషికాది సిద్ధాంతకర్తలు

గూడ దిగ్భ్రమ నొందిరి. అట్లగుటచే 'కిమన్యే క్షుద్ర జంతవో వివేక హీనాః స్వభావత ఏవ బహిర్విషయాపహృత చేతసః' (ఛాం భా. 8. 12. 1) నిక వివేకహీన స్వభావులై, బాహ్యవిషయ బద్ధులైన అల్ప మానవుల విషయమును దెలుపవలెనా ? అందుచే 'ఈదృశం తాదృశం నైతన్నపరోక్షం' (త. ఉ. 16) ఇట్టిది అట్టిది, అనుటకు నలవికాక అపరోక్షమై, 'ఆకాశవన్నిర్మలనిర్వికల్ప నిఃసీమ నిస్పందన నిర్వికారం అంతర్బహిః శూన్యమనన్యమద్వయం స్వయం పరం బ్రహ్మ' (వి. చూ 494) మునుగూర్చి, 'కిమస్తి బోధ్యం' తెలియబడదగినదేది గలదు? కావున 'అప్రాప్యైవ నివర్తంతే వాచో ధీభిః సహైవ తు నిర్గుణత్వా త్క్రియాభావాద్విశేషాణామభావతః' (ఉ. సా. 1. 15. 31) నిర్గుణమై, క్రియారహితమై, విశేషములు లేని దీని గ్రహింపనేరక, బుద్ధితోగూడ వాక్కు తిరోగమించుచున్నది.

అయినను, దాని గ్రహింప నుద్యమించుచో, కర్మసాధ్యం త్వనిత్యం హి బ్రహ్మనిత్యం సనాతనం' (స. వే. సి. సా. 163) కర్మ సాధ్యమైనవి అనిత్యమగుటయు, బ్రహ్మము నిత్యమును సనాతనమగుటచే గర్మవిమా రమై, 'నాసన్ న సన్ న సదసన్ న మహాన్ న చాణు న స్త్రీ పుమాన్ న చ నపుంసకమేవ బీజం' (ధన్యాష్టకం 6) అసత్ గాక, సత్‌గాకసదసత్ గూడగాక, మహదణురూపములుగాక, స్త్రీ పుంస్త్వ నపుంసకములునుగాక నుండుచు, 'నచైకం తదన్యత్ ద్వితీయం కుతః స్యాత్ న వా కేవలత్వం న చాఽకేవలత్వం న శూన్యం న చాఽశూన్యమద్వైతకత్వాత్ కథం సర్వ వేదాంతసిద్ధం బ్రవీమి' (ద. శ్లో. 10) అఖిలవేదాంత సిద్ధమైన

నీ బ్రహ్మము అద్వైతమై ఏకముకాన, ద్వితీయత్వాదులెటనుండి వచ్చును? కేవలముగాదు, అనేకత్వమును గాదు. శూన్యాశూన్యములకు వ్యతిరేకము దాని నేనేమి వచింపగలను? అది 'అవ్యపదేశ్యం' (మ. వా. ద. 176) అగుటచే 'ఇదం తేనైవ యద్భాతి సర్వం తచ్చ నిషిధ్యతే। అవాచ్యతత్త్వ మనిదం న వేద్యం స్వప్రకాశతః' (త. ఉ. 17) 'ఇది' యనబడు చున్నదంతయు బ్రహ్మము కాదు. అవాచ్యమై అనిదమై, వేద్యము కానిది. 'నిర్గుణస్య గుణాధానమపి నైవోపపద్యతే' (స వే సి. సా 161) నిర్గుణునకు గుణావధారణము అసంభవముగదా! కావున బ్రహ్మము తత్త్వతః అవాఙ్మానసగోచరమై, సర్వవిధావలంబనదూరమై విరాజిల్లు నని యీ వాక్యములవలన స్పష్టము.

అట్లు అనిర్వాచ్యమైన బ్రహ్మము భావించుటకుగూడ నసాధ్యమై యొప్పుటచే, దాని నొకించుక గ్రాహ్యపడునట్లు గావించుకొనుటకై నిసుమంత స్థూలదృష్టి నవలంబించి, మనకు ప్రస్తుతలోకమున ననుభవ వేద్యమైయుండు విషయముల ప్రస్తావించి, అట్టివి బ్రహ్మమున గానరావు అను వ్యతిరేక విధానమున బోధింప నవకాశము గలదు. దీనిచే బ్రహ్మ వస్తుస్వరూప గ్రహణముగాక ప్రకృతేతరవస్తు సూచనముమాత్రము గోచరించును. ఎట్లు చూచినను బ్రహ్మము 'వికల్పశూన్యం నిరుపాధి నిర్మలం। నిరంతరానందఘనం నిరీహం నిరాస్పదం కేవలమేకమేవ॥' (స. వే సి.సా. 770) వికల్పాదిరహితమై, ఉపాధి శూన్యమై మలవిరహితమును, నిరంతరమును, దుఃఖరహితమును, కోర్కులు లేక నిరాస్పదమై పూర్తిగ నొక్కటియై యున్నది. అది మరియు, 'అనణ్వస్థూలమహ్రస్వమదీర్ఘమజ మవ్యయం। అరూప గుణవర్ణాఖ్యం....' (ఆత్మబోధ. 60) అయి, 'అశబ్ద

మస్పర్శమరూపమవ్యయం తథారసం నిత్యమగంధవచ్చ యత్। అనాదశనంతం మహతః పరం ధ్రువం ॥' మ. వా. ద. 184) శబ్దస్పర్శాదిక గుణరహితమై, అనాద్యనంతమై, బుద్ధికతీతమై, స్థిరమై యున్నది. అది ఇంకను 'నోదేతి నాస్తమేత్యేషా న వృద్ధిం యాతి న క్షయం' (వాక్యసుధ. 5) ఉదయాస్తమానములు, వృద్ధిక్షయములుగూడ లేనిది, 'సదద్వితీయం విశుద్ధ విజ్ఞానఘనం నిరంజన (వి.చూ. 239) మై, 'నిరస్త మాయాకృత సర్వభేదం, నిత్యం ధ్రువం నిష్కలమప్రమేయం। అరూపమవ్యక్త మనాఖ్యమవ్యయం....' (వి. చూ. 240) మాయచే గల్పింపబడిన సర్వభేదవివర్జితమై, నిత్యమై, అచలమై, అవిభిజ్యమై, సర్వప్రమాణవిదూరమై, అరూప, అగోచర, అవ్యయమై యుండుటయేగాక, నది అనాఖ్యమనియుగూడ దెలుపబడియున్నది. సర్వ ప్రమాదూరముగాన దానికి నామకరణమేమని గావించుట? అందుచే నది అనామకమనియే నిశ్చయము. అచట 'జ్ఞాతృ జ్ఞేయజ్ఞానశూన్య' (వి. చూ. 241) ముచే నది 'అనంతం నిర్వికల్పకం' అనియు వచింపబడియున్నది. అట్లగుట నది గ్రహణ యోగ్యముకాదు, గాన హేయమునుగాదు, కావున ఉపాదేయమును కాదు. అందుచే, ఒక్కమాటలో బూర్వోక్త విధాన నా బ్రహ్మవాచకతత్త్వము 'మనోవాచామగోచరం' (వి. చూ. 242) అయియున్నది.

జగత్తు లక్షణములు దాన నెంతమాత్రము లేకుండుటచే 'జగద్విలక్షణం బ్రహ్మ' అనియు, 'బ్రహ్మణోఽన్యన్న కించన, । (63) బ్రహ్మమున నన్యత్వమిసుమంతయు శూన్యము. ఉన్నట్లు గోచరించు జగదాదికము 'మిథ్యా యథా మరు మరీచికా' ఎండమావువలె మిథ్య అనియు ఆత్మబోధ తెలుపుచున్నది. అయినను బ్రహ్మము జగల్లక్షణములైన

'జన్మవృద్ధి పరిణత్యపక్షయ వ్యాధినాశనవిహీన' (వి. చూ. 259) మై, అవ్యయమై, యుండుటచేతను, 'కార్యకారణవిలక్షణ' (వి. చూ 261) ముగ నుండి, 'నిత్యమవ్యయ సుఖం' (వి. చూ. 262) 'కేవలానందరూప' (వి. చూ. 409) ముగ నున్నది. అందు ఎట్టి విభేదములు లేకుండుటచే 'అంతఃపూర్ణం బహిః పూర్ణం' (మ. వా. ద. 172) అనురీతి సర్వాంత రమై, వ్యాప్తమై యొప్పుచున్నది. సర్వసంపూర్ణమైన యా బ్రహ్మమునకు బంధకారణమైన 'నావృతిర్బ్రహ్మణః కాచిదన్యా భావాదనావృతం' (వి.చూ. 571)ఆవరణము కొంచెమైన నుండజాలదుగాన నది అనావృతముగ నున్నది అనావృతమైయుండు దానికి రూపాద్యభావమువలన 'ఏవం విజ్ఞాన కర్మత్వం భూమ్నో నాస్తీతి గమ్యతే' (ఉ. సా. 2. 9. 9) ఆ భూమ పదవాచ్యమైన బ్రహ్మమునందు విజ్ఞానక్రియకు అవకాశములేదు. అనగా నది సంపూర్తిగ నగ్రాహ్యము అని తాత్పర్యము. అందుచే 'కాలభేదం వస్తుభేదం దేశభేదం స్వభేదకం। కించిద్భేదం న తస్యాస్తి కించిద్వాపి న విద్యతే।' (స.వే.సి.సా. 993) భూత భవిష్యద్వర్తమానములను కాల భేదముగాని స్వపరాది వస్తు తారతమ్యము గాని, స్వపర ఉచ్చనీచాది దేశ భేదము గాని, సజాతీయ విజాతీయ స్వగత భేదములు గాని లేశమాత్రమునైన నచట లేవు. కాన నట్టిదాని గ్రహింప నేప్రమా ణములు గోచరింపకున్నను, 'అపేక్ష్యతేఽఖిలైర్మానైః నయన్మాన మపేక్షతే। వేదవాక్యం ప్రమాణం తత్ బ్రహ్మాత్మావగతౌ మతం॥ (త. ఉ. 20) సకల ప్రమాణములుదేని నపేక్షించుచున్నవో, ఏది ఎట్టి ప్రమాణముల నపేక్షింపదో, ఆ వేదవాక్యమే బ్రహ్మస్వరూపమగు ఆత్మా వగతికిబ్రమాణము. అంతకు అన్యముగా మార్గమగోచరము అందుచే బ్రహ్మవిషయ జ్ఞానమునకు వేదమే శరణ్యమగుచున్నది.

బ్రహ్మ నిర్వచనమున శంకరుడు, ప్రకరణముల తాత్పర్యమునే భాష్యములకూడ ననువదించియున్నాడు. నామరూపాద్విముక్తమై, సర్వ భ్రాంతి వివర్జితమైన ఆత్మ ప్రసంగమున, 'పరమార్థతోఽనుపాధికృతం చ తత్త్వమేక మేవాద్వితీయముపాదేయం సర్వతార్కిక బుద్ధ్యనవగమ్యం హ్యజమభయం శివమిష్యతే। న తత్ర కర్తృత్వం భోక్తృత్వం వా క్రియా కారకఫలం వా స్యాదద్వైతత్వాత్సర్వభావానాం।' (ప్ర. భా. 6.3) పార మార్థికముగ నది అనుపాధికమై, త్రివిధభేద వర్జితమై, బుద్ధికతీతమై, శుద్ధమై, అభయమై, మంగళకరమై యున్నది. అందు కర్తృత్వ భోక్తృ త్వములును, కర్త కర్మ ఫలములును లేవు. అచట సర్వము అద్వైతస్థితి నుండును. 'యదా పునః స్వరూపమేవ నిర్దిదిక్షితం భవతి నిరస్త సర్వో పాధివిశేషం, తదా న శక్యతే కేనచిదపి ప్రకారేణ నిర్దేష్టుం తదా అయమేవాభ్యుపాయో యదుతప్రాప్తనిర్దేశ ప్రతిషేధద్వారేణ 'నేతి నేతి' ఇతి నిర్దేశః ఇదం చ న కారద్వయం వీప్సా వ్యాప్త్యర్థం: యద్యత్ప్రాప్తం తిత్తన్నిషిధ్యతే' (బృ.భా. 2.3. 9) అయినను సర్వోపాధివిశేష శూన్యమై యున్న దాని స్వరూప వర్ణనము గావింప యత్నించుచో నది సంపూర్ణ ముగ నశక్యము. సకల సాధ్య నిర్దేశముల బ్రతిషేధించి, దానిని 'నేతి నేతి అని మాత్రము నిర్వచింపగలము. ఇందలి 'న' కార ద్వయము మనకు దోచు సర్వ నిర్దేశ్యావకాశములను నిషేధించుచున్నది. 'తస్మాత్పరతో ఽక్షరాత్పరో నిరుపాధికః పురుషః' (ముం.భా. 2.1.2) నామరూపాది వికారకారణమైన అవ్యాకృతనామ అక్షరముకంటె నిరుపాధికమైన పురుషుడు పరుడు. అటులే విజ్ఞానమయాత్మ బ్రహ్మములో లయించుటను బోధించి, అట 'బ్రహ్మణ్యాకాశకల్పే ఽజేఽజరేఽమృతేఽభయేఽపూర్వేఽనపరేఽ

నంతరేఽబాహ్యోఽద్వయే శివే శాంతే సర్వే ఏకీభవంతి' (ముం. భా 3.2.7) శ్రేష్ఠమును, అవ్యయానంతవ్యాప్తమును, అజ అవ్యయామృతమై, అభయమై, ముందు వెనుకలు అంతర్బాహ్యములులేక అద్వితీయమై, నిర వధికమై, శివశాంతమైన బ్రహ్మమున సర్వము లయించునని భాష్యము, బ్రహ్మ లక్షణముల నొకించుక నుపదేశించియున్నది. 'నేతి నేతి' శబ్దముల వ్యాఖ్యానించుచు నీ రెండు పదములును, మూర్తామూర్తములను, భూత వాస నాన్వయ నిషేధమునుకాక నూహింపబడు సకలమును నిషేధింప, ననగా 'ప్రపంచమేవ బ్రహ్మణి కల్పితం ప్రతిషేధతి। పరిశినష్టి బ్రహ్మేతి నిర్ణయః' (బ్ర. సూ. భా. 3.2.22) బ్రహ్మమునందు కల్పితమైన ప్రపంచము నిషే ధితమగుచుండ మిగులునది బ్రహ్మము. అందు పూర్వోక్త బ్రహ్మ నిర్వ చనములన్నియు గోచరమగుచున్నవి. 'సమం బ్రహ్మైకం చ' (గీ. భా 5. 19) బ్రహ్మము ఏకైక రసమును ఏకమునై సదసద్విలక్షణమై 'అతీంద్రియత్వేనోభయబుద్ధ్యనుగతప్రత్యయావిషయత్వాత్' (గీ భా.13. 12 ఇంద్రియాతీతమె, బుద్ధ్యనుగత సదసద్భావవిలక్షణమై, 'అద్వయత్వాదవి షయత్వా దాత్మత్వాచ్చ న కేనచిచ్ఛబ్దేనోచ్యత ఇతి యుక్తం' (గీ.భా. 13. 12 ఏకమై, అద్వయమై, అవిషయమై యుండుటచే దాని నే శబ్దముచేతను జెప్ప జాలమనుట యుక్తము, అను అనేక భాష్యవాక్యముల శంకరుడు నిర్గుణ బ్రహ్మముయొక్క అప్రమేయత్వ, అవాఙ్మానసగోచరత్వాది ఉపనిషద్భా వముల, సువిస్పష్ట వచనముల, సందర్భోచితముగ నివర్ణించియున్నాడు. అందుచే శంకరు తాత్పర్యమున బ్రహ్మము సర్వాతీతమై, సర్వనిర్లిప్తమై యుండుట గాంచదగును. పరంపరాగత బ్రహ్మనిర్వచనమును, సంపూర్ణ ముగ విస్పష్టముగ నతడనువదించియున్నాడు.

———

మాయ

'అస్యానర్థహేతోః ప్రహాణాయ ఆత్మైకత్వవిద్యాప్రతిపత్తయే సర్వే వేదాంతా ఆరభ్యతే' (బ్ర. సూ. భా. అధ్యాస) అనర్థహేతువగు నీ అధ్యాస నివారణమున ప్రయోజనమైన ఆ త్మై క త్వ విద్యాప్రాప్తి కొరకు ఎల్ల వేదాంతములు ప్రవృత్తములగుచున్నవి. అట్లనర్థ కారణముగ నైన వచింపబడిన అధ్యాసరూప మాయాతత్త్వము యొక్క లక్షణము గ్రహించినగదా, దాని ద్రోసిపుచ్చి స్వీయాత్మానుభూతి జూరగొనునవకాశము ! కాని యీ మాయ 'అఘటితఘటనాపటీయసీ (మా. పం. 2) అఘటనముల ఘటితములుగ జేయుటలో సామర్థ్యము గలిగి: 'యథా ప్రకృష్టం శైవాలం క్షణమాత్రం న తిష్ఠతి। ఆవృణోతి తథా మాయా ప్రాజ్ఞం వాపి పరాఙ్ముఖం॥' (వి. చూ. 325) జలముపై నావరించియుండు నాచు దొలగింపజేసినను క్షణకాలమైనను దొలగియుండక క్రమ్మునట్లు. స్వాత్మస్థితి నుండి పరాఙ్ముఖుడైన పండితునైనను మాయ ఆవరించుచునేయుండునను శంకరోక్తి ననుసరించి అతిబలీయమై యున్నది. అందుచేతనే 'అహో అతి గంభీరా దురవగాహ్యా విచిత్రా మాయాచేయం యదయం సర్వోజంతుః పరమార్థతః పరమార్థసతత్త్వోప్యేవం బోధ్యమానో హం పరమాత్మేతి న గృహ్యాతి. నూనంపరస్యైవ మాయయా మోముహ్యా మానః సర్వో లోకోబంభ్రమంతి।' (క. భా. 3. 12) అహా! ఈమాయ అతి గంభీరము, దురవగహనము, విచిత్రముగనున్నదిగదా! ఈ సర్వ మానవులు సత్యముగ పరమాత్మ స్వరూపులైయుండియు, నెంత బోధించి నను 'అహం పరమాత్మ అను విషయమును గ్రహింపకుండిరి గదా,

పరమాత్మ యొక్క మాయచే లోకములు పునః పునః విమోహితము లగుచున్నవి అని వివరింపబడియున్నది. ఇక నీ దురవఘట్టితమగు నీ మాయాగ్రహణ నిరసనమార్గమెద్ది?

నిర్వచనము

ఇది 'మాయా బ్రహ్మోపగతాఽవిద్యా జీనాశ్రయా ప్రోక్తా' (ప్ర. సు. 105) బ్రహ్మాశ్రయమున మాయ యనియు, జీవునితో మేళవించి అవిద్యగ వచింపబడెను. మరియు 'ఇయం సమిష్టిరుత్కృష్టా సత్వాంశోత్కర్షతః పురా మాయేతి కథ్యతే తజ్ఞైః శుద్ధసత్త్వైకలక్షణా॥' (స. వే. సి. సా. 109) సమష్టిరూపమై, సత్వాంశప్రధానమై, యుత్కృష్టమైన దానిని పూర్వము విబుధులు శుద్ధసత్త్వలక్షణముగలదగుటచే మాయ అని వచించిరి. దానినే 'ప్రధానం ప్రకృతిః మాయా' (వి. స భా. 16) 'అనాదిరవిద్యా మాయా' (స. సు. భా. 2. 40) అనాదియైనది అవిద్యా నామక మాయ యనియు పేరు. అనగా మాయను అవిద్య అనియునందురు. కాని వీని గల అవాంతర భేదముల గ్రంథాంతరమున గాంచగలము. అవిద్య యనగా 'యదాత్మనోఽస్ఫూర్తిః' (ప్ర. ర. మా. 56) ఆత్మ యొక్క అస్ఫూర్తిని గలుగజేయునని అనుటచే అవిద్య జీవసంబంధము అని తెలియును. ఈ అవిద్యాబలముచేతనే 'పరాత్మత్వం చ తథా న్వయోపి సన్ విపర్య యేణాభిమతస్త్వవిద్యయా' (ఉ. సా. .. 10. 8) పరాత్మ తత్త్వమునై, అద్వితీయుడైన నేను, తద్విరుద్ధముగా నవిద్యచే దోచు చుందునమనట్లు జీవకారణమై యున్నది. దీనినే 'అజ్ఞానం భ్రమ ఇత్యాహు

ర్విజ్ఞానం ...ం: అజ్ఞానం చాన్యథాజ్ఞానం మాయా మేతాం వదంతి తే॥' (సదాచార్యము). అజ్ఞానము భ్రమ యగును. విజ్ఞానమే పరమపదము. అజ్ఞానమన జ్ఞానా-వముకాక, అన్యథాజ్ఞానమగు భ్రమయే యగుచున్నది. అదియే మాయ యనియు నాబడును. అనగా అజ్ఞాన, అన్యథాజ్ఞానములును మాయారూపములే యగుచున్నవి వీనినే ఆవరణ విక్షేపములుగ ముందు గ్రంథమున జూడగలము. అజ్ఞానముచే నధిష్ఠానమును మరుగుపరచి, అన్యథాజ్ఞానముచే నన్యవస్తు జ్ఞానమును గలుగజేయు 'అధ్యాస మూలమజ్ఞానమాహూరావృతిలక్షణం' (స వే సి సా. 509) ఆవృతి, లక్షణమైన అజ్ఞానమే, అధ్యాసకు కారణమగుచున్నది. నిరుపమ, నిత్య నిరంశకమయి యుండినను, బ్రహ్మమునందు జగదీశ జీవ విభేద కల్పనము గావించు నీ మాయ అఘటిత ఘటనాపటీయసిగదా! అఖండమైన బ్రహ్మమునందు బ్రహ్మ విష్ణు మహేశ్వరాది కల్పనము గావించి, బుధుల నైనను భ్రమింపజేయు నీ మాయ నేమని వర్ణింపనగును! లేని జాతి వర్ణాదివిభేదముల దోపింపజేసి, విద్యాహంకారముల లేవదీసి, విప్రులను గూడ భ్రమసాగరమున ముంచుచున్న యీ మాయ ఘటనాఘటన సామర్థ్యము లు గలదిగదా! (మా. పం)

ఇంతగా వర్ణితమైయున్న మాయ, 'సా చ మాయా న విద్యతే। మాయేత్యవిద్యమానస్యాఖ్యా' (మాం. భా. 4. 58) మాయ అసలు లేనిదే, యథార్థమున లేనిదానికి మాయ అని అవిద్యయనిమాత్రము నామ మొసంగబడినది. ఇందు 'అవ్యాకృతస్య దేశకాలవిశేషాభావాత్' (మాం. భా. 1. 2) దేశకాలాది విభేదములు బొత్తుగ నుండజాలవు. కర్తృత్వ భోక్తృత్వ ప్రవర్తకమైన యీ అధ్యాస మిథ్యా రూపమై, అనాది అనంత

నైసర్గికమై, సర్వలోక ప్రత్యక్షముగనే యొప్పారుచు (బ్ర. సూ. భా. అధ్యాస)

కాని దీని స్వరూపముమాత్రము అగోచరము. 'సదసన్న్యావిరుద్ధత్వా దతోఽనిర్వాచ్యమేవ తత్' (త. ఉ. 53) సదసత్తులకు విరుద్ధమగుటచే నది అనిర్వాచ్యము. అనగా 'అజ్ఞానం ప్రకృతిః శక్తిరవిద్యేతి నిగద్యతే। తదేతత్సన్న భవతి నాసద్వా శుక్తిరౌప్యవత్॥' (స. వే సి. సా. 305) మాయయే అజ్ఞాన, ప్రకృతి, శక్తి, అవిద్యలుగ పిలవబడును. అది సత్తని గాని; అసత్తనిగాని చెప్ప నలవిగాక, శుక్తిమిద భాసించు రజతమువలె నుండును.'సన్నా ప్యసన్నా ప్యుభయాత్మికా నో; భిన్నా ప్యభిన్నా ప్యుభయాత్మికా నో సాంగాప్యనంగాప్యుభయాత్మికా నో। మహాద్భుతనిర్వచనీయరూపా' (వి. చూ. 111) సత్, అసత్, ఉభయాత్మక సదసత్ గగాని, భిన్న అభిన్న భిన్నా భిన్నముగగాని, సాంగ అసంగ సాంగాసంగముగగాని లేక, మహాద్భుత అనిర్వచనీయమైనదనియు, బ్రహ్మవాది యనుభవమునగూడా. 'తస్యా తాదాత్మ్యలక్షణసంబంధోపపత్తేః' (బ్ర. సూ. భా. 1. 2. 31) మాయా బ్రహ్మసంబంధము అనిర్వాచ్య తాదాత్మ్య సంబంధముగా నుండుటచే 'కా వాఽనిర్వచనీయాః మాయా' (ప్ర. ర. మా. 59) అనిర్వచనీయము మాయ యగుచున్నది. 'అత ఏతదనిర్వాచ్యమిత్యేవ కవయో విదుః' (స. వే. సి. సా. 307) విజ్ఞులు దాని అనిర్వచ్యముగా గ్రహించుచున్నారు. అందుచే నీమాయ 'మాయా మాయాకార్యం సర్వంమహదాది దేహాపర్యంతం, అసదిదమనాత్మకం త్వం విద్ధి మరుమరీచికా కల్పం' (వి. చూ. 125) మహత్తునుండి దేహ పర్యంతము గల మాయావటకల్పిత సకల ప్రపంచమును మాయ యనియు, అసత్తనియు, అనాత్మకమనియు గ్రహింపుము ఎండమావులం దుదకమభావమైయున్నను అగుపడునట్లు, బ్రహ్మమునందు

మాయచే నీ సర్వము గోచరము. కాన 'జ్ఞేయో జ్ఞాతా న భవతి యుక్తీనాం శతకోటిభిః' (మ. వా. ద. 77) జ్ఞాతా, జ్ఞేయ జ్ఞానములు, శతకోటి యుక్తులచేనైన నున్నవని తీర్మానింప నశక్యము. 'వ్యాప్యవ్యాపక తాపుధ్య' (అ. అ. 46) యే యగుచున్నది అప్పుడు 'నాజ్ఞానం నచ బుద్ధిశ్చ న జగన్న చ సాక్షితా' (స్వా. ప్ర 4) అజ్ఞానము బుద్ధి. జగత్, సాక్షిత్వములు లేనిదే అగును.

పై జర్చ ననుసరించిచూచుచో, మాయ పారమార్థిక దృష్టికి అసలు లేనిదిగనే తీర్మానము. అనగా శంకర మీ మాంసావిధానము ననుసరించి, కారణమునుండి జన్మ ప్రారంభముగాన, అద్వితీయాఖండ నిర్మల నిర్వికార నిర్గుణ నిర్విశేష బ్రహ్మమున, ప్రస్తుత స్థూల దృష్టికి. స్థూలముగ గోచరించుచున్న జీవ ప్రకృతుల కారణత్వము, బ్రహ్మేతరముగ ననుపపత్తి యగుటచే, నిక జీవేశ్వర జగత్తులకు కారణము, బ్రహ్మమునందే యుపపన్నముగ నూహించి స్థూలదృష్టి గల నధిక సంఖ్యాకుల భ్రమనివారణమునకై, బ్రహ్మమునందు మాయ నూహింపబడియున్నది. యదార్థమున 'నావిద్యా కర్తృభ్రాంతం చ బ్రహ్మ।కింతు నైవా।బ్రహ్మ అవిద్యా కర్తా చేతనో భ్రాంతోఽన్య ఇష్యతే' (బృ భా. 1. 4. 10) బ్రహ్మము అవిద్యా కర్తగగాని, భ్రాంతుడుగాని కానేరడు. కాని బ్రహ్మేతరమైన చైతన్యవస్తువు అవిద్యా కర్తగ, భ్రాంతునిగ నుండ నవకాశములేదు. మరియు 'ఆత్మాత్మావబోధమాత్రస్య వివక్షిత్వాత్సర్వోయమర్థవాదః' ఈ కల్పనమంతయు నాత్మావబోధకొరకేగాన, నివి అర్థవాదమాత్రములుగాని, యథార్థములు కావు. కాన సామాన్యులకు 'సుఖావబోధప్రతిపత్త్యర్థం' (ఐ. భా. 4. 1) సుసుఖముగ నర్థమగుటకై యీ గాథలు కల్పితములు.

అందుచే మాయా కల్పనము అన్వయ సౌకర్యముల కొరకును, మంద ప్రజ్ఞ తోషణముకొరకునై యున్నదని తాత్పర్యము. అయినను తదన్వ యము కష్ట సాధ్యమై యుండుటచే, మాయ లేనిదయ్యును ఉన్నదని ప్రతిపాదింపబడుచున్నదిగాన నెట్లున్నది వచింప దుర్లభమగుటచే, ననిర్వా చ్యమని తెలుపబడియున్నది ఆ విధముగ మాయా ప్రతిపాదనము వెను వెంటనే మాయాకార్యవివరణము ఆరంభింపబడుచున్నది.

ఈశ్వరుడు

ఇటనుండి అద్వైత సిద్ధాంతము సామాన్య సృష్టి వాదమువలె ప్రవర్తించును. కాని యిందుపాదాన, నిమిత్త కారణములను అన్య సిద్ధాం తములవలెగాక పూర్వోక్త చందము బ్రహ్మమునకే అన్వయింపవలసి యున్నది. అట్లు సృష్టికి కారణమైన కారణద్వయ సమన్వయమునకే, మాయా కల్పనము అనిర్వచనీయముగ, బ్రహ్మమునందు కావింపబడి యున్నది ఈ కల్పనమైనను 'పరమేశ్వరస్యాపీచ్ఛా వశాన్మాయామయం రూపం సాధకానుగ్రహార్థం । (బ సూ భా 1. 1. 20) పరమేశ్వరునకు నుపాసకుల యనుగ్రహార్థము యిచ్ఛ జనింప, మాయామయమగు రూప కల్పనము బ్రహ్మమునకేర్పడినది అదియు, మాయా కల్పనమే యని విస్మరింప జనదు. అందుచేతనే 'అపి చ యత్ర నిరస్త సర్వవిశేషం పారమేశ్వరం రూపముద్దిశ్యతే భవతి తత్ర శాస్త్రం 'అశబ్ద మస్పర్శ ...' మిత్యాది' ఎచట, సర్వోపాధి విరహిత బరమేశ్వరుడుపదేశింపబడునో

అచట అశబ్దత్వాది శాస్త్రవాక్యములుపయుక్తములనియు, అట్లుగాక, 'సర్వకారణత్వాత్తు వికారధర్మైరపి కైశ్చిద్విశిష్టః పరమేశ్వర ఉపాస్యత్వేన నిర్దిశ్యతే 'సర్వకర్మా సర్వకామ....' (బ్ర. సూ. భా. 1. 1. 20) ఎచట పరమేశ్వరుడు పాస్యుడని నిర్దేశింపబడినదో అచట సర్వకామాది శబ్దములుపయుక్తములని, శంకరుడు హెచ్చరిక జేసెను. మరియొకచోట గూడ 'పరమేవ హి బ్రహ్మ విశుద్ధోపాధిసంబంధం క్వచిత్కైశ్చిద్వికారధర్మైర్మనోమయత్వాది భిరుపాసనా యోపదిశ్యమానమపరమితి స్థితిః' (బ్ర. సూ. భా. 4. 3. 9) పరమగు బ్రహ్మమే విశుద్ధోపాధి సంబంధము గలదై, యొకానొకచో మనోమయత్మాది వికారధర్మములతో నుపాసనము కొరకు నుపదేశింపబడుచున్నది కాన నది అపర బ్రహ్మమగుచున్నది. 'ఏవం సహస్రశో విద్యావిద్యావిషయభేదేన బ్రహ్మణో ద్విరూపతాం దర్శయంతి వేదాంతవాక్యాని । తత్రావిద్యావసాయాం బ్రహ్మణ ఉపాస్యోపాసకాది లక్షణస్సర్వోఽవ్యవహారః' (బ్ర. సూ. భా. 1. 1. 11) ఇట్లు సహస్ర సంఖ్యాకమైన వేదాంతవాక్యములు, విద్యావిద్యావిషయ విభేద కల్పనముతో బ్రహ్మమునకు ద్వివిధ రూపముల బోధించుచున్నవి. అట అవిద్యావస్థయందు బ్రహ్మమునకుపాస్యోపాసకాది వ్యవహారమంతయు గలదు. 'తదాకారలంబనో బ్రహ్మణ అకారవిశేషోపదేశ ఉపాసనార్థః, (బ్ర, సూ. భా. 3. 2. 15) ఉపాసనార్థము బ్రహ్మము, అట్టి యాకారము ను బొందినదివలె దోచును. మరియు 'కిం ద్వై బ్రహ్మణీ పరమపరం చేతి' పరము నపరమునని బ్రహ్మములు రెండా? అని ప్రశ్నించి, ఇరువురని అంగీకారమును స్పష్టపరచి, 'కిం పునః పరంబ్రహ్మ కిమపరమితి ఉచ్యతే, యత్రావిద్యాకృతనామరూపాదివిశేష ప్రతిషేధే నాస్థూలాదిశబ్దై

బ్రహ్మోపదిశ్యతే తత్పరం: తదేవ యత్ర నామరూపాదివిశేషాణం కేనచిద్విశిష్టముపాసనా యోపదిశ్యతే 'మనోమయః....' ఇత్యాది శబ్దైస్తదపరం' (బ. సూ. భా. 4. 3. 14) అయిన పరాపరబ్రహ్మములెవ్వి ? అని పునః ప్రశ్నించుకొని, ఎద్ది అస్థూలాది శబ్దములచే, నవిద్యాకృతములగు నామరూపాది విశేషముల ప్రతిషేధమున నుపదేశింపబడుచున్నదో, అది పరమగు బ్రహ్మము ఏది నామరూపాదికముతో మిశితమై, మనోమయాది శబ్దముల నుపాసనకొరకుపదేశింపబడుచున్నదో అది అపర బ్రహ్మమగుచున్నది అని శంకరుడు వివరించెను. కాన సుస్పష్టముగ 'నిరాకారమేవ బ్రహ్మావధారయితవ్యం। ఇతరాణిత్వాకారవద్బ్రహ్మ విషయాణి వాక్యాని న తత్ప్రధానాని ఉపాసనావిధి ప్రధానాని హి తాని,(బ.సూ. భా. 3 2 14) యథాశ్రుతముగ నిరాకారమగు బ్రహ్మమే నిశ్చయము, ఇతరములగు బ్రహ్మస్వరూప ప్రతిపాదనము ప్రధానముగా గలవిగాక, ఇతరములు ఉపాసనావిధి ప్రధానములు అని తాత్పర్యము. 'మందబుద్ధీనాం దిగ్దేశాదిభేదవత్.... ఉపదేష్టవ్యః' (ఛాం. భా. 8. 1. 1) మందబుద్ధులకు సర్వము దేశకాలాదిబద్ధమను విశ్వాసముండుటచే, దీని పరమార్థ విషయమున నన్వయింప నశక్యమయినను, బ్రహ్మావగతివినా పురుషార్థసిద్ధి గలుగదు కాన, ఆ మందబుద్ధులకొరకై బ్రహ్మము, దేశబద్ధముగా నుపదేశింపబడుచున్నది. అంతియకాక ప్రతిషిద్ధసర్వవిశేషస్యాపి బ్రహ్మణస్సర్వశక్తియోగస్సంభవతీత్యేతదవ్యవిద్యాకల్పిత రూపభేదోపన్యాసేనోక్తమేవ' (బ్ర సూ భా. 2. 1. 31) నిర్విశేషబ్రహ్మమునకు సర్వశక్తియోగము సంభవించుననుమాటయు, నవిద్యాకల్పితరూప భేద ప్రతిపాదనమే యనియు, మరువరాదని శంకరుని హెచ్చరిక. అందుచే నిర్గుణబ్రహ్మమున మాయా ప్రతి

పాదనము, తత్ఫలితముగ ఈశ్వర కల్పనము కేవలము మందప్రజ్ఞుల భయనివారణముకొఱకును, వారి యుపాసనోపయోగముకొఱకు జరిగినదని స్పష్టము. మాయ ఎట్లు అనిర్వచనీయమని తెలుపబడియున్నదో, నీ ఈశ్వరత్వ కల్పనము, అతని స్థితియు ననిర్వాచ్యమై, పరిణామాది కార్యవ్యవహారమునకాస్పదమగుచున్నది. (బ్ర సూ. భా 2. 1 27) 'పారమార్థికేన చ రూపేణ సర్వ వ్యవహారాతీతమపరిణతమవతిష్ఠతే' (బ్ర. సూ. భా. 2. 1. 27) పారమార్థికముగ నెల్ల వ్యవహారములకతీతమయి, అపరిమితమై రాజిల్లుచున్నది.

అ విధముగ బ్రహ్మమునందు ఈశ్వరకల్పనము బ్రహ్మమును కళంకము గావింపదా అని ప్రశ్నించుకొనిన. 'సర్వగతస్యాపి బ్రహ్మణ ఉపలబ్ధ్యర్థం స్థానవిశేషో న విరుధ్యతే సాలగ్రామ ఇవ విష్ణోరిత్యే తద ప్యుక్తమేవ' (బ్ర. సూ. భా. 1. 2. 14) సర్వగతమైన బ్రహ్మమునకు, సాక్షాత్కారమునకై విష్ణువునకు సాలగ్రామమువలె స్థానవిశేషము విరోధము కానేరదని స్పష్టపరుపబడెను. అటులే 'ప్రతిఫలతి భానురేకోఽనేకశరావోదకేషు యథా। తద్వదసౌ పరమాత్మా హ్యేకోఽనేకేషు దేహేషు' (ప్ర సు. 12) సూర్యుడొక్కడై యుండి అనేక శరావజలములలో బ్రతిబింబించిన విధానమున, పరమాత్మ అనేక దేహములలో బ్రతిబింబించుటచే, 'వాచారంభణమాత్రత్వాచ్చావిద్యాకల్పితస్య నామరూప భేదస్య న నిరవయవత్వం బ్రహ్మణః కుప్యతి' (బ్ర. సూ. భా. 2. 1. 27) అవిద్యాకల్పితమైన నామ రూప భేదము వాచారంభణమాత్రమగుటచే, బ్రహ్మముయొక్క నిరవయవత్వమునకు నిరోధము కానేరదు. 'యథా విరుద్ధం గగనం నిరనితరం న సజ్జతేనాపి చ లిప్యతే తథా। సమస్త

భూతేషు సద్దైవతేష్వయం సమః సదాఽత్మాఽహ్యజరోఽమరోఽభయః॥' (ఉ. సా. 2. 14. 47) విశుద్ధమును, నిరంతరమును, అలున ఆకాశము దేనిచేతను నంటబడకుండునట్లు సమస్తభూతస్థమైన ఆత్మయు నంటనిదై, అజరామరాభయ లక్షణములతో విరాజిల్లుచుండును. 'భూత దోషైః సదాఽస్పష్టం సర్వభూతస్థమీశ్వరం। నీలం వ్యోమ యథా బాలో దుష్టం మాం వీక్షతే జనః॥' (ఉ.సా. 2 9.5) సకల ప్రాణులందుఆత్మగనుండి పాలించుచు, అ భూతదోషముల నంటక భాసించెడు నన్ను (బ్రహ్మమును) బాలురాకాశము నల్లగనున్నదని వచించునట్లు, నన్ను (బ్రహ్మమును) దోషవంతునిగ భావించెదరు. అనగా బ్రహ్మము అసంగుడు, నిర్లిపుడనియే తాత్పర్యము అటులే 'యథాఽయస్కాంతో మణిః స్వయం ప్రవృత్తిరహితోఽప్యయసః ప్రవర్తకో భవతిః యథా చ రూపాదయో విషయాః స్వయంప్రవృత్తి రహితా అపి చక్షురాదీనాం ప్రవర్తకా భవంతి। ఏవం ప్రవృత్తిరహితోఽపీశ్వరస్సర్వగతస్సర్వాత్మా స్సర్వజ్ఞ స్సర్వశక్తిశ్చసన్ సర్వం ప్రవర్తయేదిత్యుపపన్నం (బ్ర సూ భా. 2. 2. 2) ఎట్లయస్కాంత మణి, తా బ్రవృత్తిరహితమయ్యును ఇనుమునకు బ్రవర్తకమగు చున్నదో, నెట్లు రూపాదులగు విషయములు, తాము ప్రవృత్తి లేని వయ్యును నేత్రాదులకు బ్రవర్తకమైనటుల, ఈశ్వరుడు ప్రవృత్తి శూన్యుడై యుండియు, సర్వగతాది, సర్వశక్తియుక్తుడగుచు, సర్వమును బ్రవర్తింపజేయుచున్నాడు. అయినను 'యథా ప్రసారితయా మాయయా మాయావీ త్రిష్వపి కాలేషు న సంస్పృశ్యతే అవస్తుత్వాత్। ఏవం పరమాత్మాపి సంసారమాయయా న సంస్పృశ్యత ఇతి' (బ్ర. సూ. భా. 2. 1. 9) ఇంద్రజాలకుడు ఎట్లు తనచే బ్రసరింపజేయబడిన మాయ లేనిదే గాన, మూడు కాలములందును దానిచే స్పృశింపబడదో, అట్లే బ్రహ్మము

సంసార మాయచే స్పృశింపబడడు అటులే 'యథా చ స్వప్నదృగేకః స్వప్నదర్శన మాయయా న సంస్పృశతే' స్వప్న ద్రష్ట ఒకడు స్వప్న దర్శన మాయచే నెట్లు స్పృశింపబడడో, అట్లే బ్రహ్మముగూడ సృష్ట్యాదికముచే నంటబడడు. 'రజ్జ్వా ఇవ సర్పా భావేనేతి' (బ్ర సూ భా 2.1.9) రజ్జువునకు సర్పాధిభావమువలె కేవలము, మాయయే యని నిర్ణయము. అందుచే బరబ్రహ్మము మాయా ప్రభావమున నీశ్వరత్వమును వహించి తద్వారా సృష్ట్యాదికమునకు సర్వకారణమైనట్లు గోచరించినను యదార్థమున నతడు సర్వాతీతుడై యుండును. అనగా బూర్వము శుద్ధ పరబ్రహ్మమైయుండ బారమార్థిక స్థితి యనియు. సత్యమనియు వచింపబడుచు, నీ మాయా కల్పనముతో వ్యావహారికమున దిగినట్లు అగును. 'త్రికాలాబాధ్యం సత్యం' అనునట్లు కాలత్రయముల నెట్టి విభేధములులేక. కాలపరిమాణమునకే అతీతుడై యున్న ఆ పరమసత్యము, వ్యావహారిక ప్రవేశమున త్రికాలబద్ధమై యొప్పారును. పూర్వము నిర్వికార నిరాకారాది అవ్యక్త లక్షణముల, నవాఙ్మానసగోచరమైన యా కూటస్థ సత్యము, నంతత వికారమాయిష్టమైనట్లు దోచుచు, బరిణమించుచు, బరిణామ సత్యమైనదని వ్యవహరింపబడుచున్నది. కాని ఈ వ్యవహారమంతయు, గల్పనముమాత్రమే యగుచున్నదని పూర్వమే వ్యక్తము. అందుచే బర బ్రహ్మము సదా సంపూర్ణమే అయియున్నది. అది నిర్వికారమే.

పూర్వము పరబ్రహ్మ విషయమున గల్పింపబడిన మాయ అనిర్వచనీయమై నిర్వితర్కమైయుండ నది యింకను అవస్థా విభేదము నొంది, 'సా చ గుణత్రయరూపా సూతే సచరాచరం విశ్వం' (ప్ర.సు.99) గుణ

ప్రయమై, సచరాచరమైన విశ్వమునకు జనని యగుచున్నది ఎట్లన, ప్రథమమున నది తన త్రివిధ గుణములతో, 'అస్యోపాధిః శుద్ధసత్త్వ ప్రధానా మాయా యత త్వస్య నాస్త్యల్పభావః' (స.వే.సి.సా 50) ఎచట అల్పత్వము లేకుండునో, అట్టి శుద్ధ సత్త్వ ప్రధానమైన మాయ అతనికుపాధి యగుచున్నది 'ఇయం సమష్టిరుత్కృష్టా సత్వాంశోత్కర్షతః పురా మాయేతి కథ్యతే తజ్ఞైః శుద్ధ సత్త్వైకలక్షణా॥' (స వే. సి. సా. 309) ఉత్కృష్టమును; సమిష్టి రూపమునైన సత్వాంశము ఉత్కర్షముచే మాయ అని పూర్వము ఋషులచే, శుద్ధ సత్త్వ లక్షణము గలది అని వివరింపబడినది. శుద్ధ సత్త్వమగుటచే, దానికి ప్రాధాన్యము గలిగి సమిష్టిత్వము గూడ దానికి ఏర్పడినది. 'తస్మిన్ మహతి బ్రహ్మణి యో నౌ గర్భం హిరణ్యగర్భస్య జన్మనో బీజం సర్వభూత జన్మకారణం బీజం దధామి' (గీ. భా. 14. 3) త్రిగుణాత్మకమైన మాయయే, సర్వమున కుపాదాన కారణము. అదియు బ్రహ్మము నాబడు. అనగా ఈశ్వరుడు అని తాత్పర్యము. సర్వభూత జన్మకారణమై హిరణ్యగర్భ కారణమైన బీజమును అందు నేనుంచెదను. అను వాక్యము చందము యీ శుద్ధ సత్వాంశ విశిష్ట మయోపాదిక బ్రహ్మము మహచ్ఛబ్దముచేగూడ వాకొనబడినది. అది సర్వభూత కారణము. కాన నిర్గుణము శుద్ధ మాయా విశిష్టమై సగుణముగ నగుచు, నీశ్వర నామధేయమున వ్యవహరింపబడుచున్నది. అదియే సర్వసృష్టికి కారణమగుచున్నదని గ్రాహ్యము.

ఇంతదనుక, బ్రహ్మ మాయా సంబంధము అనిర్వచనీయముగ నెట్లేర్పడియున్నది వివరింపబడియున్నది. కాని ఈ అనిర్వచనీయ ద్వయ

తత్త్వమేళనముచే నీశ్వరుడు నా సగుణ బ్రహ్మము, అనగా నపరబ్రహ్మము ఏర్పడినట్లుండుటయు విశదీకరింపబడియున్నది. ఎట్లాలోచించినను శుద్ధ నిర్గుణమునకు సృష్ట్యాదికార్యము నన్వయించుటకవకాశము భావ మగుటచే, తత్క్రియా కారకత్వమునకై అనిర్వచనీయ మాయ యొండు కల్పింపబడి నిర్గుణముతో దానికొక అనిర్వాచ్య సంబంధము నేర్పాటు గావించి, దాన నొక సగుణ బ్రహ్మమును గల్పించి. తద్వారా సృష్టికార్య సమన్వయ మును మందాధికారులకై జేయ. శాస్త్రముద్యమించుట గాంచియున్నారు. కార్యనిర్వహణము కేవల వస్తువునకుగాక, తదంతర్గత శక్త్యపేక్షితము గాన 'కో మాయా ? పరమేశః' (ప్ర. ఉ. ర 58) అనురీతి నా పరమే శ్వరరూప సగుణబ్రహ్మమే మాయ అని నిర్దేశింపబడుచు, 'శివశ క్త్యా యుక్తో యది భవతి శక్తః ప్రభవితుం' (సౌం.ల,1) సదాశివుడు శక్తితో గూడియే సృష్టినిర్మాణ సమర్థుడగుచున్నాడు అను తాత్పర్యమున, నా మాయా నామక 'ప్రకృతికారణమవిద్యా అవ్యాకృతాఖ్యా' (ఈ. భా 12) యగు తత్త్వమును 'అవ్యక్తనామ్నీ వరమేశ శక్తిరనాద్యవిద్యాత్రిగుణాత్మికా పరా । కార్యానుమేయాసుధియైవ మాయా యయా జగత్సర్వమిదం ప్రసూ యతే॥' (వి. చూ. 110) అవ్యక్తాఖ్యమైన పరమేశ్వర శక్తి మాయ అవిద్య అని వచింపబడును. ఇది అనాదియై, కార్యపరమై, త్రిగు ణాత్మకమై, కార్యమునుండి తత్త్వజ్ఞులచే నూహింపబడినది. దీని నుండియే సర్వసృష్టి యుత్పన్నమగుచున్నదను విధమున, నది పరమే శ్వరశక్తిగా నూహింపబడియున్నది. ఇది కేవలము అనుమానప్రమాణమే యనియు, నీ శ్లోకము విశదపరచుచున్నది ఈ శక్తిసంబంధముననే బ్రహ్మము, సృష్టి కారణముగ వ్యవహరింపబడుచున్నది.

మరియు 'కర్తృత్వాదికమేతన్మాయాశక్త్యా ప్రతీయతే నిఖిలం। (స్వా. ని. 74) నిఖిలమగు కర్తృత్వాదికము యీ మాయా శక్తిచెతనే ప్రతీతమగుచున్నది. 'ఆవృణో త్యపరాశక్తిః సా సంసారస్య కారణం' 'బ్రహ్మణ్యవస్థితా మాయా విక్షేపావృతిరూపిణీ । ఆవృత్యాఖండతాం తస్మిన్ జగజ్జీవౌ ప్రకల్పయేత్ ॥' (వా. సు. 15,35) అపరాశక్తియే ఆవరించు చున్నది అదియే సంసార కారణము ; బ్రహ్మములో నుండు విక్షేపావరణరూపశక్తి అఖండము నావరించి, అందు జీవ జగత్కల్పనము గావించుచున్నది. 'తథా తత్సర్వం తచ్ఛక్తిర్ద్వైవాత్మశక్త్యా మాయైవ కరోతి' (న.సు. భా. 2. 2.) ఆత్మశక్తియైన మాయయే, యీ సర్వమును గావించుచున్నది. వటబీజమున గల వృక్షశక్తివలె, 'సర్వస్య జగతో బీజభూత మవ్యాకృత నామరూపం సతత్త్వం సర్వకార్యకారణశక్తిః....' (కఠ. భా. 3. 11) సర్వ జగత్తునకు బీజభూతమై, నామరూపముల అవ్యాకృతమై, మాయయే సర్వకార్యకారణశక్తిగనున్నది. అటులే 'అక్షరమవ్యాకృతం నామరూప బీజశక్తిరూపం భూతసూక్ష్మమీశ్వరాశ్రయం' (బ్ర. సూ. భా. 1.2.22) అక్షరము, అవ్యాకృతము, నామరూపముల బీజశక్తి, భూత సూక్ష్మము, ఈశ్వరాశ్రయము ననియు, 'అవిద్యాత్మికా హి సా బీజశక్తిరవ్యక్త శబ్ద నిర్దేశ్యా పరమేశ్వరాశ్రయా (బ్ర. సూ. భా. 1. 4. 3) అవిద్యాత్మకమై, బీజశక్తి నాబడునదియే అవ్యక్త శబ్దమున వ్యవహరింపబడుచు, పరమేశ్వరాశ్రయముగా తెలుపబడియున్నది. 'సర్వజ్ఞస్యేశ్వరస్యాత్మభూతే ఇవ విద్యా కల్పితే నామరూపే తత్త్వాన్యత్వాభ్యామనిర్వచనీయే సంసార ప్రపంచ బీజభూతే సర్వజ్ఞస్యేశ్వరస్య మాయాశక్తి ప్రకృతిరితి చ శ్రుతిస్మృత్యోరభిలప్యేతే' (బ్ర. సూ. భా. 2. 1. 14) సర్వజ్ఞుడగు నీశ్వరునకు నాత్మభూత

మునుగా గాన్పించుచు, నవిద్యచే గల్పింపబడి, యనిర్వచనీయములైన నామ రూపములు, సృష్టికి బీజభూతములయిన సర్వజ్ఞుడగు నీశ్వరుని మాయాశక్తి ప్రకృతి యనియు. శ్రుతిస్మృతులయందు వచింపబడుచున్నది. 'ఏకస్యాపి బ్రహ్మణో విచిత్రశక్తి యోగాత్ క్షీరాదివ ద్విచిత్రః పరిణామ ఉపపద్యతే' (బ్ర. సూ. భా. 2. 1 24) ఒకటియగు బ్రహ్మమునకు, విచిత్రశక్తి సంయోగమువే, క్షీరాదులందు వలనే విచిత్రమైన వరిణామముపపన్నము అనియు, నీ వాక్యముల మాయ, సగుణబ్రహ్మము యొక్క సృష్టికారక శక్తిగను, జగతుయొక్క బీజశక్తిగను వివరింపబడుచున్నది.

ఈ భావమును, గీతాభాష్యము యింకను విశదపరచుచున్నది. గీతాశాస్త్రము ముఖ్యముగ స్థూలదృష్టిగల ముముక్షువులకు నిర్దేశ్యమై, తాత్త్వికవిషయములగంటె బ్రహ్మప్రాప్తి హేతుమార్గములబోధించుచు, సాధనసిద్ధుల నుపదేశించు గ్రంథము కావుటచే, నది స్థూలముగనే తత్త్వ విషయముల దెలిపియున్నది. అందుచే ఉపనిషత్తులు శ్రుతి అనియు, సూత్రము యుక్తి యనియు, గీత అనుభవమనియు మున్నె బేర్కొనబడియున్నది. అందుచే నా యా గ్రంథపఠనకాలముల, నాదృష్టి గలిగియే అధ్యయనము గావించుట అవసరము. అనుభవమునకు యుక్తి దోడు గావలయును. దానికి శ్రుతిప్రమాణమవసరము. అందుచే శ్రుతిభావముల యుక్తితో బరిశీలించి, అనుభవము నన్వయించుట అర్యవిధానముగాన పూర్వోక్త శ్రుతి తాత్పర్యమునే, గీతాశాస్త్రమున నన్వయించుకొనవలెను. కాన గీతాశాస్త్రబోధితశక్తి సృష్టికారణమని తెలుపబడుచున్న సగుణబ్రహ్మపరముగనే నన్వయించుకొనవలెనుగాని, సాక్షాత్తు పరబ్రహ్మమున నన్వయింప యత్నించుట దోషయుక్తము. గీతాశాస్త్రమున, విశ్వకర్తృ స్థానమునుండి ప్రసంగించుచున్న

శ్రీకృష్ణునిచే నా వచనములు బలుకబడుటచే, నవి సగుణబ్రహ్మాన్వయములే యగుచున్నవి. తదనుగుణముగనే శంకరభాష్యముగూడ ననువర్తించుచుండు టలో నాశ్చర్యమేమియులేదు

'మదీయా మాయా త్రిగుణాత్మికా ప్రకృతిర్యోనిః సర్వభూతానాం కారణం' (గీ. భా. 1 . 3) త్రిగుణాత్మక ప్రకృతియై, సర్వభూతములకు కారణమైన నా మాయ అనియు, 'అవ్యాకృతమీశ్వరశక్తిః' 'మమ మాయా దురత్యయా' (గీ భా. 13. 5) అనునట్లు అవ్యాకృతమైన ఈశ్వరశక్తియే ప్రస్తావితమనియు 'భగవతో మాయా శక్తిః క్షరాఖ్యస్య పురుషస్యోత్పత్తి బీజం' (గీ భా. 5. 16) క్షరుడైన పురుష ఉత్పత్తి కారణమైన భగవంతుని మాయాశక్తి, యథాశ్వరశక్త్యా భక్తానుగ్రహాది ప్రయోజనాయ బ్రహ్మప్రతిష్ఠతే ప్రవర్తతే । సా శక్తిర్బ్రహ్మైవాహం శక్తి శక్తిమతో రనన్యత్వాదిత్యభిప్రాయః' (గీ.భా.14.27) భక్తుల నను గ్రహించు ప్రయోజనము గల ఈశ్వర శక్తిచే, బ్రహ్మముగా దా ప్రవర్తించును. ఆ శక్తి బ్రహ్మమును నేనే. శక్తి, శక్తి మానులకు అనన్యము గదా ! 'ప్రకృతి ఈశ్వరస్య వికారకారణ శక్తి స్త్రిగుణాత్మికా మాయా' (గీ. భా. 13.19) ఈశ్వరుని వికారకారణశక్తియై, త్రిగుణాత్మకమైన ప్రకృతి మాయ. 'పుట్టుకలేనివాడనయ్యు నా జ్ఞానశక్తి అవ్యయమై యున్నను, బ్రహ్మాదిస్తంబపర్యంతసృష్టికి యీశ్వరుడనై యున్నను, త్రిగుణాత్మకమైన 'ప్రకృతిం స్వాం మమ వైష్ణవీం మాయా త్రిగుణాత్మికాం' నా వైష్ణవీ శక్తియైన మాయా వశమున, 'సంభవామి దేహవానివ' (గీ. భా. 4. 6) 'దేహధారునివలె జనించెదను.' అను వచనములనేగాక, గీతా భాష్య ప్రారంభముననే, 'స చ భగవాన్ జ్ఞానైశ్వర్యశక్తి బలవీర్య తేజోభిః సదా

సంపన్నః త్రిగుణాత్మికాం వైష్ణవీం స్వాం మాయాం మూలప్రకృతీం వశీ కృత్యాఽజోఽవ్యయో భూతానామీశ్వరో నిత్యశుద్ధముక్త స్వభావోపి సన్ స్వమాయయా దేహవానివ జాత ఇవ చ లోకానుగ్రహం కుర్వన్ లక్ష్యతే (గీ. భా. ఉ. 1. 1.) తన, అనంత జ్ఞానైశ్వర్య శక్తి బల వీర్య తేజో లక్షణముల గలిగియు, తన వైష్ణవీ మాయయైన, త్రిగుణాత్మకమైన, మూలప్రకృతిని వశము గావించుకొని, అజత్వ అవ్యయత్వాదిక లక్షణ ములు గల ఈశ్వరుడు, నిత్య శుద్ధ ముక్త స్వభావము గలిగియుండియు స్వాత్మ మాయచే లోకానుగ్రహార్థమై, దేహాధారి అయినట్లు గోచరించును అని శంకరుడు, నిర్గుణ బ్రహ్మమును సగుణ బ్రహ్మముగ గావించుటకే గాక, నా అనిర్వాచ్య మాయా బలముచే నా సగుణ బ్రహ్మమునకు, రామ కృష్ణాద్యవతార ధారణమును గూడ సమ్మతించెను. అనగా అద్వైత సిద్ధాంత రహస్యము, నిర్గుణబ్రహ్మ ప్రతిపాదనమునకే ప్రాధాన్యము నొసంగును గాని, స్థూలప్రజ్ఞులకై కల్పింపబడిన మాయచే, కాలాంతర మున నెట్టి కల్పనములు అనంతముగ గల్గినను, ఆ సిద్ధాంతము కాదనదు. ఈ కల్పనలెట్లు ఏర్పడినవో, వాని రహస్యములు గ్రహించి, అనర్థ హేతు వులైన దుష్టకల్పనముల శ్రేష్ఠ కల్పనములతో నిరాసము గావించి, స్థూలముల నుండి సూక్ష్మ సుసూక్ష్ములకెగబ్రాకి, లయచింతనముల ననుసరించి జీవత్వమును శోషింపజేసి, ఈశ్వరత్వమును బొంది, 'ఈశ్వ రోహం వృత్తిని, అంత దాని లయింపజేసి, 'బ్రహ్మైవాహం' వృత్తికి నెక్కి- అంత అవాఙ్మానస గోచరస్థితినొంది, పరిపూర్ణ బ్రహ్మత్వ స్థితి నుండుటయే అద్వైతవాద తాత్పర్యము.

ఈ మాయాశక్తినే, 'ఈశస్య మాయా మహదాది కారణం (వి. చూ. 245) మహదాదుల కారణమై ఈశుని మాయ అనియు, 'ఇంద్రః పరమేశ్వరో, మాయాభిః ప్రజ్ఞాభిః' (బృ. భా. 2. 5. 19) ఇంద్రుడైన పరమేశ్వరుడు తన ప్రజ్ఞయనబడు మాయను గలిగి అనియు, 'స్వయం స్వ మాయయా స్వమాత్మానమాత్మా దేవః అత్మన్యేవ వక్ష్యమాణం భేదా కారం కల్పయతి రజ్జ్వాదివ సర్పాదీన్' (మాం. భా. 2.12) ఆత్మ, తన మాయద్వారా తనలో వివిధ ఆకారముల రజ్జువుపై జూడబడు సర్పాది స్వరూపములవలె గల్పించు కొనును. 'మాయైషా తస్యాత్మనో దేవస్య.... తథేయమపి దేవస్య మాయా యయాఽయం స్వయమపి మోహిత ఇవ మోహితో భవతి' (మాం. భా. 2. 19) స్వప్రకాశకమైన ఆత్మలోగల మాయవలన భ్రాంతి జరుగును.... తన మాయచే నాత్మయే విభ్రాంతి నొందినట్లుండును. 'ఆత్మానం సృజామ్యహం మాయయా' (గీ. భా. 4.7) స్వీయమాయచే నావిర్భవించెదను. 'ప్రకృతిర్భగవతో మాయా త్రిగుణాత్మికా' (గీ. భా. 13.29) ప్రకృతి యన త్రిగుణాత్మిక యగు భగవన్మాయాశక్తి అను అర్థముననే, 'ప్రకృతి సంభవా భగవన్మాయా సంభవా' (గీ.భా.14.5) 'ఈశ్వరస్యప్రకృతి స్త్రిగుణాత్మికా మాయా' (గీ.భా.18.41) అనువాక్యములును అన్వయములు. 'యయో యోగ మాయా సమావృతం మాంలోకో నాభిజానాతి నాసౌ యోగమాయా మదీయా సతీ పరమేశ్వరస్య మాయావినో జ్ఞానం ప్రతి బధ్నాతి యథాన్య స్యాపి మాయా వినో మాయాజ్ఞానం తద్వత్' (గీ. భా. 7. 5) ఏ యోగ మాయ నన్నావరించినదో, దేనిచే నన్ను జీవులు గ్రహింపలేకున్నారో, అది నాదైనా స్వాధీనమై యున్నది. అందుచే నది మాయావినైన నా జ్ఞానమును ప్రతి బంధింపనేరదు. మాయావియొక్క జ్ఞానమును మాయ నివారింనేరదు

గదా । అందుచే 'యద్యపి మాయా సంవ్యవహారేణ తస్య కర్మణః కర్తారమపి సంతం మాం పరమార్థతో విద్ధ్యకర్తారం' (గీ. భా. .13) మాయాదృష్టితో జూడ నీ కార్యములకు నేను కర్తగా దోచినను, నేను పరమార్థతః సంసారమునకు కర్తగగాని కర్మనుగగాని లేను అని కృష్ణపర మాత్మ, బ్రహ్మపదార్థముయొక్క నిర్లిప్తతను జాటియుండ, దాని శంకరుడ నువదించియున్నాడు. ఆవిషయమునే, 'అక్షరాత్పరో నిరుపాదికః పురుషః' (ముం. భా. 2. 1. 2) అక్షరమైన మాయకంటె పరుడైనవాడు నిరుపాధి కుడైన పురుషునిగా శంకరుడు వచించియున్నాడు. అయినను వ్యావహారిక ముగ, 'ప్రకృతి పురుషులు ఈశ్వర ప్రకృతులు. ఈ ప్రకృతి పురుషులనా దులు. ఈశ్వరుడనాది యగుటచే నివికూడ ననాదులే' (గీ. భా. 13. 19) అనియు తెలిపెను. కాన నీమాయ ఈశ్వరునాశ్రయించి, విచిత్ర శక్తి నా ప్రఖ్యాతి నార్జించి, అఘటనాఘటనసామర్థ్యమున నీ సృష్టికంతటికి ఉపా ధానత్వమును బొందియున్నదని తాత్పర్యము. అంతియగాక, అది పారమా ర్థికముగ నభావమే యని గ్రాహ్యము.

ఈశ్వర గుణములు

'యో మోహయతి భూతాని స్నేహపాశానుబంధనైః । సర్గస్య రక్షణార్థాయ తస్మై మోహాత్మనే నమః ॥' (మ. వా. ద. 238) సృష్టి

యొక్క రక్షణమునకై. ఏ మహాత్ముడు స్నేహపాశములచే సర్వజీవు లను మోహింపజేయుచున్నాడో, అట్టి అజ్ఞానోపాధిక పరమేశ్వరునకు నమస్కారము. 'సత్యం జ్ఞానమనంతం బ్రహ్మ విశుద్ధం పరం స్వతః సిద్ధం నిత్యానందైక రసం ప్రత్యగభిన్నం నిరంతరం జయతి॥' (వి. చూ. 227) అబాధిత సత్తాస్వరూపముగలదై, స్వప్రకాశమై, దేశ కాల వస్తు పరిచ్ఛేదరహిత అనంతమై, శుద్ధమై పరమై, స్వతస్సిద్ధమై, శాశ్వతానంద స్వరూపమై, ప్రత్యగభిన్నమై, పరమాత్మ ప్రకాశించుచున్నాడు అను వాక్య మున, నీశ్వరునకు సత్యంజ్ఞానమనంతం లక్షణములు ఆపాదింపబడియున్నవి. ఇట్లు ఈశ్వర లక్షణ ప్రతిపాదనముతో ఈశ్వరుడు గ్రాహ్యమై, సద్గుణ గణసంపన్నుడై, భక్త్యుత్తేజకరముగ వర్ణింపబడుచుండును. ఇటనుం డియే జ్ఞానేతర కర్మ, భక్తి, యోగాది మార్గములుపపన్నములు. మాన వులగల సంకుచిత సద్గుణపుంజములు, సర్వేశ్వరునిలో అనంతముగ గల్పింపబడుట, యిందు గానగలము కాన బ్రహ్మ జీవులకుకంటె జీవేశ్వరు లకు సన్నిహితత్వము గలుగును. అవును, 'అవిద్యోపాధికో జీవో మాయో పాధిక ఈశ్వరః' (వే. డిం. 30) అనునట్లు, యిరువురును శుద్ధాశుద్ధ మాయోపాధి విశిష్టులుగదా । అందుచే తర తమ భావములతో నేక గుణ ముల గలిగియుండుటయు, కాన సన్నిహితత్వమును, తత్ఫలిత పరస్పరా పేక్షిత్వమును గలిగియుండుటయందాశ్చర్యము లేదు. కాన సత్య జ్ఞాన అనంతాది లక్షణములు ఈశ్వరునకు ఉపపన్నములే యగును.

'సత్యం జ్ఞానమనంతం చ బ్రహ్మలక్షణముచ్యతే ।' (త. ఉ. 18) 'సత్యం జ్ఞానమనంతం బ్రహ్మేత్యేతస్య లక్షణం ప్రథతే' (స్వా. ని. 20) అను వాక్యములు, సత్య జ్ఞానానంత గుణముల దెలిపియున్నవి. ఈ పద

ములు బ్రహ్మమును నిర్వచించుచున్నవి. ఈ పదములు పరస్పరాన్వయ విశేషణములు గాక, ప్రత్యేకముగ బ్రహ్మపదమునకే అన్వయించును. అటులే 'సత్యజ్ఞానానందరూప' (ఆ. ష. 4) 'సత్యజ్ఞాన సుఖాత్మకం ।' (స. వే. సి. సా. 996) అని ప్రవచింపబడియున్నది. అదియే మరల కిం చిద్ శబ్ద వ్యత్యాసమున, 'సచ్చిదానందమద్వయం' (ఆత్మబోధ. 56) 'సచ్చిదానందః' (స్వా ని. 71) 'యదేకం సదా సచ్చిదానందకందం' (ని. మం. 9) అనియు, 'అస్తి భాతి ప్రియం రూపం నామం చేత్యంశ పంచకం। అద్యత్రయం బ్రహ్మరూపం జగద్రూపం తతో ద్వయం ॥' (వా. సు. 20) అనియు, పర్యాయ పదముల వర్ణితమైయున్నది. 'జ్ఞాతృ జ్ఞాన జ్ఞేయ భేదః పరాత్మని న విద్యతే । చిదానందైకరూప త్వాత్,' (ఆ. బో. 41) అనుచోట, కేవలము చిదానందస్వరూపముగను, 'ఈశ్వ రం మాయినం విద్యాన్మాయాతీతం నిరంజనం । సదానందే చిదాకాశే....' (సదాచార 41) అను వచనమున సదానంద చిదాకాశ శబ్దములతోడను, 'నిష్కళం నిష్క్రియం శాంతం నిరవద్యం నిరంజనం । శుద్ధం విజ్ఞాన మానందం బ్రహ్మ' (మ వా. ద. 177) అను వాక్యమున, 'విజ్ఞానమానం దం బ్రహ్మ' అను పదములతోడను, ఈశ్వరుడు వర్ణింపబడెను. ఆ యా వచనములగల నితర గుణములును పరిగ్రాహ్యములే యగును.

'తతో భావాభావరూపం సకలం సత్యమేవ హి' (మ. వా. ద. 132) భావాభావరూపమైన సర్వమును సత్య పదముచే నన్వయము. 'బ్రహ్మైవ సత్యశబ్దార్థః । సత్యం జ్ఞానమితిశ్రుతేః' (మ వా. ద. 133) సత్య శబ్దమునకు బ్రహ్మమే అర్థము. సత్యజ్ఞానానంతము బ్రహ్మమని

శ్రుతి తాత్పర్యము గదా। అందుచేతనే 'బ్రహ్మ సత్యం జగన్మిథ్యాజీవో బ్రహ్మైవ నాపరః।' (వే.డిం.66 బ్ర.జ్ఞా.మా.!1) అనువాక్యమున, బ్రహ్మేతరములైన జీవ జగత్తుల జూపి, తదన్యత్వము బ్రహ్మమనియు, నందుచే సత్యమని నిరూపితమైయున్నది. ఎట్లనగా 'మృదాది కారణం నిత్యం త్రిషు కాలేషు దర్శనాత్। ఘటాద్యనిత్యం తత్కార్యం యతస్తన్నాశ ఈక్ష్యతే॥ తథైవైతజ్జగత్సర్వమనిత్యం బ్రహ్మకార్యతః। తత్కారణం పరం బ్రహ్మ భవేన్నిత్యం మృదాదివత్॥' (స. వే. సి. సా 17, 18) త్రికాలముల యందును మృదాదికారణములు నిత్యములు. కాని తత్కార్యములైన ఘటాదుల నాశము చూడబడుచుండుటచే, నవి అనిత్యములు. అటులే బ్రహ్మకార్యములగు జగదాది సర్వము అనిత్యము కాని, దాని కారణమైన పరబ్రహ్మము నిత్యము అగుచుండుటచే, సత్యత్వము త్రికాలాబాధ్యము అని గ్రాహ్యము. "సత్యమితి యద్రూపేణ యన్నిశ్చితం తద్రూపం న వ్యభిచరతి సత్యత్వం' (తై. భా. 2. '.) దేని రూపముచే దాని నిశ్చయము జరుగునో అది అవ్యభిచారితమై సత్యమనబడును. అనగా దాని రూపము స్వతః సిద్ధమై, అన్యత్ర నలభ్యమై యుండుటయు సత్యత్వమనబడును. 'సైతత్సదాఖ్యం బ్రహ్మ స్వేనరూపేణ వ్యేతి వ్యభిచరతి నిరవయవత్వాద్దేహాదివత్‒ ‒ అతోఽవ్యయస్యాస్య బ్రహ్మణో వినాశం న కశ్చిత్కర్తుమర్హతి' (గీ. భా. 2. 17) సన్నామకుడైన బ్రహ్మము, దేహాదికములవలె అవయవములు గలది కాదు కాన నిరంతము. అందుచే నట్టి అవ్యయ బ్రహ్మమునకు వినాశము గల్పింప, నేరికి నసాధ్యము ఈసదాఖ్యతత్త్వమే లేకున్న సర్వాభావము, సర్వశూన్యత్వమేర్పడునుగాన 'సదాస్పదం హి సర్వం సర్వత్ర సద్బుద్ధ్యనుగమాత్। న హి మృగతృష్ణి కాదయోఽపి

నిరాస్పదా భవంతి' (గీ. భా. 13. 14) సత్తు మీదనే సర్వము నాధారపడి యున్నది. అఖిలమునకు సద్భావము ఇమిడియే యున్నది. మృగతృష్ణికాది భ్రాంతులకైనను సత్తు ఆధారమై యున్నది.

సచ్ఛబ్దమువలెనే జ్ఞాన, చిచ్ఛబ్దములు పూర్వము తెలుపబడియున్నవి. 'సుఖరూపం చిదద్వైతం దుఃఖరూపమసజ్జడం' (త. ఉ. 49) అద్వైతమైన చిదంశము సుఖరూపమై యుండ, అసత్తయి జడమైనది దుఃఖాత్మికమగుచున్నది. అదియే 'చిన్మాత్రజ్యోతిషో నిత్యం తమస్తస్మిన్న విద్యతే' (ఉ సా, 2. 14. 37) చిన్మాత్రమై, జ్యోతిస్స్వరూపమనియు, నిత్యమైనదనియు వాకొనబడి, అందు తమస్సు అభావమని తెలుపబడియున్నది. అందుచేతనే, 'అంతః పూర్ణం బహిఃపూర్ణం స్వయమద్వయమక్రియం । యదనంతం పరంజ్యోతిర్బ్రహ్మ....' (మ. వా. ద. .72) బాహ్యాభ్యంతరములు లేనిదై, అద్వయమై, అక్రియమై, అనంతమైన, పరంజ్యోతియైన బ్రహ్మము, 'జ్యోతిశ్శాంతం హ్యనంతం' (శ. శ్లో. 90) అనియు, నిర్వచింపబడియున్నది. అటులే నది చైతన్యమగుటచే 'దృగ్ దృశ్యౌ ద్వౌ పదార్థౌ పరస్పర విలక్షణౌ । దృగ్ బ్రహ్మ దృశ్యం మాయా స్యాత్ సర్వ వేదాంత డిండిమః॥. (బ్ర. జ్ఞా. మా. 18, వే. డిం 29) పరస్పర వైలక్షణ్యముగల దృగ్దృశ్యములు నా రెండు పదార్థములు గలవు, అందు దృక్ బ్రహ్మము, దృశ్యము మాయ యని వేదాంత తాత్పర్యము. ఈ విధముగ సచ్చిదానంద ఆనందాది పదములు దేశ కాల వస్తు విభేదముల కతీతమై. (తై. భా. 2. 1) యొప్పారుచున్నవని విదితము. ఈ గుణములు ప్రథమతః ఈశ్వరునకు నాపాదింపబడియున్నవి. వాని ఫలితముగ నావిర్భ

వించిన నసంఖ్యాక మగు నీశ్వర గుణములలో, గొన్నింటిని మాత్రము చూచెదముగాక ।

సర్వేశత్వస్వతంత్రత్వసర్వజ్ఞత్వాదిభిర్గుణైః ।సర్వోత్తమః సత్యకామః సత్యసంకల్ప ఈశ్వరః॥' (స. వే. సి, సా. 721) మాయోపహితచైతన్యం సాభాసం సత్త్వబృంహితం । సర్వజ్ఞత్వాదిగుణకం సృష్టిస్థిత్యంతకారణం అవ్యాకృతం తదవ్యక్తమీశ ఇత్యపి గీయతే । సర్వశక్తిగుణోపేతః సర్వజ్ఞానావభాసకః॥ స్వతంత్రః సత్యసంకల్పః సత్య కామః స ఈశ్వరః తస్యైతస్య మహా విష్ణోర్మహాశక్తేర్మహీయసః ॥' (స. వే. సి. సా. 310–12) మాయోపాధిక చైతన్యమను, అభాసయుక్తమును, సత్త్వ ప్రధానమును, సర్వజ్ఞత్వాది గుణములు గలవాడును, సృష్టి స్థితి లయ కారణుడును, అవ్యాకృత అవ్యక్తమీశాది నామధారియు, సర్వశక్తియై సర్వ జ్ఞానవిశిష్టుడును, స్వతంత్రాది లక్షణములు గలిగిన మహావిష్ణువునకు, మహాశక్తి గలదు అను వాక్యముల, ఈశ్వర గుణములెన్నియో క్రోడీకరింపబడియున్నవి. అటులే 'సర్వజ్ఞత్వం పరేశత్వం తథా సంపూర్ణశక్తితా।' (31) 'మాయోపాధిర్జగద్యోనిః సర్వజ్ఞత్వాదిలక్షణః ।' (45) అనియు వాక్యవృత్తి కథనము.

ఈ విధముగనే భాష్యగ్రంథములు, 'ఈశ్వరో నిత్య శుద్ధ బుద్ధ ముక్తస్వభావః సర్వజ్ఞః సర్వ సత్వోపాధిః' (ముం. భా. 3. 1. 1) 'సర్వ భూత నియంతృత్వా దీశానః' (21) 'సర్వశక్తిమత్తయా ఈశ్వరః' వి. స. భా. 22) సర్వశక్తిమంతుడుగాన, ఈశ్వరుడని యనబడును అని పలుచోట్ల వివరించియున్నవి.

కాని 'ఏవం చ సతి సర్వక్షేత్రేష్వపి సతో భగవతః క్షేత్రజ్ఞ స్యే శ్వరస్య సంసారిత్వగంధమాత్రమపి నాశంక్యం ।' (గీ. భా. 13. 2) యిట్లు క్షేత్రజ్ఞుడై, ఈశ్వరుడై, సర్వక్షేత్రముల నుండియున్నను, ఈశ్వరునికి నిసుమంతయైనను సంసార గంథము అంటనేరదని గీతాభాష్యము వచింప, నీ సర్వజ్ఞత్వాదిక గుణములు మాయాసృష్టి కల్పనమునకు మాత్రముప యుక్తమనిము, (ఐ భా. 4.1), 'తదేవమవిద్యాత్మకోపాధిపరిచ్ఛేదాపేక్షమేవేశ్వరస్యేశ్వరత్వం సర్వజ్ఞత్వం సర్వ శక్తిత్వం చ న పరమార్థతో విద్యయాపాస్త సర్వోపాధి స్వరూపే ఆత్మనీశిత్రీశితవ్యసర్వజ్ఞత్వాదివ్యవహార ఉపపద్యతే' (బ్ర. సూ. భా, 2. 1. 14) ఈ ప్రకారముగా నీశ్వరునకు ఈశ్వరత్వ, సర్వజ్ఞత్వ సర్వశక్తిత్వములు అవిద్యాత్మిక ఉపాధి పరిచ్ఛేద నార్థమై చేయబడినవే కాని విద్యచే సర్వోపాధి స్వరూప వర్జితుడైన ఆత్మ యందు సత్యముగ ఈశత్వ ఈశితవ్యములుగాని, సర్వజ్ఞాత్వాదులుగాని ఉప పన్నముకావు. ఈ విషయమునే వివరించుచు ఎట్లు ఆరోపిత రజతమునకు శుక్తి మాత్రమే అధిష్ఠానమై శుక్తేతరస్థితి ఉపపన్నము కాక యుండునో అట్లే బ్రహ్మేతర పదార్థము అభావముగుటచే 'అతోఽహీశేసర్వజ్ఞత్వాదయో మృషా' (వ్ఘ. వా. ద. 155) ఈశ్వరుని యందు సర్వజ్ఞత్వాది గుణములు అసత్యములే యగును గదా ! 'స్వాజ్ఞానకల్పితాః సర్వే స్వస్మిన్ కించిద్జ్ఞతాది వత్' సర్వ సర్వజ్ఞత్వాది గుణములును, కించిజ్జత్వాదికము లును, తన నాశ్రయించియున్న అజ్ఞాన కల్పితములు (156 7) అని మహావాక్యదర్పణము నిరసించుచున్నది.

పై విధముగనే, యీశ్వరునందు యింకనసేకగుణములు వాక్యాన బడియున్నవి. ఈశ్వరః సర్వాత్మా సర్వరూపశ్చ సర్వాతీతోఽహమవ్యయః

(త. అ. 40) ఈశ్వరుడు సర్వాత్మ సర్వరూపుడు, సర్వాతీతుడు, అవ్య యుడు అతడే నేను. 'తస్య నియామకః । ఈశ్వరః శక్త్యుపాధిత్వాత్' (త. ఉ. 19) జీవుని నియంతయు, శక్త్యుపాధిగలవాడును ఈశ్వరుడు. 'నిరస్తాశేషసంసారదోషోఽస్థూలాది లక్షణః । అదృశ్యత్వాది గుణకః పరాకృత తమోమలః॥ నిరస్తాతిశయానందః సత్యః ప్రజ్ఞాన విగ్రహః, సత్తా స్వలక్షణః పూర్ణః పరమాత్మేతి గీయతే ॥' (వా. వృ, 24, 30) సంసృతిదోష రహితమును, అస్థూలాది లక్షణోపేతమును, అదృశ్యత్వాది గుణకమును, అజ్ఞానమాలిన్యరహితమును; ఆనంద పరమావధియు, సత్య స్వరూపమును , ప్రజ్ఞాన మూర్తియు సల్లక్షణమును, పూర్ణమును, అగునదియే పరమాత్మ. సర్వజ్ఞుడనియు, పరేశుడనియు సంపూర్ణ శక్తి వంతుడనియు, 'నియంతృత్వం చ' (35) నియంతగను, 'కర్మణాం ఫల దాతృం....జీవానాం హేతుకర్తృత్వం' (36) కర్మఫలదాతయు, జీవులను కర్మలయందు నియోగించువాడును అనియు, వాక్యవృత్తి అభివర్ణనము. 'ఉపాదిరేవ మాహాత్మ్యజ్జీవాచ్ఛ్రేష్ఠత్వమీశితుః' (23) ఉపాధిమహిమ చేతనే జీవునికంటె ఈశ్వరునకు, ఆధిక్యత యేర్పడినది. శుద్ధ మాయ ఈశ్వరు నకును, మలిన మాయ జీవునకు ఉపాధులగుటచే ఈశ్వరుడధికుడగు చున్నాడు (22) అని, మహావాక్య దర్పణ వివరణము. 'మాయాభాసో విశుద్ధాత్మా త్రయమేతన్మహేశ్వరః' (స్వా. ప్ర. 39) మాయ, ప్రతిబిం బము, ఆత్మల కూడికయే మహేశ్వరుడగుచున్నాడు. అతడు 'పూర్ణత్వాన్ని ర్వికారిత్వాద్విశుద్ధత్వాన్మహేశ్వరః' (స్వా. ప్ర. 40) పూర్ణత్వ, నిర్వి కారత్వ, విశుద్ధతత్వములుండుటచే మహేశ్వరుడగుచున్నాడు.

'నిత్యనిరతిశయజ్ఞానశక్త్యుపాధిః ఆత్మాంఽతర్యామీశ్వరః ఉచ్యతే. స యేష నిరుపాధిః కేవలః శుద్ధః స్వేన స్వభావే నాక్షరం పర ఉచ్యతే।' (బృ. భా. 3. 8. 12) ఆత్మకు నిత్య, నిరతిశయజ్ఞానశక్తి ఉపాధిగ నయినప్పుడు అంతర్యామి అనియు, ఈశ్వరుడనియు ననబడును. అదియే నిరుపాధిక కేవలశుద్ధమై, అక్షరమై, పరమని వచింపబడును 'తదత్యంత విశుద్ధ ప్రజ్ఞోపాధిసంబంధేన సర్వజ్ఞమీశ్వరం సర్వసాధారణావ్యాకృత జగద్బీజప్రవర్తకం .... హిరణ్యగర్భసంజ్ఞం భవతి' (ఐ. భా. 5 3) శుద్ధ ప్రజ్ఞోపాధిసంబంధముచే బ్రహ్మము, సర్వజ్ఞుడైన ఈశ్వరుడుగను, సర్వ సాధారణమైన అవ్యాకృత జగద్బీజ ప్రవర్తకమైన హిరణ్యగర్భనామమును బొందును. 'బ్రహ్మా పరివృఢో మహాన్ ధర్మజ్ఞానవైరాగ్యైశ్వర్యైః సర్వానన్యానతిశేతః' (ముం. భా. 1. 1. 1) బ్రహ్మమనగ, పూర్తి అభివృద్ధి నొందినదై, మహత్తై, సర్వేతరములకంటె ధర్మజ్ఞాన వైరాగ్యైశ్వర్యముల నధిగమించినదై నదని తాత్పర్యము. 'స హి సర్వాధ్యక్షః' (బ్ర. సూ. భా 3. 2. 3౧) 'య తయత్ర విభూత్యాద్యతిశయః స ఈశ్వరః (బ్ర సూ. భా. 1. 1. 11) ఎచ్చెటెచ్చట అతిశయ విభూతిగలదో అతడే ఈశ్వరుడు. 'బ్రహ్మాదీనామపీశ్వరత్వాత్ సర్వలోక మహేశ్వరః' (వి. స. భా. 6) త్రిమూర్తులగూడ నియమించుటచే మహేశ్వరుడు అనురీతి, నా సగుణ బ్రహ్మమునకు జీవజగత్తుల సృజించి, పాలించి, లయించు వేళల, అవసరమైన సర్వవిధ లక్షణములు గల్పితమై, అతనిపై నాపాదింపబడియు వివరింపబడియున్నవి. వాని నన్నింటిని శంకరుడు గూడ యథాతథముగనే స్వీకరించి, తన గ్రంథముల వివరించియుండుట దీన విదితమగుచున్నది.

అందుచే నద్వైతసిద్ధాంతభంగము వాటిల్లనేరదు. సగుణత్వాదికమంతయు కల్పితమే అని పూర్వమే వచింపబడియున్నది. ఆ భావమును మనసా ధరించి, ముందు గ్రంథమును చూచెదముగాక।

జీవుడు

స్వరూపము

'అచేతనాశ్చేతనతాం ప్రయాంతి బుద్ధ్యాదయో యస్య మహాప్రసాదాత్। సర్వాంతరః సర్వవిలక్షణో యస్తం ప్రత్యగాత్మానమవేహి విద్వాన్॥' (మ. వా. ద. 39) ఓ విద్వాంసుడా ఏ జ్ఞాన స్వరూపము యొక్క అనుగ్రహముచే అచేతనులైన బుద్ధ్యాదితత్త్వములు చేతనములై యొప్పారుచుండునో, ఎవడు సర్వాంతరుడై యుండియు విలక్షణుడై యుండునో, అట్టి ప్రత్యగాత్మను గ్రహింపుము. ఎందుచేతనన 'సంబంధినోః సతోర్నాస్తి నివృత్తిః సహజస్య తు। కర్మక్షయాత్ ప్రబోధాచ్చ నివర్తేతే క్రమాదుభే॥' (వా. సు. 9) అహంకార, చిదాభాస సంబంధము సహజమ్మగుటచే నివర్తింపదు. కర్మక్షయమై ప్రబోధగల్గుటతోడనే, అహంకార సాక్షులకు గల భ్రాంతిసంబంధము సమసిపోవును. అనగా నా భ్రాంతి జన్యసంబంధము జ్ఞానోదయమున విచ్ఛిన్నమై, స్వాత్మప్రకాశము

అందుచే నద్వైతసిద్ధాంతభంగము వాటిల్లనేరదు. సగుణత్వాదికమంతయు కల్పితమే అని పూర్వమే వచింపబడియున్నది. ఆ భావమును మనసా ధరించి, ముందు గ్రంథమును చూచెదముగాక ।

జీవుడు

స్వరూపము

'అచేతనాశ్చేతనతాం ప్రయాంతి బుద్ధ్యాదయో యస్య మహాప్రసాదాత్ । సర్వాంతరః సర్వవిలక్షణో యస్తం ప్రత్యగాత్మానమవేహి విద్వాన్ ॥' (మ. వా. ద. 39) ఓ విద్వాంసుడా ఏ జ్ఞాన స్వరూపము యొక్క అనుగ్రహముచే అచేతనులైన బుద్ధ్యాదితత్త్వములు చేతనములై యొప్పారుచుండునో, ఎవడు సర్వాంతరుడై యుండియు విలక్షణుడై యుండునో, అట్టి ప్రత్యగాత్మను గ్రహింపుము. ఎందుచేతనన 'సంబంధినోః సతోర్నాస్తి నివృత్తిః సహజస్య తు । కర్మక్షయాత్ ప్రబోధాచ్చ నివర్తేతే క్రమాదుభే॥' (వా. సు. 9) అహంకార, చిదాభాస సంబంధము సహజన్యమగుటచే నివర్తింపదు. కర్మక్షయమై ప్రబోధగల్గుటతోడనే, అహంకార సాక్షులకు గల భ్రాంతిసంబంధము నమసిపోవును. అనగా నా భ్రాంతి జన్యసంబంధము జ్ఞానోదయమున విచ్ఛిన్నమై, స్వాత్మప్రకాశము

గలుగుచున్నది. ఈ భ్రాంతి కారణముననే 'యదేవ దృశ్యతే లోకే తేనా భిన్నత్వమాత్మనః । ప్రపద్యతే తతో మూఢస్తేనాత్మానం న విందతి ॥' [ఉ. సా. 2. 12 2] వ్యవహార కాలమున దృశ్యముల నన్నింటిని ఆత్మ భిన్నములుగ దలంచి, అజ్ఞాని తాను బ్రహ్మముగ గ్రహింపజాలడుగదా ! అందుచే 'యో హి లోకే నిరతిశయప్రియః స సర్వ ప్రయత్నేన లబ్ధవ్యో భవతి' [బృ. భా. 1. 4. 8] సర్వ ప్రయత్నములచే బ్రపంచమున ప్రియ తమముల నన్నింటినైన ద్రోసిపుచ్చి, నిరతిశయ ప్రియమైన ఆత్మనుబొంద యత్నించుట ప్రాజ్ఞుని లక్షణము. లోకమున నుత్తమోత్తమమై ప్రియత రమైనవానికొరకై, హేయముల త్యజించుట సహజమేగదా ! అట్లు క్రమ న్యాయమున కరుడెంప నన్నింటికంటె పరమైన ఆత్మయే, సర్వాతీత ప్రియ తమ తత్త్వమై యొప్పారుటచే, తత్సిద్ధికై సద్వేతరముల ద్రోసి ఆత్మతో సంపూర్ణైక్యానుభూతినొంద యత్నించుట అత్యంత సముచితము. అందుచే నాత్మతత్త్వ గ్రహణమునకై, దానిమీద అధ్యస్తమై, నిరుద్ధముగ దోచు చున్న జీవత్వ లక్షణముల బ్రథమతః గ్రహించుట యుక్తము. జీవత్వ భ్రాంతిచే నాత్మ అగోచరమై: తద్గత సుఖాస్వాదనము భ్రాంతులకంద కుండుటచే నీ మీమాంస అవసరమగుచున్నది.

అస్తిత్వము పారమార్థిక, వ్యవహారికముగ ద్వివిధమై, త్రికాలముల యందు స్వతఃసిద్ధ లక్షణములతో నిర్వికారముగ నుండుట పారమార్థిక సత్యమనియు, తద్విరుద్ధము వ్యావహారికమనియు బూర్వ గ్రంథమున గాంచి యున్నాము. పారమార్థిక సత్యత్వము కేవల నిర్గుణాఖండాద్వయ బ్రహ్మము నందే యన్వయించు, ననిర్వచనీయ మాయా కల్పనముతోడ వ్యావహారిక

సత్యము ప్రారంభమై, కూటస్థేతరముగ పరిణామిసత్య నామము నార్జించి, నిత్య వికార పరిణామముల నొందుచు నుండుటయు గాంచియున్నాము. వ్యావహారిక సత్తా గలిగి, శుద్ధమాయా శబలితమై యయినను స్వతంత్రత నుంచి, జన్మతోబాటు నన్నింట ప్రథముడై, ఉత్తముడై, శుద్ధత్వమున గలిగిన సృష్టి స్థితి లయాది అష్టైశ్వర్య సహితుడైన ఈశ్వరు విషయము నిసుమంత జూచియున్నాము. అటులే మాయాజనితుడైన జీవుని విషయము ఆలోచనీయము

ఈశ్వరునివలెనే జీవుడును, మాయాజన్ముడై యున్నను ఈశ్వరుడు సమష్టిరూపుడై, నిర్గుణమునగల సత్యానంతతత్త్వముల గ్రహించి, చిదానందముల మేళవించి, మాయాతీతుడై మాయచే గార్యాచరణము గావించుచు నుండ, జీవుడు అవిద్యాజన్ముడై, అజ్ఞుడై, కించిజ్జ్ఞత్వాది లక్షణోపేతుడై మాయాధీనుడై, బద్ధుడై వ్యవహరించుచు, తత్ఫలిత సుఖదుఃఖాది ద్వంద్వముల నిరికి ప్రవర్తించుచున్నాడు. ఈతని జీవత్వము ఈశ్వరునికివలె దీర్ఘకాలికము కాకపోయినను, జ్ఞానోదయమున నశించుచు, స్వతఃసిద్ధ బ్రహ్మమేయై వెలుగొందుటచే, నది తాత్కాలికమగుటచే వ్యావహారికమున బడుచున్నది. ఈశ్వర వ్యావహారికత్వము స్వార్థములేనిదగుటచే, స్వతంత్రమై ఆనందదాయకమై యుండ జీవుని వ్యవహారము స్వార్థపరమై, దుఃఖభూయిష్ఠమగుచున్నది. ఈశ్వరునివలె సమిష్టిత్వముగాక వ్యష్టిత్వము నొందుచున్నవి.

అయినను, జీవుని సంసారము వ్యావహారికమనుట తోడనే అయథార్థమని స్పష్టము. కాన 'సవికల్పకజీవోఽయం' (ల వా వృ. 13) అనబడు

మన్న జీవుడు, 'వస్తుతో నిష్ప్రపంచోసి నిత్యముక్తః స్వభావతః । న తే బంధవిమోక్షౌ స్తః కల్పితౌ తౌ యతస్త్వయి॥' (త. ఉ. 80) యదార్థమున నీవు ప్రపంచాతీతుడవు. స్వాభావికముగ నిత్యముక్త స్వరూపుడవు. నీయందు బంధమోక్షములభావములు. నీలో నవి కల్పితములు అనురీతి, సర్వము అతనిపై గల్పితము. యదార్థమున 'న నిరోధో న చోత్పత్తిర్న బద్ధో న చ సాధకః । న ముముక్షుర్న వై ముక్త ఇత్యేషా పరమార్థతా॥' (త. ఉ. 81) జనన మరణములు; బంధమోక్షములు, సాధకత్వము లేమియు లేవు. ఇదియే పరమార్థము. అట్లుగాక 'అనాది కాలమారభ్య మోక్షాత్ పూర్వ మిదం ద్వయం । వ్యవహారే స్థితం తస్మాదుభయం వ్యావహారికం॥' (వా. సు, 37) అనాదికాలమునుండి మోక్షకాల పర్యంతముగల కాలము వ్యావహారికము. ఈ మధ్యగల జీవ, జగత్తులుభయము వ్యావహారికములే యగును. 'ఆత్మనో విక్రియా నాస్తి బుద్ధేర్బోధో న జాత్వపి జీవః సర్వమలం జ్ఞాత్వా జ్ఞాతా ద్రష్టేతి ముహ్యతి॥' (ఆ. బో. 26) ఆత్మకు వికారములేదు. బుద్ధికి జ్ఞానశక్తియును గానము. కాన, జీవుడు మిథ్యాజ్ఞానము వలన తనను జ్ఞాతగను, ద్రష్టగను భావించుకొని, మోహము నొందుచున్నాడు. అనగా 'ఆత్మనః సచ్చిదంశశ్చ బుద్ధేర్వృత్తిరితి ద్వయం । సంయోజ్య చావివేకేన జానామీతి ప్రవర్తతే॥' (ఆ. బో. 25) ఆత్మ సచ్చిదంశమును, బుద్ధివృత్తిని మేళవించి, లోకులు నే నెరుగుదును అని అవివేకమున వ్యవహరించెదరు. అంతియగాక 'రూపం నామ చ జాతిం చ కల్పయిత్వా స్వశక్తితః । బ్రహ్మజ్ఞమపి వా చిత్తం సంసారయతి పూరుషం ॥' (మ. వా. ద. 61) నామరూపము లను, జాత్యాదులను చిత్తము స్వశక్తిచే గల్పించి, బ్రహ్మవేత్తనైనను సంసారమును చెందున

ద్యోతకింపుచున్నది. ఆ హేతువుచే 'సంసారో మనసా పుంసః కల్పితో౽స్తి న వస్తుతః' (మ. వా. ద. 62) పురుషునియొక్క సంసారము మనస్సుచేతనే కల్పింపబడినది. కాని వస్తుతః లేనేలేదు. 'మనోహ్యవిద్యా భవబంధహేతుః' (వి. చూ. 171) మనసే అవిద్య. అదియే భవబంధ హేతువగును. 'ఇతి జీవేశ్వరౌ ఖ్యాతః స్వాజ్ఞానాన్న హి వస్తుతః' (స్వా. ప్ర. 41) ఇట్లు జీవేశ్వరులు స్వాజ్ఞానమువలననే రూపొందుచున్నారు గాని వస్తుతః గాదు. కాన 'తస్మాదేతత్త్రయం మిథ్యా' (స్వా. ప్ర. 41) జీవ జగదీశ్వరులు మిథ్య ఆ దృష్టితో గాంచినచో 'విషయత్వం వికారిత్వం నానాత్వం వా న హీష్యతే । న హేయో నా ప్యుపాదేయ ఆత్మానాన్యేన వా తతః॥' (ఉ. సా. 2. 17. 42) విషయియగు ఆత్మ దేనికిని విషయము కాదు. వికారరహితము, నేకము గనుక జడమగు నితరముచే గాని, తనచే గాని గ్రహింపబడదు. యథార్థముగ 'న బాహ్యం మధ్యతో వాంతరస్తి చిత్తే౽న్యత్స్వతః క్వచిత్ ।' (ఉ. సా. 2. 17. 70) స్వయంప్రభయగు ఆత్మకు అంతర్బాహ్య మధ్యములుగాని, అన్యత్వము గాని శూన్యము. 'రూపవత్త్వాదిమత్త్వాన్న దృష్ట్యాదేః కర్మతా యథా। ఏవం విజ్ఞానకర్మత్వం ధామ్నోనాస్తీతి గమ్యతే॥' (ఉ. సా 2. 9. 9) ఆత్మ రూపాదులు లేనిదగుటచే దర్శనాది క్రియకు గర్మముగాని విధమున, విజ్ఞాన క్రియకును, గర్మముకాదు. అటుల 'బంధో నా౽పి న ముక్తిర్న పరాత్మత్వం నచాపిజీవత్వం' (స్వా. వి. 102) బంధమోక్షములుగాని జీవత్వ పరాత్పరత్వములు గాని లేవు.

అందుచే నీ చూడబడుచున్న 'మర్త్యత్వం త్వయ కల్పితం భ్రమవశాత్... నో వస్తుతస్తన్ మృషా' (వ. వే. సి. సా. 284) మర్త్యతావ

దికములు భ్రమవశమున కల్పితమైనవి. అవి వస్తుతః లేవు అవి లేనివే. ఈ యర్థమునే 'భ్రాంత్యా ప్రాప్తో జీవభావః' (వి, చూ. 198) జీవ భావము భ్రాంతి జన్యమనియు, 'మాయామాత్రమిదం ద్వైతం ...। ద్వైతస్య భ్రమ కార్యత్వాత్........॥ ధర్మాణాం మృషా....' (మ. వా. ద. 156, 157) మాయా కల్పితమే యీ ద్వైతము. అది భ్రమ కార్యము కాన, జీవేశ్వరుల ధర్మములన్నియు మృషా అనియు దెలిపియున్నవి. 'ఉత్పత్తి రేవ త్వస్య న సంభవతీతి వదామః కస్మాత్ నిత్యత్వాచ్చ తాభ్యః' (బ్ర. సూ. భా. 2 3. 17) అసంభవముగాన, దానికి నిత్యత్వము వచింపబడినది గదా। అసలు ఆత్మ, తన నిజధర్మమైన విశుద్ధత్వ జ్ఞానత్వాదికముగ గాంచబడకపోవుటచేతనే, అది జీవ ప్రాణాది రూపమున నవలోకింప బడు చున్నదని, 'ఇత్యేష సర్వోపనిషదాం సిద్ధాంతః' (మాం. భా. 2. 17) సర్వోపనిషత్తుల సిద్ధాంతము.

జీవుడు—అవిధ్య

'ఏకస్య బ్రహ్మణః శుద్ధసత్వోపాధిసమన్వయాత్ । ఈశతా జీవ తాప్యస్య మలినోపాధియోగతః॥' (మ. వా. ద. 22) ఈ పరబ్రహ్మము ఒక్కడైయున్నను, శుద్ధసత్వోపాధితో గూడి ఈశ్వరత్వమను, మలినో పాధి మన్వయమున జీవత్వమును సంభవించుచున్నవి. అనగా మాయాంత ర్గత సత్వరజస్తమో గుణములలో శుద్ధ సత్త్వ ప్రధానమైన ఉపాధి శుద్ధ మాయ అనియు మూలప్రకృతి యనియు బేర్కొనబడి, ఈశ్వరునకుపాధి

యగుచుండ, నందుగల రజస్తమోప్రధానమైన మాయ అశుద్ధమాయ అనియు, తూలా ప్రకృతిఅనియు, మలినమాయ అనియు వ్యవహారము. కాన ప్రస్తుతము జీవునకు 'ఆత్మనోమాయాఽవిద్యా తయా' (మాం. భా. 3.10) ఆత్మయొక్క మాయ, అను అవిద్యచేననురీతి, 'ఏకస్యైవ మాయా బహురూపం తస్మాత్స ఏవ కారణాత్మా పరమేశ్వరః కార్యాత్మానం జీవాత్మనం' (స.సు.భా.2.20) ఏకమైన మాయ బహురూపముల బొంది, అదియే కారణరూపమున పరమేశ్వరుడుగను కార్యరూపమున జీవుడుగనురూపొందుచున్నది. అందుచేతనే 'కారణోపాధిరీశ్వరః కార్యోపాధిరయంజీవః' అనియు వాకొనబడియున్నది. 'ఈశస్యమాయా మహదాదికారణంజీవస్యకార్యం శ్రుణు పంచకోశం' (వి. చూ.245) జీవునకు కార్యమగు అవిద్యాకల్పిత పంచకోశములు ఉపాధి. ఈశ్వరునకు మహదాదికము కారణము. 'అతస్తౌ మాయయా క్లుప్తౌబంధమోక్షౌన చాత్మని' (వి.చూ.57) అందుచే బంధమోక్షములుగూడ మాయా కల్పితములే గాని, ఆత్మధర్మములు కావు. ఈవాక్య సంచయముచే జీవునకుపాధి మలినమాయ అని గ్రాహ్యము.

'అనాదిత్వమవిద్యాయాః కార్యస్యాపి' (వి. చూ. 200) అనాది అయిన అవిద్య దాని కార్యజాతము అనియు, 'ఏషా అవిద్యాయాన్నిమిత్తః సంసారః' (ఉ. సా 1. 110) అవిద్యమూలముననే సంసారముత్పన్నము. 'అవిద్యాహేతవో దోషాః వాఙ్మనఃకాయప్రవృత్తి హేతవః (ఉ. సా. 1. 112) మనోవాక్కాయకర్మలకును అవిద్యయే హేతువు. 'అమూర్తౌ మూర్తావి చ కర్మవాసనా........। అవిద్యయాహ్యాత్మని మూఢదృష్టిభిః' (ఉ. సా. 2. 14. 48) మూర్తామూర్తములును, వాసనాచయము, అవిద్యాహేతువుచే మూఢదృష్టిగోచరములు. 'ఏవమాత్మన్యవిద్యాతో దేహాధ్యాసో

హి జాయతే ॥' (అ. అ. 8) ఇట్లు ఆత్మయందవిద్యచే దేహాద్యధ్యాస గలుగుచున్నది. 'కర్తృభోక్తృదికం సర్వం తద విద్యోత్థమేవ చ' కర్తృ భోక్తృత్వములు సర్వము అవిద్యా కల్పితములే. 'ఆత్మోపాధేరవిద్యాయా అస్తి శక్తిద్వయం మహత్' (స, వే. సి సా. 488) ఆత్మోపాధియైన అవిద్యకు గొప్ప శక్తిద్వయము గలదు అను వాక్యరీతి బూర్వ ములిన మాయ అవిద్యాపద వాచ్యమై యున్నది. అటులే 'సోఽయమాత్మా పర మార్థా పరమార్థరూపశ్చతుష్పాదిత్యుక్తః । తస్యా పరమార్థరూపమవిద్యా కృతం' (మాం. భా. 1 7,) ఆత్మ, పరమార్థ అపరమార్థముగ ద్వివిధమై అపరమార్థరూపమున చతుర్విధము. అపరమార్థరూపము అవిద్యాకృతము' 'అవిద్యాసృష్టివిషయైవ సర్వాగౌణీ ముఖ్యా చ సృష్టిర్న పరమార్థతః' మాం. భా 3. 23) అవిద్యా సృష్టి యంతయు అయదార్థము. పరమార్థతః సృష్టిలేదు. 'అవిద్యాకామకర్మ విశిష్ట కార్యకరణోపాధిః ఆత్మా సంసారీ జీవ ఉచ్యతే' (బృ. భా. 3. 8. 12) అవిద్యాజనిత కామ, కర్మవిశిష్టమైన కార్యకరణోపాధి గలిగిన ఆత్మ సంసారి అయి, జీవుడని నిర్వాచ్యము. 'ఏకస్యాప్యాత్మనోఽవిద్యావిషయనామరూపో పాధ్యనుపాధికృతవిశేషా భ్యుపగమాత్' (ప్ర. భా. 9 3) ఆత్మకు నిరుపాధికము. అవిద్యాకృత నామరూప విశిష్టమైన ఔపాధిక రూపములు, రెండు కలవు. 'పరమేశ్వర స్త్వవిద్యా కల్పితాచ్ఛరీరాత్' (బ్ర, సూ. భా. 1. 1 17) పరమేశ్వరుడు అవిద్యా కల్పితుడైన జీవునికన్యము. 'జీవో హ్యవిద్యా వేశవశాత్' (బ్ర. సూ. భా. 2. 3. 46) జీవుడవిద్యావేశవశుడై, 'పరమాత్మనోఽవిద్యాప్రత్యు పస్థాపితనామరూప' (బ్ర. సూ. భా. 1 4. 22) పరమాత్మయొక్క

అవిద్యా కల్పిత నామరూపములు 'యావద్ధ్యవిద్యా న నివర్తతే తావద్ధర్మాది గోచరత్వం జీవస్య జీవత్వం చ న నివర్తతే' (బ్ర. సూ. భా. 1. 4. 6) ఎంతవరకు అవిద్యని వర్తింపదో! అంతవరకు జీవునిజీవత్వధర్మములు అంతరింపవు. ఈ 'అవిద్యా ప్రత్యుపస్థాపితనామరూపకృత దేహాద్యుపాధియోగాత్తదవివేక భ్రమకృతో జీవస్య జ్ఞానైశ్వర్యతిరోభావః' [బ్ర. సూ. భా. 3.2.6] అవిద్యానిర్మిత నామరూపయుక్త దేహాది ఉపాధి వలన నేర్పడిన భ్రాంతికృతమైన జీవునికి, ఐశ్వర్యము నశించును అనువాక్యముల వలనను జీవునకు అవిద్యయే ఉపాధిగ దీర్మానము. 'క్రియాకారకఫలభేదబుద్ధిరవిద్యాత్మని నిత్యప్రవృత్తా । ఇయం అవిద్యా అనాదికాలప్రవృత్తా' (గీ. భా. 18. 66) క్రియాకారక ఫలవిభేధములుగల అవిద్య, అత్మలో నిత్యప్రవృత్తమై యుండును. ఈ అవిద్య అనాదికాలమునుండి ప్రవృత్తము. 'సదేకమేవ వస్త్వవిద్యయోత్పత్తివినాశాదిధర్మైర్నటవదనేకథా వికల్ప్యతే' (గీ. భా. 18. 48) సత్తు ఏకమైనదై అవిద్య ఉత్పత్తివినాశాది ధర్మముల గలిగి, నటునివలె నానాత్వమును గల్పించుచున్నది. 'సతోఽవిద్యాకృతోపాధిభేదతః సంసారిత్వమివ భవతి' (గీ. భా. 13.2) సత్తులో అవిద్యాకృతమైన ఉపాధిచే భేదముద్భవించి, సంసారిత్వమున్నట్లు దోచుచున్నది. 'తస్మాత్ అవిద్యామాత్రం సంసారః' గీ. భా. 13,2) అందుచే సంసారము అవిద్యామాత్రమే, 'న క్షేత్రజ్ఞస్య కేవలస్య అవిద్యా తత్కార్యం చ' (గీ భా 13. 2.) కేవలుడైన క్షేత్రజ్ఞుని అవిద్యయు, దాని కార్యజాతమును లేవు అను వాక్య సముచ్చయమువలనను, జీవత్వ కారణము అవిద్య యనియు బోధితమగును

మరల అవిద్యయే, అజ్ఞానమనియు ననబడియున్నది. 'అజ్ఞానం నామ అనాది సదసద్భ్యామనిర్వచనీయం త్రిగుణాత్మకం జ్ఞానవిరోధి భావ రూపం యత్కించిదితి వదంతి 'అహమజ్ఞ' ఇత్యాద్యనుభవాత్' (అ.వి. 8) అజ్ఞానము అనాదియై, అనిర్వచనీయమై, త్రిగుణాత్మకమై, జ్ఞానవిరోధియై భావరూపముగనుండి 'నేను అజ్ఞుడను' అను అనుభూతిని గలుగజేయు చున్నది. 'అధిష్ఠానం చిదాభాసో బుద్ధిరేతత్త్రియం యదా । అజ్ఞానా దేక వద్ భాతి జీవ ఇత్యుచ్యతే తదా ॥' [స్వా. ప్ర. 36] అధిష్ఠాన ,చిదాభాస, బుద్ధులు మూడు, అజ్ఞానముచే నొకటిగ దోచి, జీవసంజ్ఞమేర్పడుచున్నది. 'అత్రానాత్మన్యహమితిమతిర్బంధ ఏషోఽస్యపుంసః। ప్రాప్తోఽజ్ఞానాత్ జనన మరణ క్లేశ సంపాత హేతుః ॥' [వి. చూ. 3] 'అనాత్మయగు దేహమే నేను' అనెడు బుద్ధి పురుషునకు బంధమగును. ఈ దేహాత్మబుద్ధి అజ్ఞానము వలన గలిగినదై, జన్మమరణరూప సంసారమునకు హేతువగును. 'అభిమానోఽపికస్మాత్ భవతి ? అవివేకాత్ । [7] అవివేకః కస్మాత్ భవతి ? అజ్ఞానాత్ । అజ్ఞానం కేన భవతీత చేత్ ? న కేనాపి ? అజ్ఞానం నామ అనాది' [అ. వి. 8] అభిమానము దేనివలన గలుగును ? అవివే కము వలన అవివేకము దేనివలన కలుగును ? అజ్ఞానము వలన అజ్ఞానము దేనిచే గలుగును ? అది దేనిచేతను గలుగదు. అజ్ఞానమనునది అనాది. 'అధ్యాసమూలమజ్ఞానమాహురావృత్తి లక్షణం' [స. వే. సి, సా. 509] అధ్యాసమూలము వికారరూపమగు అజ్ఞానమగును ఈ అజ్ఞానము 'వ్యష్ట్యభిప్రాయాత్ భూరుహా ఇత్యనేకతా' [స. వే. సి. సా 317] వ్యష్టిదృష్టితో వృక్షాదులవలె ననేకమై యుండును. అనగా నది నా నాత్వమును గల్పించును ఈ విషయమునే 'యదేకస్మిన్ననేకత్వకల్పనా కారణపరే । తదజ్ఞానం విజానీహి కారణం వపురాత్మనః॥' [మ.వా.ద.53]

ఏకరూపుడైన పరబ్రహ్మమునందు ననేకత్వము గల్పించుట యందు, ఏది కారణమై యున్నదో, ఆ యజ్ఞానము దేహాత్మభావమునకు గారణమగు చున్నది అనువాక్యము వివరించియున్నది. పైవాక్యములచే నా మలిన మాయ, అవిద్యాశబ్దమున వాచ్యమగుటయేగాక, నజ్ఞాన పదమున గూడ వ్యవహార్యమనియు నిశ్చయము.

పూర్వోక్త మలినమాయ ఆవిద్యా, అజ్ఞానముల వలె జీవునిఉపాధిని 'అంతఃకరణవికారమేవ' (ముం. భా. 2. 1 4) అంతఃకరణమనియు, దానినే 'కల్పితమిహ జీవత్వం సన్నిధి దోషాదహంకారస్య' (మ. వా. ద, 80) అహంకారసన్నిధి దోషముచేతనే యీ కల్పిత జీవత్వమను వాక్యమున అహంకారముగను అటులే 'యద్బుద్ధ్యుపాధిసంబంధాత్పరికల్పిత మాత్మని॥ జీవత్వం....' (వి. చూ. 202) బుద్ధ్యుపాధి సంబంధమువలన పరమాత్మయందు, జీవత్వము కల్పింపబడుచున్నది. 'బుద్ధ్యుపాధిధర్మాధ్యాసనిమిత్తం హి కర్తృత్వ భోక్తృత్వాదిలక్షణం సంసారిత్వం' (బ్ర. సూ. భా. 2. 3. 29) బుద్ధ్యుపాధివలన గలిగిన ధర్మాధ్యాస నిమిత్తముగ, కర్తృత్వ భోక్తృత్వ సంసారిత్వములుకల్పితములు. 'బుద్ధ్యుపాధి సంబంధః' (బ్ర. సూ, భా. 2. 3 30) దేహేంద్రియమనో బుద్ధ్యుపాధిభిః (బ్ర.సూ. భా. 1. 2. 6) మొదలగు వాక్యములలో బుద్ధియే ఉపాధిగ నభివర్ణింపబడి యున్నది. 'దేహేంద్రియప్రాణగుణైర్విబధ్య' (వి చూ 180) అనియు, 'దేహాద్యుపాధిస్వాజ్జీవస్తస్య నియామకః' (త. ఉ. 19) శరీరాదులగు ఉపాధులుంకిన, వానితోగల సంబంధము ననుసరించి బ్రహ్మమే, ఆ శరీరాదుల నియంత యగు జీవుడనబరుగును అనువచనముల, దేహేంద్రియాదులు గూడ నుపాధులనబరగినని కాని యివి స్థూలోపాధులు సూక్ష్మముగ

ప్రథమమునమలినమాయోపాధిమహిమచేతనే, అఖండముఖండమైనట్లుదోచి నానాత్వకల్పనమున జీవత్వము దోచుచున్నది. అనంతరమున నీ జీవునకు, ప్రథమకారణమైన ఆవరణ మాయతోబాటు, విక్షేపశక్తియుదోడై, నిఖిల సంసారమును బెంచి, జీవుని సర్వ విధ బద్ధునిగా గావించునట్లు దోచుచున్నది. అది ఎట్లు ?

అధ్యాసరూపము

అధ్యాసదోషాత్సముపాగతోఽయం సంసారబంధః ప్రబలప్రతీచః। యద్యోగతః క్లిశ్యతి గర్భవాసజన్మాప్యయక్లేశభయైరజస్రం ॥' (496) అధ్యాసదోషముచే గలిగిన యీ సంసార బంధము ప్రబల ప్రాచీనమై, తత్సంబంధముచే జీవుడు గర్భవాస, జన్మ, మరణాది క్లేశభయములచే, సదా బాధ ననుభవించుచుండును. 'అధ్యాసోనామ ఖల్వేష వస్తునో యోఽన్యథాగ్రహః । స్వాభావిక భ్రాంతిమూలం సంసృతేరాది కారణం॥' (స. వే. సి. సా. 497) వస్తువునందు అన్యథాగ్రహణమే అధ్యాస అనబడును. అదియే స్వాభావికమైన భ్రాంతికిని, సంసృతికిని ఆదికారణమైయున్నదని సార సంగ్రహ కథనము. 'అధ్యాసాదేవ సంసారః॥' (499) అనియు తద్వచనము. అధ్యాస తాత్పర్యమును బూర్వము చూచియున్నాము. 'స్మృతిరూపః పరత్ర పూర్వదృష్టావభాసః' (బ్ర. సూ. భా. 1. 1. 1) అని శంకర నిర్వచనము. ఎదుటనున్న వస్తువు విస్మరింపబడి, దానగల కొన్ని సాదృశ

లక్షణ ప్రభావమున, పూర్వము దేశాంతరమున, దృష్టమైన అన్య వస్తు లక్షణముల స్మృతి రూపమున గైకొని, ప్రత్యక్ష వస్తువుపై నారోపించు టయే అధ్యాస అని స్పష్టము. ప్రత్యక్షేతరోక్షములకు ఆరోపము జరుగు చున్నది. అందు ప్రత్యక్షమైన, అనగా తత్కాలికమైన మరియు నింద్రియ గోచరమైన, వర్తమాన కాలిక వస్తువు ఆధారముగ గైకొనబడి పరోక్షమై భూతకాలికమై. బుద్ధిగోచరమైన దేశాంతర వస్తువులో నీ ప్రసిద్ధ వస్తు లక్షణములు గొన్ని గోచరించుటచే, నీ యధ్యాస ఏర్పడుచున్నది. ఈ కార్యమున ప్రత్యక్షవస్తువు అధిష్ఠానమనియు, నారోపిత వస్తువు అధ్య స్తమనియు నాబడును. అధిష్ఠానముయొక్క విస్మరణము అజ్ఞానమగు చుండ, పరవస్తు స్మరణము అన్యథాజ్ఞాన మగుచున్నది. అజ్ఞానము తాట స్థ్యముచే నిశ్చలత్వము సూచింప, తత్ఫలితమైన నన్యథాజ్ఞానము ప్రమాద భరితమై, ఆశాసూయ భయక్రోధాదిక దుష్టత్వమునకు గారణమై, నష్ట కష్ట హేతువగుచుండును. 'అధ్యాసో నామ అతస్మింస్తద్బుద్ధిః' (బ్ర. సూ. భా. 1. 1. 1) అధ్యాసము అన నది కాని దానియందు. అది యను భ్రాంతి యని తాత్పర్యము. అదియే సర్వానర్థహేతువగుచున్నది. జీవత్వముండు నంతవరకు జీవునకిది నైసర్గికముగనే వచింపబడును. జీవత్వభ్రాంతి అనాదిమాయా కల్పితముగాన, నీ అధ్యాసయు ననాదిగనే వ్యవహార్యము. అధ్యాసకార్యమున వస్తు ద్వయముండుట స్పష్టము. కాని వానిలో నొకటి భూతకాలదృష్టము. ఈ వస్తుద్వయమున గొన్ని సామాన్య లక్షణములు అవసరము. అట్లున్నచో స్థూలమైన ప్రత్యక్షవస్తువుపై సూక్ష్మమైన పరోక్ష వస్తు లక్షణము లధ్యసింపబడుచున్నవి. ప్రత్యక్షవస్తువు సమగ్ర ముగ గాక, అందుగల సాదృశ లక్షణములే గైకొనబడి, పరోక్ష వస్తు

వుతో నైక్యమేనర్పబడి యుండుటచే, అధ్యాస కార్యమున వస్తువులక ధ్యాసమేర్పడక, వానిధర్మములకధ్యాస గలుగుచుండుటచే దీని ధర్మాధ్యాస అనియు నందురు. మరియు నిందు గేవలము ఒక వస్తు గుణములే గాక, వస్తువుల రెండింటి గుణములు పరస్పర కారణములగుచు నధ్యసించుటచే అన్యోన్యాధ్యాస అనియు వచింపబడును. అనగా ముందున్న రజ్జు దర్శనమున, నందుగల వక్రత్వ, దీర్ఘత్వాది ధర్మములు, పూర్వదృష్ట సర్పమును స్మరింపజేయు సర్పము యొక్క సాదృశ, బాహ్య ధర్మములు రజ్జువుపై దోచి, భయకంపనాదుల ద్రష్టకు గల్పించుచున్నవి ఇందు అధిష్టాన విపరీత ధర్మములు పూర్తిగ విస్మరింపబడియున్నవి. వాని అజ్ఞానమే అధ్యాసకు ప్రబల కారణమనియు చెప్పనగును. మరియు అధస్తవస్తు సామాన్య అంశములకంటె, అధిష్ఠాన పర ధర్మములే అనర్థహేతువులగుటయు విదితము. సర్పాధ్యాసలో రజ్జువు యొక్క విశేష ధర్మములైన అచేతనత్వ, శిరో, వాల రాహిత్యాదులే గోచరించుచో, సర్పాద్యాస గలుగనేరదు. అటులే సర్పముయొక్క వక్రత్వాదిక సామాన్య లక్షణములు, భయకారణముగానేరవు గాని రజ్జ్వేతర చేతనత్వ విషత్వాదికమే భయకారణము. ఆ విధమున నధ్యాస కార్యమున రజ్జులౌయొక్క, విశేషలక్షణము యొక్క అజ్ఞానము కంటె, సర్పముయొక్క విపరీత ధర్మములే అనగా అన్యథాజ్ఞానమే అనర్థదాయకముగ బరిణమించుచున్నదని స్పష్టము. అందుచే అధ్యాసకు మూల కారణము అజ్ఞానముగ నుండ, దాని నావరించి అన్యథాజ్ఞానమున గలుగు భ్రాంతితత్ఫలితముగ నేర్పడుచున్నది, ఈ అజ్ఞాన, అన్యథాజ్ఞాన భ్రాంతులు పరస్పరాపేక్షికములుగాన, నివి జీవత్వకారణములుగా; జీవోపాధులుగా పూర్వము వచింపబడియున్నవి. అధిష్ఠానజ్ఞానమెప్పుడు గలుగునో, అనగా అధిష్ఠానము యొక్క విశేషజ్ఞానము ఎప్పుడుదయించునో, అంత అజ్ఞానము నశింప, దానితో౦కార్య పరంపర అంతరించును.

ఇట్టుల అధ్యస్తమైన సర్పము ఎంతకాలము దృశ్యమానమో, అంతకాలము దానికి ప్రత్యేక ప్రతిపత్తి రజ్జ్వేతరముగ నుండనేరదు. అధ్యస్త సర్పము అధిష్ఠానరూపము ననుసరించి యుండవలెనేగాని, తన వ్యక్తిత్వమును జూపజాలదు. అధిష్ఠానరూపమునకు వ్యత్యస్తముగ వ్యవహరింపజాలదు. అధిష్ఠానభిన్న సత్తా దానికి అభావము. అందుచే దానికి ప్రత్యేక వ్యక్తిత్వమిట లేదు. యథార్థమున జూడబడుచున్నది అధిష్ఠానమే గాని, అయథార్థముగ అధ్యస్తము గాంచబడుచున్నది. అధ్యస్తమున నెన్ని వికారములు గల్పింపబడుచున్నను, అధిష్ఠానము ఎట్టి వికారములు లేక నుండుచునే యున్నది. అధ్యాసకార్యమున నెట్లు అధిష్ఠానముండెనో, అటులే అధ్యాసకాలమునగూడ యుండును. అటులే అధ్యాస నివారణానంతరము గూడ నది పూర్వరీతి నిర్వికారమే. అనగా అధ్యాస కల్పిత అన్యథా జ్ఞాన రూప భిన్నగుణములు, అధిష్ఠానమున నెట్టి విభిన్నత్వమును, వికారమును గలుగజేయ నేరవు. అది యీ త్రికాలముల నొకేరీతి నుండును. అట్లు గాక అధ్యస్తమైన సర్పాదికము ఆదిశూన్యమై అంతవంతమై, మధ్య కాల స్థితమైమాత్రము గోచరము. అవుడైనన్యుపూర్వోక్తమురీతి గోచరమేగాని వానికి వస్తుత్వము లేదు. వస్తుత్వము అధిష్ఠానమునకు జెంద, గుణ పరిణామమున నివి భాసించుచుండుటచే భ్రాంతి మృషాస్వరూపము అగుచున్నది.

అందుచే నీ అధ్యాస విషయమున భ్రాంతిగోచర గుణములు ప్రధానములు గాక, అధిష్ఠాన వస్తువునే ప్రధానముగ భావించి అదియే సద్వస్తువనియు, తదన్యము అసత్తనియు శాస్త్రసిద్ధాంతము. అధిష్ఠానము సర్వదా సర్వథా ఏకమైయుండ నీ భ్రమా స్వరూపము నానాత్వమై యుండును.

అధిష్ఠానము స్థిరమై, నిశ్చలమైయుండ, భ్రాంతము అస్థిరమై, సంతత వికారభూయిష్ఠమై, చంచలమై యొప్పారును. ఇట్లు ప్రధానమైన అధిష్ఠాన పదార్థమును గ్రహించి భ్రాంతిరూపమును భ్రాంతిగ గాంచి ద్రోసిపుచ్చుట అద్వైత సిద్ధాంత తాత్పర్యము. ఈ విధముగ, సర్వసంసార వికారములకు అధిష్ఠానమైన బ్రహ్మ ప్రతిపాదనము గావించి అది ఏకము, నిర్వికారము అనర్థ విదూరము, సత్యము అని బోధించి, తదన్యము తద్విరుద్ధముగానూ నా విరుద్ధధర్మ విశిష్టుడైన జీవుడు భ్రాంతిరూపుడేగాన, సర్పనిరాసమున రజ్జు గోచరము రీతి, జీవనిరాసమున బ్రహ్మజ్ఞానమను పరమ రహస్యమును బోధించుటయే, అద్వైత వేదాంత విధానము. అధ్యాససంబంధమున శాస్త్రముల నుపయుక్తమైన సర్వోదాహరణములును, ఉపమానములును, యీ రహస్యబోధనమునకేర్పడియున్నవి. సర్వ వికల్ప, కల్పనములకతీతము బ్రహ్మైకత్వప్రతిపాదనము, జీవత్వమున నధిష్ఠానముగూడ బ్రహ్మమే, యను యథార్థమును బోధించుటయే శాస్త్ర ముఖ్య తాత్పర్యము

అట్లుగాక, నీ యుపమానముల ఉపమాన ఉపమేయాంశముల గల లక్ష్య విషయముననే గాంచి అందే యీ ఉపమానాన్వయముల గావించు టుచితముగాని, ఉపమానములు సర్వ విషయముల నన్వయింపవు గాదా। (బ్ర. సూ. భా. 3. 2. 6). అద్వైత తాత్పర్యము మందప్రజ్ఞులకు సుభావ బోధార్థమై, యీ ఉపమానోదాహరణములుపన్నములని విస్మరింపరాదు. అందుచే నీ యథార్థసగల సర్పము పూర్వదృష్టమై యుండుటచే సత్యమనియు, నందుచే రజ్జు, సర్ప ద్వంద మేర్పడుటచే నద్వైత భంగమను వాదనలు అహేతుకములు. పూర్వోక్త చందము, అధిష్ఠానమేకము, నిర్వి

కారము, సత్యము అనియు, అధ్యస్తము తద్విరుద్ధముగాన మృషా అనియు తెలుపుచు, అధిష్ఠానాధ్యస్తములకు వస్తుతః అభేదమనియు, గుణతః విభేదమనియు, నను పరమార్థ బోధనమనకే యీ యుపమానములు అన్వయాస్తములు. అందులకై వివిధరీతుల నీ యుదాహరణములు శాస్త్రముల చేర్కొనబడియున్నవి.

మరియు నీ అధ్యాస వివరణమునకుపయోగింపబడియున్న ఉదాహరణములలో. నొక క్రమము గ్రంధముల బాటింపబడకున్నను నది గోచరించుచున్నది. ఆ క్రమము స్థూలత్వమునుండి సూక్ష్మత్వమునకు బరిణమించుచు, క్రమన్యాయమున నద్వైత సిద్ధాంతమునకు అతిసన్నిహితముగ జెప్పొందును. ఇందునన్నింట అది గానిదానిని అదిగా భావించుటనుండి తాను గానిదానిని దానుగా భావించుటవరకు బరిణమించును. అనగా అధిష్ఠాన, అధ్యస్త, ద్రష్టలుగ, త్రివిధ తత్త్వములుగల అధ్యాస, క్రమమున సర్వము ఒక్కటిగనే మారుచు, శుద్ధాద్వైతస్థితిని అందించును. అందు ప్రథమమునకు అధిష్ఠానము స్థూలము (రజ్జుసర్ప, శుక్తి రజతాదులు) ద్వితీయమున సూక్ష్మము (మరుమరీచాదులు), తృతీయమున నంతఃకరణము (స్వప్నాదులు), చతుర్థమున తానే (దశమోహం) యగుచున్నది. వాని ముందు గ్రంథమున జూచెదముగాక :

రజ్జు-సర్ప

'రజ్జుసర్పవదాత్మానం జీవో జ్ఞాత్వా భయం వహేత్ : నాహం జీవః పరాత్మేతిజ్ఞానం చేన్నిర్భయో భవేత్ ॥' (ఆ బో. 27) రజ్జువు

నందు సర్పాధ్యాసమువలె, జీవుని ఆత్మయందు గాంచి భయము వహిం చును. నేను జీవుడగాను, పరమాత్మను అనుజ్ఞానముచే నిర్భయము గలుగు చున్నది 'రజ్జ్వజ్ఞానాద్ భాతి రజ్జౌయథాఽహిః నాత్మాజ్ఞానాధాత్మనో జీవ భావః' (అ. ష. 2) త్రాడు అని తెలియకుండుటచే నందు పాము గోచ రించునట్లు, స్వాత్మాజ్ఞానము వలననే జీవభావము ఏర్పడుచున్నది. 'యథా హి లోకే రజ్జుసర్పమరీచ్యాదికాదీనాం' (ఉ. సా. 1. 2. 109) లోకమున రజ్జు సర్ప, మరుమరీచికాదికము వలె, 'రజ్జ్వాంసర్ప ఇవాద్వయః' (ఉ. సా. 2.14.1.) విద్యచే సర్ప భ్రాంతి పోవగ అద్వయమైన రజ్జువువలె, '(గ్రహీతుర్గ్ర)హదోషేణ నానాత్వం న చ వస్తునః । తద్దృష్టం స్థాణు రజ్జ్వాదౌ పండితైర్వస్తుదర్శిభిః' (మ. వా. ద. 133) నానాత్వము గ్రహించువానియొక్క దృష్టిదోషముచే గలుగుచున్నది. వస్తుదోషమున కాదు వస్తువన్యరీతి గోచరించుట వస్తుజ్ఞానముగల పండితులచే, స్థాణు, రజ్జ్వాదులందు గ్రహింపబడినది. 'రజ్జౌ దృష్టవ్యాలవత్' (వి చూ. 248) రజ్జువునందు దోచు సర్పమువలె ననుచందము రజ్జుసర్ప దృష్టాంతము ఆ. అ. 70, 43; స, వే. సి సా. 467; శ. శ్లో. 94; మాంభా. 1. 7, 2.33, బ్ర. సూ భా. 2. 1. 14; ఛాం. భా, 6. 2. 2, 6. 2. 3; గీ.భా. 13.26; మొదలగు ననేక వచనముల శంకరునిచే విరివిగా గైకొనబడినది.

స్థాణు - పురుష

మందాంధకారమున, రజ్జుదర్శనమున సర్పాధ్యాస గలిగినట్లు 'స్థాణౌ పురుషవద్భ్రాంత్యాకృతా బ్రహ్మణి జీవతా' (ఆ. బో. 15) స్థాణువులో పురుష బుద్ధి భ్రాంతి గలిగినట్లు. బ్రహ్మమునందు జీవత్వ భ్రాంతి గలుగు చున్నది అనువాక్యపురీతి, స్థాణుపురుష న్యాయముగూడ నుపయోగింపబడి

యున్నది. మంధాంధకారమున, మార్గమునగల త్రాటిని గాంచి, సర్ప భ్రమచే భయకంపనాదులు గల్గుచున్నవి. అటులే మొద్దును గాంచి అంధకారమున, చోరాదిక భయము వాటిల్లుచున్నది. ఆ రజ్జు, స్థాణువులు నిర్వికారముగనే యున్నవి కాని వానిపై స్మృతిరూపమైన సర్ప, పురుషులు ఆరోపింపబడి, భ్రాంతికాలమున భాసించుచున్నారు. భ్రాంతికి బూర్వము లేరు భ్రాంత్యనంతరమునగూడ లేరు. కాని మధ్యకాలమున నెట్లు ఆదేశము జరిగినదియు, మరల నెట్లు అదృశ్యమైనదియు, వచింప గష్టసాధ్యము. అటులే నవి ఆ యా అధిష్టానముల నెట్లు గోచరించి యున్నదియు, వాని యథార్థ స్థితియు ననిర్వాచ్యము. అందుచేతనే యీ భ్రాంతి దృశ్యముల, బూర్తిగ వంధ్యాపుత్రునివలె ననత్తుగ శంకరుడు తీర్మానింపక, నట్లగుటచే సత్తుఅనక, సదసత్తనక, ననిర్వచనీయ ఖ్యాతిగ నిర్ణయించెను. స్థాణుపురుష భ్రాంతి ఆ. బో. 45, స్వా ప్ర. 57, బ్ర. సూ భా. 1.3 19 గీ. భా. 13. 2 మొదలగు ననేక ప్రదేశముల సూచింపబడియున్నది.

శుక్తి - రజత

మందాంధకారమవసరములేని శుక్తి రజత భ్రాంతియు బ్రఖ్యాతమే. ముత్యపుజిప్పను గాంచి వెండి యని భ్రాంతినొందుట, ఇందు భయకంపనాదులు గాక, ఆశానందములు జనించును. అ.అ. 0, స,వే. సి. సా. 470 క. భా. 5. 11, బృ భా 1.4. 7, బ్ర. సూ. భా. 1. 1. 1, గీ. భా. 13. 26. ఈ మూడు అఖ్యానలును ఒకే జాతికి జెంది, అందుగల అధిష్ఠానము స్థూలముగనుండ, స్మృతిరూప పరత్ర పూర్వ ద్రష్టావభాయేసయుచట నేర్పడుచున్నది ఇవియే అద్వైత సిద్ధాంతమున జీవత్వ భ్రాంతి

కుదాహరణములుగ బహుళప్రచారము నొందియుండి, సర్వేసర్వత్ర గ్రంథ ములం నుపయోగింపబడుచున్నవి.

మరు మరీచి

'ఆరోపితం నాశ్రయదూషకం భవేత్కదాపి మూఢై ర్మతిదోష దూషితైః। నార్ద్రీకరోత్యూషరభూమి భాగం మరీచికా వారిమహాప్రవాహః॥' (వి. చూ. 499) ఎండమావులయందలి జలప్రవాహము, ఊషర క్షేత్ర మును దడుపజాలనియట్లు బుద్ధిదోషముగల మూఢులచేత గల్పింపబడిన ఆరోపితవస్తువు, అధిష్ఠానమును దూషింపనేరదు. 'మరీచ్యుదకాదీనాం' (ఉ. సా 1. 6. 109) 'ఊషరదేశం స్నేహేన పంకీకర్తుం శక్నోతి మరీచ్యుదకం। తథా అవిద్యా క్షేత్రజ్ఞస్య న కించిత్కర్తుం శక్నోతి' (గీ. భా. 13. 2) ఎండమావులోని జలమూషరక్షేత్రమును దడుపజాలని యట్లు అవిద్య క్షేత్రజ్ఞుని ఏమియు జేయజాలదు అను వచనముల గల మరుమరీచికోదాహరణముగూడ ప్రశస్తము ఇందు అధిష్ఠానము సూక్ష్మ మగు ఆతపము. అది జల భ్రాంతిని గలుగజేయును. కాని అందు జలమా వంతయు నభావము, అటులే బ్రహ్మమునందు విభ్రాంతిచే, జీవత్వాదులు భాసించుచున్నవే గాని యథార్థముగ లేవు.

స్వప్న

'అవిద్యాకార్యతస్తుల్యౌ ద్వావపి స్వప్నజాగరౌ। దృష్టదర్శనదృశ్యాది కల్పనోభయతః సమా॥' (స. వే. సి. సా (766) దృష్ట దర్శన దృశ్యాది కల్పనముతో గూడిన స్వప్న జాగ్రత్తులు రెండును, అవిద్యా

కార్యములగుటచే సమానము. 'కరణం కర్మకర్తా చ క్రియా స్వప్నే ఫలం చ ధీః । జాగ్రత్యేవం యతో దృష్టా ద్రష్టా తస్మాత్తతోఽన్యధా ॥' ఉ. సా. 2. 14. 8) స్వప్నములోని కర్త, కర్మ, కరణములు బుద్ధి వికారములు అటులే జాగ్రత్తులోని ద్రష్టా దృష్టాదులు గూడ బుద్ధి కార్యములే యగుచున్నవి. 'మనోవృత్తం మనశ్చైవ స్వప్నవజ్జాగ్రద్' (ఉ. సా. 2. 11. 4) స్వప్నమున మనస్సే సర్వమగుచున్నది. జాగ్రత్తు గూడ నటులే. 'స్వప్నః సత్యో యధా బోధాద్దేహాత్మత్వం తథైవ చ । ప్రత్యక్షాదేః ప్రమాణత్వం జాగ్రత్ స్యాదాత్మవేదనాత్॥' (ఉ. సా 2 1 . 5.) మేల్కాంచు నంతవరకు స్వప్నము సత్యమగునట్లు, ప్రబోదపర్యంతము దేహమే ఆత్మ యనుకొనుట సత్యమగును. ఆత్మజ్ఞానము గలుగునంతవరకు ప్రత్యక్షాదికము ప్రమాణముగాని, పిమ్మట ప్రమాణము కాదు. స్థూల గోచరమగు జాగ్రదవస్థయు, సూక్ష్మగోచరమైన స్వప్నము సంసారమనబడును. వీనికి గారణము అజ్ఞానమైన సుషుప్తి. ఇవి సాక్షి యగు ఆత్మయందారోపితములు గాన మిథ్యయే యగును. (ఉ. సా. 2. 6. 18) 'ఏషా అవిధ్యాయన్నిమిత్తః సంసారో జాగ్రత్స్వప్నలక్షణః' (ఉ, సా. 1. 2. 110) జాగ్రత్స్వప్న లక్షణమైన సంసారమునకు అవిద్యయే కారణము. 'జనిమత్ జ్ఞానవిజ్ఞేయం స్వప్నజ్ఞానవిదిష్యతే।' ఉ. సా. 2. 9. 7) ఏ వస్తువునకు జన్మకలిగి జ్ఞానగోచరమగుచు జడమగుచున్నదో, అది స్వప్న దృశ్యముల వోలె జాగ్రదవస్థయందును మిథ్యయే యగును. స్వప్నమునందు అనుభవింపబడిన రాజ్యభోగ, రాజ్యభ్రష్టత్వములెట్లు మృషా స్వరూపములో 'తద్వత్ జాగ్రద్దృశ్యాయాం వ్యవహృతిమఖిలం స్వప్నవద్విస్మరేచ్ఛేత్' '. శ్లో. 33) అట్లు జాగ్రదవస్థాదృశ్య సర్వము, స్వప్నమువలె స్మరింప

వలెను. 'స్వప్నేఽర్థశూన్యే సృజతి స్వశక్త్యా భోక్త్రాదివిశ్వం మన ఏవ సర్వం। తథైవ జాగ్రత్యపి నో విశేషస్తత్సర్వమేతన్మనసో విజృంభణం' వి చూ. 172) అర్థశూన్యమగు స్వప్నమునందు, భోక్తృ భోగ్య భోగ రూప సమస్త ప్రపంచమును, మనస్సే స్వశక్తి చే సృజించుచున్నది. ఆ ప్రకారమే, జాగ్రదవస్థయందుగూడ సృజించుచున్నది. అందుచే, స్వప్న జాగ్రదవస్థలు రెండును సమానమేగాని విశేషములేదు. ఇందుగోచరించు విశ్వమంతయు, మనోవిజృంభణమేగాని వాస్తవము కాదు. 'నేదం నేదం కల్పితత్వాన్న సత్యం....స్వప్నవచ్చ' (వి. చూ. 248) ఇదికాదు. స్వప్నము వలె గల్పితమగుటచే సత్యము కాదు 'ప్రబోధే స్వప్నవత్సర్వం సహమూలం వినశ్యతి' (వి. చూ. 201) జ్ఞానోదయమున నీ సర్వము సమూలముగ స్వప్నదృశ్యములవోలె నశించును. 'నిద్రాకల్పితదేశకాల విషయజ్ఞాత్రాది సర్వం యథా। మిథ్యా తద్వదిహాపి జాగ్రతి జగత్స్వాజ్ఞానకార్యత్వతః।' (వి. చూ. 254) స్వప్నమున గల్పితమైన దేశకాల విషయములు జ్ఞాత్రాదిక త్రయము, సర్వము ఎట్లు అసత్యమో, అటులే జాగ్రదవస్థగల దృశ్యమంతయు మిథ్యయే. 'స్వప్నే యథా నిర్విషయేఽపి సంసృతిం సూతే మనః స్వస్థిత వాసనాబలాత్। తథైవ జాగ్రద్యపి పూరుషస్య సర్వం మనః కల్పయతే స్వశక్త్యా॥' (మ. వా. ద. 59) ఏ విషయములు లేని స్వప్నమున, తన వాసనాబలముచే మనస్సు, సంసృతినెట్లు సృజించుచున్నదో, అట్లు పురుషునకు జాగ్రత్తులోగూడ మనస్సే స్వశక్తిచే సర్వ సంసారమును కల్పించుచున్నది 'మన ఏవాఖిలం విశ్వం సృజత్యత్ర చ నో విధిః। స్వప్నవత్' (మ. వా, ద. 60 మనస్సే సర్వపదార్థములను వలె సమస్త విశ్వమును సృజించుచున్నది. 'ఆత్మనః స్థూలభిన్నత్వం

స్వప్నే దృష్ట్వాపి మోహితాః । స్థూలేష్వహం తాం నో ముంచంతి' (మ. వా. ద. 9) స్వప్నమున ఆత్మకు స్థూలదేహము లేకుండుట గాంచియు మోహితులై, స్థూల దేహేంద్రియాదుల ఆత్మాభిమానమును విడువజాలకు న్నారు గదా ! 'ప్రాతిభాసిక జీవోయస్తజ్జగత్ ప్రాతిభాసికం । వాస్తవం మన్యతేఽన్యస్తు మిథ్యేతి వ్యావహారికః ॥' (40) వ్యావహారిక జీవో యస్తజ్జగద్వ్యావహారికం । సత్యం ప్రత్యేతి మిథ్యేతి మన్యతే పారమార్థికః ॥' (వా. సు 41) ప్రాతిభాసికుడైన స్వప్నపురుషుడు, తనలోకమును వాస్తవముగ నెంచును కాని వ్యావహారికుడైన జాగ్రత్పురుషుడు దానిని మిథ్యగ దలపోయును. వ్యావహారిక జీవుడు జాగ్రత్కాల వ్యవహారములను సత్యముగ నెంచును కాని పారమార్థిక దృష్టి గలవాడు దీనిని గూడ మిథ్య గనే భావించును 'జాగరస్స్వప్నయోరేవ బోధాభాసవిడంబనా' (లఘు వా వృ 4) జాగ్రత్స్వప్నములందే యీ బోధాభాసుని వంచనము 'ప్రతీతి కాల ఏవైతే స్థితత్వాత్ ప్రాతిభాసికే । న హి స్వప్న ప్రబుద్ధస్య పునః స్వప్నే స్థితిస్తయోః ॥' (వా. సు. 339) స్వప్నానుభూతములగు జీవ జగ త్తులు, స్వప్నకాలముననే అనుభూతములై, జాగరమున గాని, మరల స్వప్న మున గాని గోచరింపవుగాన ప్రాతిభాసికములని వచింపబడుచున్నవి. ఈ విధముగనే స్వప్నదృశ్య మిథ్యాత్వముతో సహా జాగ్రదవస్థ యొక్క మృషాత్వమును, బృ భా. 4 3. 18, 4. 3. 17, 4. 3. 7, 2. 1. 18: తై. భా. 2. 8, బ్ర సూ. భా. 2 3 40, 2. 1. 9 మొదలగు పెక్కు వ్యాఖ్యాన వాక్యముల శంకరుడు వివరించియున్నాడు. పూర్వదృష్టాంతముల కంటె నిది విశిష్టమై, అద్వైతభావ వివరణమును స్పష్టము గావించుచు న్నది. స్వప్న దృశ్యములు తత్కాలమున సత్యములై దోచి, జాగ్రత్తులో

అయథార్థములగుట సర్వానుభవసిద్ధమే. అటులే జాగ్రత్ దృశ్యములు సుషుప్తిలో నదృశ్యమగుచుండ, తురీయమున మిథ్యలుగనే నిశ్చయింప బడుచున్నవి. ఇది విద్వదనుభవము. కాన నీ జీవునకు వ్యవహార రంగమైన అవస్థాత్రయములు భ్రాంతిసిద్ధములగుటచే, జీవత్వమే మిథ్యయై, తదతీతబ్రహ్మతత్వమే జీవుడని వ్యక్తమగును. పూర్వోక్త దృష్టాంతముల కంటె నిది, సర్వజనానుభవవేద్యమైనదగుటచే, నద్వైతవాదమునకీయుదాహరణము చాల ముఖ్యమై చెల్వొందుచున్నది. ఈ దృష్టాంతమున, జీవజగత్తుల మిథ్యాత్వ ప్రతిపాదనముతో, బ్రహ్మైకత్వము రూఢిపరుపబడియున్నది. అనిర్వచనీయ అవస్థాత్రయ కలిమిచే, బ్రహ్మమున కెట్టి వికారములు గలుగ నేరవనుటకు స్వప్నానుభూతి ఉదాహరణము. స్వప్నదృశ్యములు జాగ్రత్తున గల పురుషునకెట్టి అనుభవమును గలుగజేయవుగదా ! ఈ దృష్టాంతమున అధిష్ఠానాధ్యస్తములు అనన్యములై ఏకమనస్సునందే గల్పింపబడుట గమనార్హము. ఒక్క మనస్సే స్వప్నకాలమున అధిష్ఠానమై, వాసనాపూర్వకమైన దృశ్యములుగూడ నగుచున్నది కాన నీ దృష్టాంతము అద్వైత ప్రతిపాదనమునకు కడు సన్నిహితమై ఏకత్వము నానాత్వముగా స్వశక్తిచే నెట్లగునో విశదపరచుచున్నది. అట్లు స్వప్నమున సర్వసృష్టికర్త యగు చిత్తము, జాగ్రత్తులోనికి ప్రవేశించు తోడనే, పూర్వము గల అధిష్ఠానత్వము దృగ్దృశ్యాదిక స్వరూపత్వములు, అదృశ్యములై తన ఏకత్వమును బ్రకటించుచున్నది. స్వప్నమునగల అవస్థాత్రయముగూడ, వ్యావహారిక జాగ్రత్తులో నసత్యములైనవి. అటులే వ్యావహారికఅవస్థాత్రయమునకును, చిత్తవికారముల కునుపరమాధిష్ఠానమైన ఆత్మానుభూతి కాలమున నివియన్నియు నంతరించి.

ప్తి మిథ్యాత్వమును వ్యక్తపరచుచున్నవి. జాగ్రత్స్వప్నాదులులేని సుషి ప్తియందు హాయిననుభవించుచున్న జీవుడు, అవస్థాత్రయ విరహితమైన ఆత్మానుభూతికై వేరగునవసరముకానరాదు. అన్యథాజ్ఞానములేని అజ్ఞానమే హాయి నొసంగ, నా యజ్ఞానముగూడలేని ఆత్మానుభూతి ఎంతటి ఆనంద సంధానమో ! అందుచే నీ దృశ్యమాన ప్రపంచము అట లేకుండుటచే నేమగునో అను భయము అనావశ్యకము- 'ద్వితీయాద్వై భయం భవతి' (బృ. 1 4 2) రెంటితోడనే భయము గలుగుననిగదా సూక్తి. కాన నీ స్వప్న దృష్టాంతము అతి ప్రసిద్ధమై ముఖ్యము.

దశమ పురుష

స్వప్న దృష్టాంతమున, జాగ్రత్పురుషుని విస్మృతి గోచరము. అజ్ఞాన, అన్యథాజ్ఞానములు వేర్వేరు అవస్థలలో, గోచరము. కాని యీ అజ్ఞానాన్యథాజ్ఞానములొకే అవస్థలో ప్రత్యక్షమైన మరియొక యుత్కృష్ట దృష్టాంతము గ్రంథముల గోచరము ఇటకూడ అధిష్ఠానాధ్యారోపములు ఏకముగనే యుండును. నదిని దాటిన పదిమంది పురుషులు, తమలో దాము లెక్కించుకొనుచు, దననుగాక నితరుల మాత్రము గణించి, లెక్కకొకడు లోపించుటచే విచారించునట్టి ఉదాహరణము. దీనినే దశమోహం అందురు ఈ గాథ యుక్తి బాహ్యమని త్రోసిపుచ్చుచో, అన్యులచెంత బెరిగి, స్వకీయ జననీ జనకుల మరచియున్న బాలక దృష్టాంతముచితమగును. యథార్థమైన తలిదండ్రుల నతడు విశ్వసింపక, బెంచువారినే మాతాపితలుగ నమ్మును. తాను వారి పుత్రునిగా భావింపడు. ఈ దృష్టాంతముల తానే దశముడై యుండి, లేక యథార్థ పుత్రుడై యుండి, కాదనుకొనినంతమాత్రమున

కాకుండునా ? సత్యమును విస్మరించుట చేతనే దుఃఖాదులు గలిగెను. యథార్థజ్ఞానముతో హర్షము గలిగెను. జ్ఞానకాలమున, నూత్నముగ దశ ముడుగగాని పుత్రుడుగగాని కాలేదు. ఈ యుదాహరణము అద్వైతమునకు బూర్తిగ సన్నిహితమే.

ఈ దృష్టాంతములు గాక, జీవత్వ మృషాత్వ నిదర్శనమునకు, ఆత్మైకత్వ వివరణమునకును అనేకములైన ఉదాహరణములు వచింప బడియున్నవి. వీటినన్నింటిని శంకరుడు తన గ్రంథముల జొప్పించి, వివరించి యుండుట గమనార్హము వానిగూడ నొకించుక జూచెదము గాక :

ఇంద్రజాల

'యతో యస్మాత్పురుషాత్ సంసార మాయా వృక్ష ప్రవృత్తిః ప్రసృతా నిఃసృతా ఐంద్రజాలికాదివ మాయా పురాణీ చిరంతనీ' (గీ. భా. 15. 4) ఈ పురుషునినుండియే మాయాసంసారవృక్షము, ఐంద్రజాలిక మాయా దృశ్యముల వలె గల్పింపబడెను. మాయావి అయిన ఐంద్రజాలికుడు మాయా గజమును సృజించి, దాని నధిరోహించినట్లుండును గాని, సత్యమున నతడు క్రిందనే యుండును. మాయాకల్పితదారమును నెక్కినట్లుండునుగాని, అతడు ఎక్కుటయే లేదు. ఆ యా దృశ్యముల సృజించి, అందు క్రీడించుచున్నట్లు అసత్య దృష్టికి గోచరముగాని, యథార్థదృష్టితో అతడు వానికన్యుడు, అతీతుడు. అటులే బ్రహ్మము మాయాకల్పిత సంసార వృక్ష జనిత దేహేంద్రియాదులతోగాని, పుణ్యపాపములతోగాని సంబంధము లేనివాడై, నిర్వికారుడై ఏకుడై యుండునని పరమార్థము.

ఆకాశ-నగరత్వాది

'నామరూపాదయో యత్ర కల్పితాశ్చిత్తవిభ్రమాత్ । వ్యోమ్నీవ నగరం ..' (మ.వా ద. 70) నామ రూపాదులు చిత్తవిభ్రాంతిచే నిట ఆకసమునందు గల్పింపబడు నగరమువలె గల్పితము అటులే 'స్వయం తత్త్వమవిజ్ఞాయ సర్వం త్వయి వికల్పితం। నిర్వికారే నిరాకారే వ్యోమని శ్యామతాదివత్॥' (మ. వా. ద. 19) స్వయముగా తత్త్వమును గ్రహింపక నిర్వికారమైన నీ యందు, నిరాకారమైన ఆకాశమునందు, శ్యామత్వాది వర్ణమును గల్పించినట్లు సర్వము కల్పింపబడుచున్నది. 'వ్యోమ్ని నీలతాది' (స. వే. సి. సా. 478) 'దేహేంద్రియగుణాన్ కర్మాణ్యమలే సచ్చిదాత్మని । అధ్యాస్యతేఽవివేకేన గగనే నీలతాదివత్॥' (ఆ బో. 21) అమలమైన సచ్చిదాత్మయందు, దేహేంద్రియ గుణ కర్మలను అవివేకముచే గగనమున నీలత్వాదికల్పనమువలె అధ్యాస గావింపబడినది. 'తత్రైవం సతి కర్తృత్వభోక్తృత్వలక్షణః సంసారో జ్ఞేయస్థో జ్ఞాతర్య విద్యయా అధ్యారోపిత ఇతి న తేన జాతుః కించిత్ దుష్యతి । యథా బాలై రధ్యారోపితే నాకాశస్య తలమలవత్త్వాదినా' (గీ. భా॥ 13. ౨) బాలురచే గల్పింపబడిన వర్తులత్వ మలినత్వములచే, నాకాశము మలినత్వాదికముల బొందని యటుల, జ్ఞాతయందు గలదని జెప్పబడుచున్న అవిద్యచే, కర్తృత్వభోక్తృత్వాదిక సంసార లక్షణములచే జ్ఞాత యిసుమంతయైనను మలినము కానేరదు. ఈ ఉదాహరణమున నధిష్ఠానము నిరవయవమై, వ్యాప్తమైయుండుట గాంచనగును. అనగా నధిష్ఠానము రజ్జ్వాదికమువలె అవయవియై స్థూలమై, సాదృశ్యాది లక్షణోపేతముగ నుండనవసరములేదని, యీ ఉదాహరణము బోధించును. అట్టి ఆకాశమునట్లుకెను సంబంధింపని నగరాదులు

పుష్పాదులు, నీలత్వాదికము గల్పింపబడుచున్నవి. అయినను నది నిర్వి కారము, నిర్మలము అనంతము. అటులే ఆత్మయు, నాత్మేతరపదార్థ లక్ష ణములచే నధ్యస్తమై యున్నను, నది నిరతిశయము నిర్మలము ఏకము.

స్ఫటిక - జపాకుసుము

'జపాకుసుమసాన్నిధ్యాద్రక్తత్వం స్ఫటికే యథా । తథాహంకార సాన్నిధ్యాజ్జీవత్వం ప్రత్యగాత్మని॥' (మ. వా ద 8') స్ఫటికము, రక్త పుష్ప సన్నిధానముచే రక్తవర్ణ లక్షణమువలె గోచరించు చందము, అహంకార సన్నిధాన మహిమచే, ఆత్మకు జీవత్వమాపాదించియున్నది. 'స్ఫటికే రక్తతా మిథ్యా మృషా ఖే నీలతా యథా । తథా జగదిదం మిథ్యా ...' (అద్వై. అ 72) స్ఫటికమునకు రక్తత్వము, ఆకసమునకు నీలత్వము లెటువలె మిథ్యలో, అటులే యీ జగత్తు మిథ్యయే ఇచట స్ఫటికమునకు దోచు వర్ణము ఆభాస మాత్రమే అగుచు, అయథార్థముగ నుండుట గమ నార్హము.

ప్రతిబింబ

అటులే 'ముకురస్థం ముఖం యద్వన్ముఖవత్ ప్రథతే మృషా । బుద్ధిస్థాభాసకస్తద్వత్ ఆత్మవత్ ప్రథతే మృషా ॥' (అద్వై. అ.61) దర్పణమునందు దోచు ముఖప్రతిబింబము, ముఖమువలె దోచియు, మృషా త్వము నొందియుండునటుల, బుద్ధిగత ఆభాస ఆత్మవలెనే వ్యవహరించును గాని అది మిథ్యయే. మరియు 'ఇదం చిదాత్మస్ఫురణానువృత్త్యా విస్ఫూర్తి మత్యంతముపైతి సన్నిధౌ । చిదాత్మనస్తుల్యతయా విభాతి సూర్యస్య ధీప్త్యా స్ఫటికో యథా తథా॥' (మ. వా. ద 66) ఈ అంతఃకరణము

స్ఫురణము యొక్క అనుసరణముచే, ఆత్మసాన్నిధ్యమున, మిగుల
నను బొందుచున్నది. అనగా కర్తృత్వాదికమును బొందుచున్నది.
ంతిచే స్ఫటికము ఎట్లో అట్లే నది బ్రహ్మతుల్యమువలె బ్రకాశిం
జీవో ధీస్థచిదాభాసో భవేత్ భోక్తా హి కర్మకృత్' వా. సు. 36
న చిదాభాసుడైన జీవుడే భోక్తయు కర్తయు నగును. 'ఛాయా
ప్రతిబింబగాత్రే యత్స్వప్న దేహే హృది కల్పితాంగే యథాత్మబుద్ధి
స్తి కాచిజ్జీవచ్ఛరీరే చ తథైవ మాస్తు ॥' వి. చూ. 165 ఈ
శరీరమందును, నీట ప్రతిబింబించిన ప్రతిబింబిత శరీ
రమందును స్వప్నగత దేహమునందును, ఊహాకల్పిత దేహ
మను ఎట్లు ఆత్మబుద్ధి కలుగదో, అట్లే జాగ్రదవస్థయందు, దృశ్య
స్థూలదేహమందునయితము, ఆత్మబుద్ధి గలుగనీయకుము. అనగా
శరీరములు అసత్యమైనటుల, స్థూలదేహముగూడ నటులే అయదార్థ
త్పర్యము. 'ఘటోదకే బింబితమర్కబింబమాలోక్యమూఢో రవి
న్యతే । తథా చిదాభాసముపాధిసంస్థం భ్రాంత్యాహమిత్యేవ జడోఽభి
' వి. చూ. 220 ఘటోదకమందు ప్రతిఫలించిన సూర్యబింబ
మూఢుడు గాంచి, దాని సూర్యబింబముగనే భావించునట్లు, వివేక
కు బుద్ధ్యుపాధిస్థితుడైన చిదాభాసునే తానని భ్రాంతిచే నమకొనును.
అసత్య ప్రతిబింబమునే బింబముగా, నవివేకముచే భ్రాంతినొంది
చున్నాడు. 'ఆదర్శస్తు యదాభాసో ముఖాకారస్స ఏవ సః । యథై
క్యయాదర్శో యదాభాసస్తదా హ్యహం॥' ఉ. సా. 2. 18. 109
ప్రతిఫలించు అభాసము, ముఖమేగాని అన్యము కాదు అట్లే
మగు ఆత్మ. బ్రహ్మమే కాని అన్యము కాదు. కాని అధ్యస్తాం
శ్య యని నిషేధింపగా, బ్రహ్మమే శేషించును. 'ఆదర్శానువిధాయి

ంయ అస్యతే ముఖం । బుద్ధిధర్మానుకారిత్వం జ్ఞాభాసస్య తథే
. సా. 2. 18, 70 ముఖప్రతిబింబముయొక్క అదర్శాను
ఖమునందారోపింపబడినట్లు, చిధాభాసునియొక్క బుద్ధి ధర్మాను
ృయందారోపింపబడును. ఈ దృష్టాంతము బింబ, ప్రతిబింబ
ు విశదీకరించుచు, బింబ ప్రతిబింబములకు తత్వతః అభిన్న
నామరూపముల భిన్నత్వమును జూపెట్టుచు దార్ష్టాంతికమున
్త్రములకు వస్తుతః అభేదమును నామరూపతః విభేదమును
ున్నది. ఇందు అద్వైతవాదమునగల ప్రతిబింబవాదము గోచ
ంగా బ్రహ్మముయొక్క ప్రతిబింబము అంతఃకరణము నాబడు
నేర్పడుటయే జీవత్వమనియు, నా ప్రతిబింబము చిదాభాసమ
దు గానబడినది ఉపనిషద్వచనములైన 'అనుప్రవిశ్య', తదేవాను
అను సూత్రులకు, అఖండానంతలక్షణుడైన బ్రహ్మమెట్లు
బవేశించునను సంశయనివారణమున, బ్రతిబింబరూపమున బ్రవే
ొనబడుటచ్చే నన్వయమగుచు, బ్రహ్మముయొక్క నిర్వికారత్వ,
్వ, నిర్లిప్తత్వాది లక్షణములకు దోషము వాటిల్ల నీయదు యీ
ంవాదము మరియు బ్రతిబింబ మృషాత్వమును రూపించి, బింబ
ముసు ముందుంచును.

జలసూర్య

ఇటులే జలసూర్యన్యాయముగూడ పరిగ్రహించును. 'తోయాశ్రమేషు
భానురేకోఽప్యనేకవత్ । ఏకోఽప్యాత్మా తథా భాతి సర్వక్షేత్రే
ిత్ ॥' (అద్వై. అ. 52) ఒక్కడయ్యు సూర్యుడు సర్వజలాశయ

ములలో ననేకమైనట్లు గోచరించుచందము ఆత్మ ఏకమయియుండియు సర్వక్షేత్రముల ననేకముగా భాసించును. 'ప్రతిఫలతి భానురేకో౽నేక శరావోదకేషు యథా తద్వదసౌ పరమాత్మా హ్యేకో౽నేకేషు దేహేషు॥' (ప్ర సు. 124) ఒకడైన భానుడు, అనేక జలముల ననేకముగ ప్రతిబింబించురీతి, ఈ పరమాత్మ ఏకమై యుండియు ననేక దేహములలో, ననేకముగా దోచును. స్వా (ప. 8) 'జలభేదగతసూర్యప్రతిబింబవత్' (ఐ. భా. 5. 3) వివిధ జలముల గల సూర్య ప్రతిబింబములవలె, నను వాక్యములు ఏకత్వము అనేకత్వమగునటు దోచు విధానమును దెలుపుచున్నవి. బింబము అభిన్నముగ నుండినను వివిధ జలముల ప్రతిబింబించుటచే ననేక రూపముల దాల్చినట్లు, అనేకముగ నయినట్లు దోచునట్లొనరించుట యిందు గాననగును, కాని బింబము అఖండము, అనంతముగనే యొప్పారుచున్నది, ప్రతిబింబము బింబలక్షణముల గైకొనియున్నను, బింబమునకు అశాంశిభావసంబంధమున నుండనేరదుగదా ! అనగా నది బింబ ఖండము కాదుగదా ! ఆ ప్రతిబింబమెన్నివిధములుగ విభిన్నత్వము నొంది ననేకముగనైనను, బింబము నిశ్చలము, నిర్వికారము. కాని బింబ ప్రకాశమును అది గొని, ప్రతిబింబిత పదార్థమున బింబతుల్యముగ ప్రకాశించుట విదితము. అందుచే బింబమే ప్రతిబింబరూపముగ నా ప్రతిబింబింపజేయు పదార్థమున ప్రవేశించినట్లు వచింపనగును. అందుచే 'సూర్య ప్రతిబింబవదంతః ప్రవిశ్య' (ఛాం. భా. 6. ˚. 3 సూర్యప్రతిబింబము వలె నంతరమున ప్రవేశించి, జీవో హి నామదేవతాయా ఆభాసమాత్రం ! బుద్ధ్యాదిభూతమాత్రాసంసర్గజనితః ఆదర్శే ఇవ ప్రవిష్టః పురుష ప్రతిబింబో జలాదిష్వివ చ సూర్యాదీనాం' (ఛాం. భా. 6. 3 2) జీవుడు ఆభాసమాత్రుడు. బుద్ధ్యాదిభూతసంబంధమున వానిలో అద్దమున పురుషప్రతిబింబము జలా

కర్తృత్వం వస్తుతో న హి॥' స్వా. (ప, 54) స్వభావ శీతలమైన జలము, అగ్ని సంయోగమున నుష్ణత్వమును బొందినట్లు అకర్త యగు నాత్మయు బుద్ధ్యాదిక సంబంధమున కర్తవలె దోచును. ఇట అసంగమైన ఆత్మకు, కర్తృత్వాదిక సంబంధము అధ్యసింపబడుచున్నది

వీనినన్నింటిని చేర్చి శంకరుడు, అపరోక్షానుభూతిలో నిట్లు వచించుచున్నాడు. 'యద్వన్మృది ఘటభ్రాంతిః శుక్తౌ వా రజతస్థితం' (59) మృత్తికయందు ఘటభ్రాంతియు శుక్తియందు రజతభ్రాంతియువలె, 'యథా మృది ఘటో నామ కనకే కుండలాభిధా । శుక్తౌ హి రజత ఖ్యాతిః' (60) మట్టియందు కుండయను నామము, స్వర్ణమునందు కుండలనామము, శుక్తియందు రజతనామమువలె, 'యథైవ వ్యోమ్ని నీలత్వం యథా నీరం మరుస్థలే । పురుషత్వం యథా స్థాణౌ—॥' (61) ఆకాశమునందు నీలత్వము, ఎండమావులందుదకము స్థాణువునందు మనుష్యత్వమువలె, 'యథైవ శూన్యే వేతాళో గంధర్వాణాం పురం యథా యథాఽఽకాశే ద్విచంద్రత్వం—' (62) ఎట్లు శూన్యమునందు భేతాళ స్వరూపము, గంధర్వ నగరము గలవో, ఆకాశమునందు చంద్రద్వయమువలె 'యథా తరంగకల్లోలైర్జలమేవ స్ఫురత్యలం । పాత్రరూపేణ తామ్రం హి —' (63) ఉదకము కెరటములుగ, తామ్రము పాత్రస్వరూపముగ దోచుటవలె బ్రహ్మమునందు జీవత్వాదులు గల్పితములు, అటులే 'గృహత్వేనేవకాష్ఠాని ఖడ్గత్వేనేవ లోహతా।' (74) మ్రానులు గృహములుగను, ఇనుము కత్తిగను, 'యథా వృక్షవిపర్యాసో జలాద్భవతి కస్యచిత్ ।' (75) నీటిచే వృక్షము తలక్రిందులైనట్లు గోచరించు విధాన, 'పోతేన గచ్ఛతః పురుషః

సర్వం భాతీవ చంచలం' (76) ఓడలో బోవువానికి సర్వము చంచలముగా దోచునట్లు 'పీతత్వం హి యథా శుభ్రే దోషాద్భవతి కస్యచిత్' (77) నేత్రరోగముచే వెల్లనివస్తువు పచ్చగ గన్పించునట్లు, చక్షుర్భ్యాం భ్రమ శీలాభ్యాం సర్వం భాతి భ్రమాత్మకం' (78) భ్రమించు నేత్రముచేత సర్వము తిరుగుచున్నట్లు గోచరించునట్లు, 'అలాతం భ్రమణేనైవ వర్తులం భాతి సూర్యవత్' (79) కొరివిని ద్రిప్పుటచే సూర్యునివంటి వర్తులము దోచునట్లు 'మహత్వే సర్వ వస్తూనా మణుత్వం హ్యతి దూరతః' (80) సర్వవస్తువులయొక్క మహత్వము అతిదూరముచే అణువుగా గనబడు నట్లు 'సూక్ష్మత్వే సర్వ వస్తూనాం స్థూలత్వం చోపనేత్రతః।' (81) సకల వస్తువుల యొక్క సూక్ష్మత్వము, ఉపనేత్రముచే స్థూలముగా గానబడునట్లు 'కాచభూమౌ జలత్వం వా జలభూమౌ హి కాచతా (82) స్ఫటిక భూమియందు జలత్వము, జలభూమియందు స్ఫటికత్వము దోచు రీతి, 'యద్వదగ్నౌ మణిత్వం హి మణౌ వా వహ్నితా పుమాన్ ।' (83) అగ్నియందు రత్నత్వము, రత్నత్వమునందు అగ్నితవము పురుషునకు దోచురీతి, 'అభ్రేషు సత్సుధావత్సు సోమో ధావతి భాతి వై (84) మేఘములు పర్వెత్తుచుండ చంద్రుడు పరువెత్తుచున్నట్లు గనబడు చందము, 'యథైవ దిగ్విపర్యాసో మోహాద్భవతి కస్యచిత్' (85) మోహముచే దిక్కులు తెలియని భ్రమకలిగినట్లు, 'యథా శశీ జలే భాతి చంచలత్వేన కస్యచిత్॥' (86) జలమునందు చంద్రుడు చంచలముగా దోచునట్లు 'తద్వదాత్మని దేహత్వం పశ్యత్యజ్ఞానయోగతః॥' (86) అజ్ఞానవశముచే నాత్మయందు దేహత్వమును చూచుచున్నాడు.

జీవుడు—ఏకము

పూర్వోక్త దృష్టాంత, దార్ష్టాంతికముల, సూక్ష్మ పరిశీలనము గావించినచో, 'నేన వపుషాచ్ఛన్నః ప్రత్యగాత్మాస్వయంప్రభః । అసంసార్యపి సంసారివదేవాభాత్యవిక్రియః ॥' (మ వా. ద. 54) ఈ శరీరాములచే నావరింపబడినవాడై, స్వయం ప్రకాశరూపుడైన ప్రత్యగాత్మ. వికారములు లేనివాడై యుండియు, సంసారివలె ప్రకాశించుచున్నాడని వాకొనబడి యున్నను, ఒకే సూర్యుడు అనేక జలముల ప్రతిబింబించి, తానేకుడై నిర్వికారముగ నుండునట్లు సువర్ణ, మృదాదికము కుండల ఘటాదిక ననేకరూపముల దాల్చినట్లు దోచి ను. నిర్వికారముగ నేకమైయుండురీతి సర్వదేహాద్యుపాధ్యంతర్వర్తి వలె దోచునాత్మయు 'ఆకాశవత్సర్వగతశ్చ నిత్యః' మ. వా. ద. 78) ఆకస మువలె సర్వగతమై, నిత్యమై, ఏకమై యుండుచు, 'రూపస్మృత్యంధకారార్థాః ప్రత్యయా యస్యగోచరాః । స ఏవాత్మా సమో ద్రష్టా సర్వభూతేషు సర్వగః ॥' (ఉ సా. 2. 15. 34) రూపము, స్మృతి, అంధకారముల గ్రహించు వృత్తికి సాక్షియగు ఆత్మ, సముడై, సర్వద్రష్ట సకలభూతవాసి, సర్వవ్యాపకుడైయుండును. 'అప్రకాశో యథాఽదిత్యే నాస్తి జ్యోతిః స్వభావతః । నిత్యబోధస్వరూపత్వాన్నాజ్ఞానం తద్వదాత్మని ॥' (ఉ. సా. 2. 6. 37) జ్యోతి స్వరూపుడగుటచే సూర్యునకు అంధకారములేనియట్లు, నిత్యబోధ స్వరూపుడైన ఆత్మకు అజ్ఞానము సర్వదాలేదు. (ఉ. సా. 2. 10. 9). అందుచే 'గుడఖండశర్కరాద్యా భిన్నాః స్యుర్వికృతయో యథైకేక్షోః। కేయూరకంకణాద్యా యథైక హేమ్నోభిదాస్చ పృథక్॥'(129)ఏవం పృథక్స్వభావంపృథగాకారం పృథ

గ్వృత్తి జగదుచ్చావచముచ్చైరేకేనైవాత్మనా చలతిః॥'(ప్ర.ను.130)బెల్లము, చక్కెర, మొదలైనవి విభిన్నములై యున్నను, చెరుకు ఏకమైయుండు చందము, కేయూర కంకణాదికము నానాత్వము గలిగియున్నను, సువర్ణ మేకమై యుండునటుల, నానాభావముల, నానారూపముల, నానావృత్తుల గలిగిన జగత్తు ఏకమైన ఆత్మగనే యుండును.

'సర్వవ్యాపి తదాత్మతత్త్వం సర్వసంసార ధర్మవర్జితం స్వేన నిరుపాధికేన స్వరూపేణావిక్రియమేవ సత్ ఉపాధికృతాః సర్వాః సంసార విక్రియా అనుభవతీ వావివేకినాం మూఢానామనేకమివ....' (ఈ. భా. 4) సర్వవ్యాపియైన ఆత్మతత్త్వము, సంసారధర్మములెవ్వియు లేకయే, నిరుపాధిక స్థితిలో నిర్వికారమై యుండియు, దానిపై నారోపిత సంసార వికారము బొందినట్లగపడుచు, ఏకమైయుండియు, అజ్ఞుల దృష్టికి ననేకముగను దేహబద్ధముగను దోచును. 'స ఏవ సర్వశరీరేష్వేక ఏవాత్మానన్య ఇతి' (ఐ. భా. 3. 1) సర్వ శరీరముల గల ఆత్మ ఏకము. జగదుత్పత్త్యాదిక ప్రతిపాదనము, ఆత్మైకత్వ దర్శనముకొరకే వచంపబడియున్నది. (బృ. భా. 1. 4. 7). 'తస్మాదుత్పత్త్యాది శ్రుతయః ఆత్మైకత్వబుద్ధ్యేవ తాదర్థ్యైవ నాన్యార్థాః కల్పయితుం యుక్తాః।' (మాం. భా. 3 15) అందుచే సృష్టి ప్రతిపాదన శ్రుతివాక్యములు, ఆత్మైకత్వబుద్ధి నిశ్చయార్థముగనే వచింపబడినవి గాని, యితరముగాదని సయుక్తికముగ తీర్మానించితిమి అను వాక్యము పూర్వార్ధమును దెలుపుచున్నది. అటులే (మాం. భా. 3.14) అందుచే సంవృతికల్పనము పరమార్థమున లేదు. (మాం. భా, 4. 74) కాన 'అజమవ్యయమాత్మతత్త్వం మాయయైవ భిద్యతే న పరమార్థతః । తస్మాన్న పరమార్థసత్ ద్వైతం' (మాం. భా. 3. 19) అజము, అవ్యయము

అయిన ఆత్మతత్త్వము, పరమార్థమున నానాత్వము కానేరదు. అందుచే ద్వైతము పారమార్థికము కానేరదు. 'న సర్వ సృష్టిప్రకారో జీవపరమాత్మైకత్వబుద్ధ్యవతారాయ ఉపాయోఽస్మాకం' (మాం. భా. 3. 15) జీవ బ్రహ్మైకత్వ నిర్ధారణమునకే సర్వసృష్టి ప్రకారముపదేశింపబడియున్నది. అట్లు విచారింప; 'ఏక ఏవ తథా సర్వభూతాంతరాత్మా రూపం రూపం సర్వేషాం భూతానామభ్యంతర ఆత్మా' (కఠ. భా. 5. 9) ఏకమైన ఆత్మయే, సర్వభూతాంతరాత్మయై రూపరూపమున గలదు. సర్వవ్యాప్యేక ఏవాత్మా జగతో నాత్మభేద' (కఠ. భా. 5. 2) సర్వవ్యాప్తమై, ఆత్మ ఏకమైయున్నది. ఆత్మభేదము లేదు

'పారమార్థికం చానంత్యం' (బ్ర. సూ. భా 2. 3. 29) ఆత్మ వ్యావహారికముగ నణుపరిమాణమున నున్నను. పారమార్థికముగా అనంతము 'యద్యప్యేక ఏవాత్మా సర్వభూతేషు స్థావర జంగమేషు గూఢః' (బ్ర. సూ. భా. 1. 1. 11) ఏకమయిన ఆత్మయే, స్థావరజంగమాత్మక సర్వభూతములలో గూఢముగ నున్నాడు. అందుచే 'అవిద్యాప్రత్యుపస్థాపిత నామరూపరచితదేహాద్యుపాధినిమిత్తో భేదో న పారమార్థిక ఇత్యేషోఽర్థః సర్వైర్వేదాంతవాదిభిరభ్యుపగంతవ్యః' (బ్ర. సూ. భా. 1. 4 22) అవిద్యాకల్పిత, నామరూపాది దేహాద్యుపాధులవలన భేదముగాని, పారమార్థికముగ లేదను అర్థమును, సర్వవేదాంతవాదులు సమ్మతింపవలెను.

పై వాక్య సముచ్చయము, ఆత్మైకత్వమును ప్రతిపాదించుచు, నది సర్వవ్యాప్తముగను, నిర్వికారముగను, నిత్యముగను వచించుచు

గానిపై మాయాకల్పిత దేహాద్యుపాధుల మిథ్యలుగ ద్రోసిపుచ్చి యున్నవి. అట్టిచో, నీ ఆత్మయొక్క యథార్థ స్వరూపమెయ్యది ?

జీవ బ్రహ్మైకత్వం

పూర్వోక్త విధమున, జీవునికధిష్ఠానమైన ఆత్మ ఏకమై, వ్యాప్తమై యుండి, జీవత్వరూప దేహాద్యుపాధులు భ్రాంతిసిద్ధములగుట స్పష్టము. కాన జీవుడు ఈశ్వరుడగునా, బ్రహ్మమే యగునా యను సంశయమేర్పడును. 'జీవేశ్వరాదిభావేన భేదం పశ్యతి మూఢ ధీః' [అద్వై. అ. 73] భేదబుద్ధులకే జీవేశ్వరాది విభేధ భావనము. అందుచే 'ఏవం దేహద్వయా దన్య ఆత్మా పురుష ఈశ్వరః । సర్వాత్మా సర్వరూపశ్చ సర్వాతీతో౽హ మవ్యయః ॥' [అ. అ. 40] శరీర ద్వయమునకు అన్యమైన ఆత్మ ఈశ్వరుడును, సర్వాత్మయును సర్వరూపుడును, సర్వాతీతుడును, ననెడి ప్రత్యయమునకు ఆలంబనమైన జ్ఞాన స్వరూపమై యుండునదియును, అవ్యయమనియు తెలియవలెను. అనగ వ్యష్టిరూపమున గోచరించు జీవుడు సమిష్టిరూపుడైన ఈశ్వరభిన్నుడు గాక, యథార్థమున నొక్కటియే యని దృఢము. అట్లయిన నీశ్వరుడు జీవునకధిష్ఠానమని వచింప వీలులేదు. 'న దీపస్యాన్య దీపేచ్ఛా యథా స్వాత్మప్రకాశనే' అ. బో. 29] ఒక దీపము ప్రకాశింప, నన్యదీపాపేక్ష లేనియటుల, ఆత్మ స్వప్రకాశమైనదిగదా? అందుచే ఆత్మకు ఈశ్వరాపేక్ష యుండనేరదు. కాన దేహాదిభ్రాంతి రహిత జీవుడు ఈశ్వరుడే యగును గాని అన్యము గాదు అని స్పష్టము. కాన జీవుడు. 'తత

ఆత్మా సదానందో నాస్య దుఃఖం కదాచన’ [వి. చూ. 109] అనగా ఆత్మ సర్వదా ఆనంద స్వరూపుడు దుఃఖము కొంచమేనియు నభావము.

అట్లయినను, జీవత్వముతో సమానమున నీశ్వరత్వముగూడ, పూర్వోక్త రీతి మాయోపాధికమై, సమిష్టి స్వరూపమే గాని, సర్వోపాధి రహిత స్థితి కాకుండుటచే, జీవత్వమును బాసిన జీవుడు, ఆత్మయై, ఈశ్వరత్వమునకుగూడ నతీతుడై యొప్పారుచున్నాడు. కావున ‘అవచ్ఛేదః కల్పితః స్యాదవ చ్ఛేద్యంతు వాస్తవం । తస్మిన్ జీవత్వమారోపాద్ బ్రహ్మత్వం తు స్వభావతః ॥’ [వా. సు. 33] చిదాత్మయొక్క అవచ్ఛేదమగు జీవత్వము, కల్పితమే యగుచున్నది. అవచ్ఛేద్యమైన శుద్ధ చైతన్యమే వాస్తవము, ఆ వాస్తవవస్తువుయందే జీవత్వమారోపితము. కాని స్వాభావికముగ జీవుడు బ్రహ్మమే. ‘సచ్చిదానందరూపత్వాత్ బ్రహ్మైవాత్మా న సంశయః । ప్రమాణకోటి సంధానాత్ ఇతి — —’ [వే. డిం. 59] సచ్చిదానందరూపత్వముచే నాత్మ బ్రహ్మమనుటకు సంశయములేదు. ప్రమాణకోటి సంధానముగూడ నిట్లే నిరూపించుచున్నది అని వేదాంత డిండిమము. ‘న జీవ బ్రహ్మణోర్భేదః నామ్నా రూపేణ విద్యతే । నామ్నో రూపస్య మిథ్యత్వాత్ ఇతి....’ [వే. డిం. 64] నామరూప దృష్టి జూచినను జీవ బ్రహ్మములకు అభేదమే. నామరూపములు మిథ్యగదా ! కావున ‘బ్రహ్మ సత్యం జగన్మిథ్యా జీవో బ్రహ్మైవ నాపరః । జీవన్ముక్తస్తు తద్విద్వాన్ ఇతి ॥--’ [వే, డిం, 66] బ్రహ్మము సత్యము. జగత్తుమిథ్య. జీవుడు బ్రహ్మమే అన్యముకాదు. దీని గ్రహించినవాడే జీవన్ముక్తుడు. ఈ పరమార్థమును బోధించునదే సచ్ఛాస్త్రము [బ్ర. జ్ఞా. మా. 12] ‘శివ ఏవ సదా జీవో జీవ ఏవ సదాశివః । దేత్త్వైక్య మనయోర్యస్తు స ఆత్మజ్ఞో న

చేతరః ॥' (అద్వై. అ. 75) శివ జీవులొక్కటియే. వీని ఐక్యమును గ్రహించినవాడే ఆత్మజ్ఞుడు. 'అయమాత్మా హి బ్రహ్మైవ సర్వాత్మకతయా స్థితః' (అ. ఆ. 55) సర్వాత్మగ (నుండుటచే యీ ఆత్మ బ్రహ్మమే యగును.

'అస్తి కశ్చిత్ స్వయం నిత్యమహం ప్రత్యయలంబనః । అవస్థాత్రయసాక్షీ సన్ పంచకోశవిలక్షణః॥' (వి. చూ. 127) అహం ప్రత్యయముచే దెలియబడుచు, నిత్యుడై, అవస్థాత్రయ సాక్షియై, పంచకోశవిలక్షణుడై, సర్వప్రకాశకుడగు పరమాత్మ యొకడు గలడు. అనగా పంచకోశస్థుడై, అవస్థాత్రయముల ననుభవించుచున్నట్లు దోచుచున్న జీవుడే, అహం ప్రత్యయవాచ్యుడై, సర్వాతీత బ్రహ్మమే యగుచున్నాడని తాత్పర్యము. ఈ అర్థ నిర్ణయమునకు తత్త్వమస్యాది మహావాక్య చతుష్టయమును సవిమర్శగా శ్రవణ, మనన నిదిధ్యాసనముల ద్వారమున గ్రహించి, తత్త్వం పదైకత్వమును నిశ్చయించుకొననగును. అట్లుగాక 'స్వల్పమప్యంతరం కృత్వా జీవాత్మ పరమాత్మనోః । యః సంతిష్ఠతి మూఢాత్మాభయం తస్యాభిభాషితం॥' (అ. అ. 52) ఏ అవివేకి, జీవాత్మ పరమాత్మలకు కొంచమేని విభేదమును గల్పించుచున్నాడో వానికి భయము తెలుపబడియున్నది, అందుచేత 'శ్రుతేఃస్మృతేశ్చాపితత్త్వం పర్యాలోచ్య స్వయుక్తిభిః । బ్రహ్మాత్మనోర్నైవ భేదమీషత్పశ్యంతి సూరయః॥' (మ. వా. ద. 168) శ్రుతి, స్మృతియుక్తులచే తత్, త్వం, పదముల విమర్శించి, ఆత్మ, జీవ బ్రహ్మముల బేధము యీషణ్మాత్రముగనైన విద్వాంసులు గాంచరు.

అట్లు, పరమార్థమైన జీవ బ్రహ్మైక్య రహస్యమును గ్రహించిన వేత్తలు, తద్గత ఆనందము నాస్వాదించుచు, యథాఽమృతం విషాద్భిన్నం

విషదోషైర్న లిప్యతే । న స్పృశామిజడాద్ భిన్నో జడదోషాన్ ప్రకాశ యన్ ॥' (స్వా. ప్ర. 49) విషముకంటె వేరగు అమృతము విషదోషము వలన నంటబడని విధమున, జడముల ప్రకాశింపజేయుచు జడదోషముల స్పృశింపను. 'సవికల్పక చిద్యోహం బ్రహ్మైకం నిర్వికల్పకం' (ల. వా వృ. 14) సంకల్ప చైతన్యమైన నేనే, నిర్వికల్పక బ్రహ్మమునై యున్నాను. 'నాహం దేహో న మే దేహః కేవలోహం సనాతనః । ఏకమేవాద్వితీ యంవై బ్రహ్మణో నేహ కంచన॥' (బ్ర. అ. 28) నేను శరీరమును గాను. నాకు శరీరములేదు. నేను కేవలుడను. సనాతనుడను. ఈ జగత్తున ఒకే అద్వితీయ బ్రహ్మముకాక అన్యములేదు. కాన నేను బ్రహ్మమును. 'బ్రహ్మైవ పంచభూతాని బ్రహ్మైవ భువనత్రయం । బ్రహ్మైవాహం బ్రహ్మ చ త్వం బ్రహ్మణోఽన్య న కించన॥' (మ. వా. ద. 120) పంచ భూతములు, త్రిలోకములు, నేను, నీవు, సర్వము బ్రహ్మమే. బ్రహ్మే తరము కొంచమేనియు లేదు. 'అత్ర ప్రమాణం వేదాంత గురవోఽనుభవ స్తథా । బ్రహ్మైవాహం న సంసారీ న చాహం బ్రహ్మణః పృథక్॥' (బ్ర. అ. 27) ఈ విషయమున సర్వవేదాంతములును, గురువాక్యము, అనుభవమని ప్రమాణములు. నేను బ్రహ్మ స్వరూపుడను. నేను బ్రహ్మే తరముకాదు.

అట్లగుటచే 'ఆత్మా హి బ్రహ్మ' (తై. భా. 1. 1) 'స్వయంచాత్మా పరంబ్రహ్మేత్యుక్తం' (తై. భా. 1, 1) 'తదేవ చేత్పరంబ్రహ్మ జీవస్త స్మాజ్జీవస్యాపి నిత్య చైతన్యస్వరూపత్వం' (బ్ర. సూ. భా. 2. 3, 18) ఆ బ్రహ్మమే జీవుడని నిశ్చయము. కాన జీవుడు నిత్య చైతన్య స్వరూ

ప్రసు. జీవ బ్రహ్మైకత్వ నిర్ణయముచే, 'నైవాత్మోత్పద్యతే ప్రవిలీయతే' (బ్ర. సూ, భా, 2. 3 17) ఆత్మ జనింపదు. మరణింపదు. కాన నిత్యము. అటులే గీతాభాష్యమునగూడ 'సిద్ధం క్షేత్రజ్ఞస్య నిత్యమేవేశ్వరత్వం'(13.2) క్షేత్రజ్ఞుడైన ఆత్మకు నీశ్వరత్వము నిత్యమే అని వచించుచు, 'క్షేత్రోపాధి భేదకృతం విశేషజాతం మిథ్యైవ' (గీ. భా. 13. 13) క్షేత్రరూప ఉపాధిభేదము మిథ్య యగుటచే, క్షేత్రజ్ఞుడైన ఆత్మ బ్రహ్మమే యగుచున్నది

ఈ విధమున నెట్లు విచారించినను, ఆత్మ బ్రహ్మముల కెట్టి విభిన్నత్వమును గానరాక, వ్యవహారకాలమున దోచు వ్యత్యాసము మిథ్యాకల్పితమనియు, నా మిథ్యానిరాసమున ఆత్మ, బ్రహ్మమే తానని గుర్తించి, అవ్యయానందమున నుండుననియు, శాస్త్ర, యుక్తి, అనుభవ ప్రమాణములచే శంకరుడు మీమాంసించి, తీర్మానించియున్నాడు.

ప్రపంచవాదము

ఇంతవరకు బ్రహ్మ, ఈశ్వర, మాయా, జీవుల, స్వరూపస్థితుల గూర్చి సాకల్యముగ గాంచియున్నారము. వాని వాని పరస్పర తారతమ్యము కేవలము భ్రాంతిసిద్ధమే గాని యథార్థము కాదనియు, మాయాబలమున, ఏక బ్రహ్మమున నానాత్వ దర్శనము ప్రాప్తమనియు, గ్రహించియున్నారము. మాయాకల్పిత జీవత్వలోపమున, కేవల అద్వయ బ్రహ్మమే విరాజిల్లుటచే

నిక జీవునకు భోగ్యము నాబడుచున్న యీ సృష్టిరూప ప్రపంచ విషయము వేరుగ బ్రస్తావింప నవసరము లేదు. భోక్త అభావమైనచో నిక భోగ్యమెచట ? భోక్తృత్వముపై భోగ్యత్వమాధారముగాదా ! కాన జీవత్వ నిరాసార్థము ఎన్నివాదములు ప్రకటింపబడియున్నవో. అవి యన్నియు నీ సృష్టి తిరస్కార సమయమునగూడ నుపయుక్తము. అచట నెన్ని ఉపమానము లుదాహరింపబడియున్నవో అవియు యథా తథముగ నిందును ప్రయోగార్హములు. అయినను క్లుప్తముగ సృష్టిస్వరూప గ్రహణము గావింప, యత్నించెదముగాక ?

మిథ్యాత్వము

'యత్ర యత్ర మనస్ఫూర్తిస్తత్ర తత్ర జగత్రయం । యత్ర యత్ర మనో నాస్తి తత్రంత్ర న కించనః ॥' [మ.వా. ద.13] ఎచటెచట మనస్ఫూర్తి యుండునో, అచటచట జగత్రయము గోచరము. ఎచటెచట మనస్సులేదో, అచటచట నేమియులేదు, 'యత్ర చిత్తం తత్ర విశ్వం స్వయమేవ ప్రతీయతే । యత్ర చిత్తం నాస్తి తత్ర నాస్తి కించిజ్జగత్కథా ॥' [మ. వా. ద. 140] ఎచట చిత్తముండునో అట విశ్వము స్వయముగా ప్రతీతమగును. చిత్తమెట లేదో అట జగద్విషయమే అభావము అను వాక్యములరీతి, జగత్స్ఫూర్తి కేవలము మనస్సుపై ఆధారపడియున్నది. పూర్వగ్రంథమున నీ మనోరూపము, కేవలము మాయా జన్య

ముగా వివరింపబడియున్నది. కాన మనోదృశ్యమైన యీ విశ్వముగూడ, 'మాయామాత్రమిదం ద్వైతమద్వైతం పరమార్థతః' [వి. చూ. 406] ద్వైతముగాన, మాయామాత్రమై యొప్పార, అద్వైతము మాత్రము పరమార్థమని శంకర తాత్పర్యము. అద్వైతము శివంకరమై, అభయమై విరాజిల్ల ద్వైతము నా విభేదదృష్టి, 'భేదదృష్టేసు సంసారం దురంతం భయలక్షణం' [మ, వా. ద. 161] దురంతమై, భయలక్షణమైన సంసారమునకు గారణమగుచున్నది. అందుచే, సృష్టియంతయు దత్త్వతః నభావమై, స్వరూపతః గోచరమై దోచుచున్నదని గ్రాహ్యము.

జీవస్వరూపనిర్ణయ సమయమున, బూర్వముదాహరింపబడియున్న భ్రాంతి చిత్రములే, సృష్టి స్వరూప నిర్ణయమున గూడ విరివిగా నుపయోగింపబడియున్నవి. 'భ్రమేణైవజగజ్జాతం రజ్జ్వాం సర్పభ్రమో యథా' (స. అ. 26) రజ్జువులో సర్పభ్రమవలె, భ్రమవలననే జగత్తు జనితము. 'సర్పాదౌ రజ్జుసత్తేవ బ్రహ్మ సత్తైవ కేవలం । ప్రపంచాధారరూపేణ వర్తతే స జ్జగన్న హి ॥' (స్వా. ప్ర. 6) సర్పాదులకు రజ్జువే సత్తుగానున్నట్లు కేవల బ్రహ్మమే ప్రపంచమునకాధారమై సత్తై యున్నది. జగత్తు లేదు. 'కాలత్రయే యథా సర్పో రజ్జౌ నాస్తి....। జగన్నాస్తి....' (స్వా. ప్ర. 52) రజ్జువులో సర్పము కాలత్రయమున అభావమైనట్లు, జగత్తు శూన్యము. 'రజ్జ్వజ్ఞానాత్ క్షణేనైవ యద్వద్రజ్జుర్హి సర్పిణీ । భాతి తద్వచ్చితిః సాక్షాద్విశ్వాకారేణ కేవలా ॥' (అ. అ. 44) రజ్జువు యొక్క అజ్ఞానముచేత, క్షణములో రజ్జువు సర్పముగా గోచరించునట్లు కేవలము చిత్తు విశ్వరూపముగా గనబడుచున్నది. 'యథా రజ్జుం పరిత్యజ్య సర్పం గృహ్ణాతి వై భ్రమాత్ । తద్వత్సత్యమవిజ్ఞాయ జగద్దృశ్యతి మూఢ ధీః ॥

(అ. అ. 95) రజ్జువును బరిత్యజించి, భ్రమచే సర్పమును గాంచునట్లు, మూఢబుద్ధిగలవాడు, సత్యము నెరుంగనేరక జగత్తును జూచుచున్నాడు. 'అధ్యస్తో రజ్జుసర్పోఽయం సత్యవత్ రజ్జుసత్తయా । తథా జగదిదం భాతి సత్యవత్ స్వాత్మసత్తయా ॥' (అద్వై. అ. 69) అధ్యస్తమైన సర్పము రజ్జు సత్తచే సత్యముగా గోచరించును, అటులే యీ జగత్తు ఆత్మ సత్తచే సత్యమువలె భాసించుచున్నది. 'గ్రహీతుర్గ్రహదోషేణ బ్రహ్మైవ జగదాత్మనా । ఆభాతం సర్పవద్రజ్జుర్యథా తద్వదవిక్రియం ॥' (మ. వా. ద. 162) త్రాడు పాము వలె ఎట్లు తోచునో, అటులే నిర్వికార బ్రహ్మమే, చూచువాని దృష్టిదోషముచే జగద్రూపముగా దోచుచున్నది. మరియు 'మరుదేహాంబురూపేణ....యథైవాభాత్యవిక్రియః । రజ్జురేవాహి రూపేణ.... తథైవ జగదాకృత్యా బ్రహ్మైవాభాత్యవిక్రియః॥' (మ. వా. ద.92) ఎట్లు నిర్వికారమైన మరుభూమియే జలరూపముతో బ్రకాశించునో, ఎట్లు ఏమార్పులే౯ రజ్జువు సర్పరూపముతో భాసించునో, అట్లే అవిక్రియుడైన బ్రహ్మము జగతాకృతి బ్రకాశించుచున్నాడు; ఇటులే సర్పరజ్జు దృష్టాంతము, జగద్భ్రాంతి నిర్ణయ సందర్భమున భాష్యములలో గూడ విరివిగా, శంకరునిచే నుపయోగింపబడియున్నది.

ఆదే విధముగా 'తావత్ సత్యం జగద్భాతి శుక్తికా రజతం యథా' (ఆ బో.7) ముత్యపుచిప్పను వెండి యని తలచునట్లు జగత్తు సత్యముగనే తోచును. 'శుక్తౌ రూప్యం మృషా యద్వత్ తథా విశ్వం పరమాత్మని' (త. ఉ. 51) శుక్తి యందు దోచు రజతము భ్రాంతి యగునట్లు, పరమాత్మని యందు దోచు విశ్వము గూడ భ్రాంతి యనురీతి, శుక్తి రజత భ్రాంతి దృష్టాంతముగూడ, బహుళోపయోక్తముగనే గానుపించును.

'మరుభూమౌ జలం' (స్వా ప్ర. 8) మరుభూమియందు జలము, 'యథా నీరం మరుస్థలే' (అ. అ. 61) మరుస్థలమున నీరమువలె, 'మరు స్థానాం మరీచిసలిలం యథా' (మ. వా.ద.93) మరుదేశమున మృగతృష్ణ జలమువలె అను చందము మృగతృష్ణికా జల దృష్టాంతము, 'యద్వైవ వ్యోమ్ని నీలత్వం' (అ. అ. 61) ఆకాశమునందు నీలత్వము, యద్వైవ శూన్యే వేతాళో గంధర్వాణాం పురం యథా' (అ. అ. 62) శూన్య ప్రదేశమున వైతాళికుడు, గంధర్వనగర భ్రాంతులు, 'యథా కాశే ద్వి చంద్రత్వం' (అ. అ 62, అద్వై. అ. 6) ఆకాశమున ద్విచంద్రదర్శనము, మొదలగు బాహ్య భ్రాంతి దృష్టాంతములు భాష్యముల, ప్రకరణముల, విరివిగా నుపయోగింపబడియున్నవి.

'అసత్కల్పం మృషాప్రాయం స్వప్నతుల్యం భ్రమోదితం। జగత్సర్వమితి జ్ఞేయం పండితైస్తత్త్వదర్శిభిః॥' (మ. వా. ద. 12) తత్త్వదర్శకులైన పండితులచే, సర్వజగత్తు అసత్కల్పముగను, మృషాప్రాయముగను, స్వప్నతుల్యముగను, భ్రమరూపముగను జ్ఞేయమగుచున్నది. 'అసద్రూపో యథా స్వప్న ఉత్తరక్షణ బాధతః' (అ. అ. 56 ఉత్తర క్షణమున లేనిస్వప్నమువలె ఈ లోకము అసద్రూపము, 'స్వప్నవత్సర్వదా మృషా' (మ. వా. ద, 84) స్వప్నమువలె నిది సర్వదా భ్రాంతి అను వాక్యముల, జగత్తు స్వప్నతుల్యమనియు, ననగ, 'స్వాప్నద్వైతవదేవ జాగ్రితమపి ద్వైతం మనో మాత్రికం మిథ్యేత్యేవ' (ప్రౌ. అ. 9) స్వప్నగత ద్వైతమువలె, జాగ్రిదవస్థగల ద్వైతముగూడ మనోకల్పితమై మిథ్యగనున్నది, 'స్వప్నార్థవజ్జాగ్రితి నైవ సత్యం' (స. వే. సి.సా.763) స్వప్నమునగల దృశ్యములవలె జాగ్రిత్తుగూడ నసత్యము అను వాక్య

ములు, జాగ్రదనుభూతులు స్వప్నానుభూతుల చందము భ్రాంతి సిద్ధములు గనే నిర్ణయింపబడియుండుటయు గోచరము.

మరియు 'నామరూపాత్మకం విశ్వం ఇంద్రజాలం విదుర్బుధాః' (వే. డిం. 69) నామరూపాత్మకమైన విశ్వము, ఇంద్రజాలముగా బుధులు గ్రహించెదరు అని తెలుపుచు, ఇంద్రజాలకునిచే గల్పింపబడిన మాయా హస్త్యాదులనేకములైయున్నను, మాయావి ఒక్కడైయుండి, యితరము భ్రాంతికల్పితములైనట్లు (ఉ. సా. 2. 17. 59) 'అద్వితీయస్యాపి పర మాత్మనో మాయయా బహు రూపత్వముపపద్యతే' (స. సు. భా. 2. 20) అద్వితీయుడైన పరమాత్మలోఁగూడ, మాయచే బహురూపత్వము చెప్పబడు చున్నది అనియు, 'మాయయా సర్వశక్తిత్వాదజః సన్బహుధా మతః' (ఉ. సా. 2, 17. 79) మాయయొక్క సర్వశక్తిత్వముచే, అజమైన బ్రహ్మము బహుధా భావింపబడుచున్నది అనురీతి, 'మాయా యోగాత్మథైవాత్మా ప్రపంచాఽకారతామియాత్' (అద్వై. అ. 3) మాయయోగముచే, ఆత్మ యందు ప్రపంచాకారములు గోచరమగుచు, 'ఉత్పద్యంతే విలీయంతే మాయా మారుతవిభ్రమాత్' (వి. చూ. 497) మాయావాయు విభ్రమ ముచే జనించుచు, నందు లయించుచున్నవి. అందుచేత బ్రహ్మభిన్నమై యున్న జీవునికి, మిథ్యాద్వైతము గోచరించుటచే, 'మాయయా వంచితో నరః' (అ. అ. 48) నరుడు మాయచే, మోసగింపబడుచున్నాడనియు శంకర తాత్పర్యము.

అందుచేతనే 'అవిద్యాప్రభవం సర్వమసత్తస్మాదిదం జగత్' (ఉ. సా. 2. 17. 50) ఈ సర్వము అవిద్యాజనితము గాన యీ జగత్తు అసత్తు 'అవిద్యాకృతసంసార ఆత్మని' (బృ.భా.ఉ.) ఆత్మలో సంసారము అవిద్య

కృతము, సర్వోయం లౌకికో వైదికశ్చ వ్యవహారోఽవిద్యావిషయ ఏవేతి' (మాం. భా. 2. 32) లౌకిక, వైదిక వ్యవహారము సర్వము; అవిద్యా విషయము 'అనాద్య విద్యాకృతబంధ' (వి చూ. 85) అనాదియైన అవ్యా క్తృతమే యీ బంధము, అనువాక్యములలో, నవిద్యాపదమువలెనే, 'అజ్ఞానాత్ బ్రహ్మణోజాతమాకాశం' (బ్రి. అ. 10) బ్రహ్మమునుండి అకాశము, అజ్ఞానముచేతనే జనితము. 'పరిచ్ఛిన్న ఇవాజ్ఞానాత్' (ఆ. బో.4) అజ్ఞానమువలననే బ్రహ్మమపరిచ్ఛిన్నమై యుండియు, పరిచ్ఛిన్నముగా గోచరించుచున్నది. 'ఉపాదానం ప్రపంచస్య.... అజ్ఞానం చైవ (అ. అ. 94) ప్రపంచమునకు ఉపాదాన కారణము అజ్ఞానమే. 'యదిదం సకలం విశ్వం నానారూపం ప్రతీత మజ్ఞానాత్' (కేవలోహం. 5) నానాత్వముగా ప్రతీతమైన యీ సకల విశ్వము, అజ్ఞానమువలననే గోచరించును (వి. చూ. 229) 'తదజ్ఞానం తమోరూపం సంసారాదిమకారణం' (మ. వా. ద. 82) తమోరూపమైన అజ్ఞానము సంసారమునకు ప్రథమకారణము అను వచనములలో, అజ్ఞానపదముగూడ నుపయోగింపబడియున్నది.

ఈ విధముగా అవిద్యా, లేక అజ్ఞానముచే జనించిన సృష్టియంతయు 'భ్రాంతిమాత్రమిదం విద్వన్ విశ్వం బ్రహ్మణి కల్పితం' (మ. వా. ద. 142)విద్వాంసుడా! బ్రహ్మమున గల్పితమైన యీ విశ్వముభ్రాంతిమాత్రము 'ఏతమేతజ్జగత్సర్వం భ్రాంతిబుద్ధివికల్పితం'(ఉ.సా.2.17.12)ఈ సర్వజగత్తు వికల్పితమై భ్రాంతిమాత్ర అను వచనములచే సృష్టి భ్రాంతియని నిశ్చయింపబడియున్నది. అందుచే 'బ్రహ్మాదిస్తంబపర్యంతా మృషామాత్రా ఉపాధయః ।' (వి. చూ. 387) బ్రహ్మాదిస్తంబపర్యంత సృష్టియంతయు

నసత్యము. 'సర్వాత్మనా దృశ్యమిదం మృషైవ' (వి. చూ. 294) ఇంద్రియ గోచరమెల్ల మిథ్య 'అతో మిథ్యా జగత్సర్వం ఇతి' (వే. డిం. 36) జగత్సర్వము మిథ్యయే అనురీతి, సృష్టి, మృషా స్వరూపముగా నిర్ణయ మగుచున్నది. అందుచే నది 'విద్యతే న స్వతః స త్త్వం నాసతః స త్త్వమ స్తి వా।బాధ్యత్వాన్నైవ సద్వైతం నాసత్ ప్రత్యక్షభానతః॥' (త. ఉ, 52) స్వాభావికముగ జగత్తునకు సత్యము శూన్యము. అసద్వస్తువునకు సత్య మెట్లు? బాధితమగుటచే ద్వైతము సత్యము కాదు. కాని అది కేవలమసత్తు గూడ కాదు. దానికి ప్రత్యక్ష భానత్వము గలదు. అందుచే మిథ్యయని వాకొనబడి యున్నది.

రూపతః దృగ్గోచరమైనను భ్రాంతి వస్తువులకు, వస్తుత్వ మభావ మగునట్లు, 'న హి ప్రపంచో న హి భూతజాతం। - — బ్రహ్మైవ సత్యం పరమార్థరూపం॥' (స్వా. ప్ర. 17) ప్రపంచము, భూతములు లేవు. పర మార్థరూపమైన బ్రహ్మమే యున్నదనియు, నందుచే 'న మే బంధో న మే ముక్తిర్న మే శాస్త్రం న మే గురుః' (స్వా. ప్ర. ¿0) అనుచు, 'న నిరోధో న చోత్పత్తిర్న బద్ధో న చ సాధకః। న ముముక్షుర్నవై ముక్త ఇత్యేషా పరమార్థతా॥' (2. 32) అను మండూక్య కారికవలె సర్వ అజాతివాదముగూడ ప్రతిపాదింపబడి, 'ఇదానీం యదీశ్వరస్య కారణత్వం తదపి మాయోపాధికం'. (స. సు. భా. 2. 21) ఈశ్వరుని కారణత్వముగూడ, మాయాకల్పితముగనే వచింపబడుచున్నది.

పూర్వోక్త ఉపమానములవలె, ప్రత్యక్షముగ భ్రాంతి, దోచని [illegible]జత్వ ప్రభావజనితములగుచున్న కొన్ని విశిష్ట దృష్టాంతములుగూడ సృష్టివిషయమున ప్రసంగింపబడి, యున్నవి. వివర్త దృష్టాంతములు వస్తు సత్యత్వమును, అధ్యస్తము యొక్క అసత్యత్వమును రూపించుచు, అధిష్ఠానారోపితములకన్యత్వము, విభిన్నత్వము బోధించుచు, వస్తుదృష్టిని ప్రబల పరచుటకుపయుక్తమగుచున్నవి. కాని కార్య కారణ సంబంధముగల మృద్ఘటాదిక దృష్టాంతములు, కార్యమైన ఘటాదుల దృష్టిని వర్జించి, కారణమైన మృదాదిక దృష్టిని గలిగించుచు, కార్యరూప వికారములన్నియు మృద్రూపముగ నేకముగనే యున్నటుల పర్యవసానమునకు జిజ్ఞాసువును [illegible]. అటులే 'మృత్కార్యం సకలం ఘటాదిసతతం మృన్మాత్ర మేవాహితః' (వి. చూ. 253) ఘట శరవాదికము మృత్తికయొక్క కార్యము. ఆ ఘటాదికము మృత్తికయే. 'ఘటనామ్నా యథా పృథ్వీ పట నామ్నా హి తంతవః । జగన్నామ్నా చిదాభాతి జ్ఞేయం తత్తదభావతః ॥' (ప.ద.61) పృథ్వి ఘటనామమునను, నూలు వస్త్రనామమునను ప్రకాశించు నటుల చిత్తు జగమనెడి నామముచే ప్రకాశించుచున్నది. ఆయా నామముల [illegible]మువే నధిష్ఠానము గ్రాహ్యము. 'అతో ఘటః కల్పిత ఏవ మోహాత్ మృదేవ సత్యం పరమార్థభూతం' (కేవలోహం. 7) మోహవశమున, ఘటము కల్పితము పరమార్థముగ మృత్తిక సత్యము. 'మృదాదిదృష్టాంత [illegible] యుక్త్యై శ్రుత్యానుభూత్యా సదిదం విదిత్వా । నిర్మూల్య భేదం [illegible] ప్రహాతం స్వస్మిన్ రమస్వాత్మసుఖేన నిత్యం॥' (మ.వా.ద..00) మృదాది దృష్టాంత జాలముచేతను, శ్రుతి యుక్తులచేతను యీ ప్రపంచము [illegible]మే యని గ్రహించి, స్వకీయ మనముచే గల్పింపబడిన విభేదమును

నిర్మూలించి, సదా ఆత్మసుఖమున స్వస్వరూపమున క్రీడింపుమనియు మహా వాక్యోపదేశము.

అదేవిధముగా 'హేమ్నో వివర్తం కటకం హేమైవ భవతి స్వయం। శిలావివర్తః శ్రీవిష్ణుః శిలైక భవతి స్వయం॥' [మ. వా. ద. 127] సువర్ణకార్యమైన కటకకుండలాదులు స్వర్ణమే యగునట్లు, శిలారూపమైన విష్ణువిగ్రహము శిలయే యైనట్లు అనియు 'తామ్రకల్పిత దేహాది స్తామ్రాదన్య ఇవస్ఫురేత్' [అద్వై. అ. 66] తామ్ర కల్పిత దేహాదులు తామ్రమే యగుచందము 'సర్వా హాటకే కటకాదివత్' [ఆ. బో. 9] సువర్ణమున కటక కుండలాదులవలె, అను సువర్ణదృష్టాంతముగూడ శంకరునిచే స్వీకరింపబడి యున్నది మరియు 'సృష్టిర్నామ బ్రహ్మరూపే సచ్చిదానందవస్తుని। అబ్దౌ ఫేనాదివత్ సర్వనామరూపప్రసారణా॥' [వా. సు. 14] సృష్టియనగా సముద్రమున తరంగ, బుద్బుద, ఫేనాదికము వలె సచ్చిదానందరూప బ్రహ్మమున నామరూప ప్రసారము 'ఉపాదానేఽఖిలాధారే జగంతి పరమేశ్వరే। సర్గస్థితిలయాః యాంతి బుద్బుదానీవ వారిణి॥' [ఆ బో. 8] అఖిలాధారుడును, ఉపాదాన స్వరూపుడును అగు, పరమేశ్వరునియందు నీటియందు బుడగలవలె, అనంత బ్రహ్మాండములు, సృష్టి స్థితి లయముల బొందుచున్నవి. 'యథా తరంగకల్లోలైర్జల మేవ స్ఫురత్యలం। పాత్రరూపేణ తామ్రం హి బ్రహ్మాండౌఘ స్తథాత్మనా॥' [అ ఆ 13] ఉదకము అలలుగను, తామ్రము పాత్రరూపముగను కనపడునట్లు, ఆత్మత్వము బ్రహ్మాండములుగా గానంబడుచున్నది. 'బ్రహ్మాది స్తంబ పర్యంతాః ప్రాణిన స్త్వయి కల్పితాః। బుద్బుదాదితరంగాంతా వికారాః సాగరే యథా॥' [స్వా. ప్ర. 9] సాగరమున బుద్బుద, తరంగాదిక

[illegible]నమువలె, వీలో బ్రహ్మస్తంబ పర్యంత జీవకోటి కల్పితము, మొదలు [illegible]గల వాక్యసమూహము తరంగ, ఫేన, బుద్బుద, జలవికారముల దృష్టాం[illegible]ముగా [illegible]గై కాని, బ్రహ్మసృష్టి సంబంధములగల కల్పిత, [illegible] [illegible]త్వమును ప్రతిపాదించుచున్నది.

భ్రాంతిరూపములైన సర్ప, నీర, పురుషాదులు రజ్జు, మరుస్థల, స్థాణువులపై వివర్తములయినటుల 'ఇదం బ్రహ్మ వివర్తత్వాత్ బ్రహ్మా[illegible]న్నం జగత్సదా । మృద్వివర్తః స్వయం కుంభో మృదభిన్నో యథా [illegible]' (మ. వా. ద. 108) ఎట్లు మృద్వికారమైన కుంభము అధిష్ఠాన మృత్తికంటె అభిన్నమో, అటులే యీ జగత్తు బ్రహ్మవివర్తమగుటచే సదా బ్రహ్మాభిన్నముగనే యున్నది. 'జగత్సర్వం వివర్తం బ్రహ్మణ స్త్వితి ।' [మ. వా. ద 91] సర్వప్రపంచము బ్రహ్మముయొక్క మార్పు అనగా భ్రాంతిసిద్ధ రూపాంతరముగ నున్నదనియు, 'జగత్సర్వం సద్వివర్తం' [మ. వా. ద 126] 'ప్రతిలోమమిదం సర్వం' [ఉ. సా. 2. 18. [illegible]] అను వాక్యసంచయము మృదాదికము నుండి ఘటాదులు కార్యకారణ[illegible] [illegible], వివర్తముగ -అనగా భ్రాంతిరూపముగ జనించుటయే ప్రధానముగ [illegible] కొనబడినట్లు, 'బీజాంకురవత్తాతపుత్రవద్బ్రహ్మణో జగత్' [మ. వా. ద. [illegible]) 'నేదం జాతమితి బ్రూమో వయమద్వైతవాదినః । కిం తు బ్రూమ[illegible] [illegible]ం వివర్తం బ్రహ్మణ[illegible]వేతి॥' [మ. వా. ద. 91] ఈ విశ్వము [illegible]ముసుండి అంకురమువలె, తండ్రినుండి పుత్రునివలె, బ్రహ్మమునుండి [illegible]ంచినది అని అద్వైతవాదులమైన మేము వచించుటలేదు. కాని స[illegible] [illegible]మ, బ్రహ్మముయొక్క భ్రాంతిసిద్ధ రూపాంతరముగ చెప్పుచున్నాము,

అంతియగాక 'విచార్యమాణే సద్బుద్ధ్యా శ్రుతిస్మృత్యుపపత్తిభిః । సదేవేదం జగత్సర్వం సద్వివర్తం యతః స్వయం॥' (మ వా. ద. 126) నిర్మల బుద్ధితోడను శ్రుతి, స్మృతి వాక్యములతోడను, అనుభవనీయ యుక్తులతోడను సమ్యగ్విచారణము గావింపగా, ఈ సర్వ జగత్తు స్వతంత్రముగా ఏ కారణముచే బ్రహ్మవివర్తమై యున్నదో, అందుచే నది బ్రహ్మమే యగుచున్నదని శంకరుడు ఘంటాపథముగా, పూర్వోక్త కార్యకారణవాదము కేవలము వివర్తముననే రూపొందింపబడియున్నట్లు స్పష్టపరచి, యీ ఉదాహరణములు కేవల సృష్టివాదమును బ్రతిపాదించుట లేదనియు, భానమగుచున్న ప్రపంచమునకు, బ్రహ్మేతర ప్రతిపత్తి లేదనిమాత్రము బోధించుచున్నవని వివరించి యున్నాడు. అనగా నట, సృష్టిప్రధానముగాక, బ్రహ్మైకత్వ దర్శనమే ముఖ్యముగా గ్రాహ్యము.

ఆ కారణముననే 'మృత్కార్యం సకలం ఘటాదిసతతం మృన్మాత్రమేవాభిత....' (వి. చూ. 253) మృద్వికారములైన ఘటాధికము సర్వదా, మృన్మాత్రమే యగుచున్నని అని స్పష్టపరుపబడియున్నది. బృహదారణ్యక భాష్యముగూడ (2. 1. 20) నీ ఉదాహరణములను, 'ఏకత్వప్రత్యయార్థపరత్వాత్' బ్రహ్మైకత్వభావ ప్రతిపాదనార్థమే యని వివరించుచు, అగ్ని విస్ఫులింగాదికములుగాని, అంశాంశిసంబంధములుగాని 'ఏకత్వప్రత్యయార్థాః' అని నిశ్చయించి, 'తస్మాదుత్పత్త్యాది శ్రుతయః ఆత్మైకత్వ ప్రతిపాదనపరాః' అందుచే నుత్పత్తిని వచించు శ్రుతులు, ఆత్మైకత్వమును మాత్రమే బోధించును అని నిర్ణయించియున్నవి. 'తస్మాదేకరూపైకత్వ ప్రత్యయ దార్ఢ్యాయైవ సర్వవేదాంతేషు ఉత్పత్తిస్థితిలయాదికల్పనా న

తత్ప్రత్యయకరణాయ' (బృ. భా. 2. 1. 20) కాన, సర్వ వేదాంతములలో, సర్గముయొక్క సృష్టి, స్థితి, లయ, వాక్యములు, బ్రహ్మైకత్వభావ స్థిరత్వమునకేగాని, సృష్టి సత్యత్వ ప్రతిపాదనార్థము గాదనియు, నందుచే బండితులైనవారు యథార్థ బ్రహ్మతత్త్వమును గ్రహింప అంశాంశిభావసంబంధమునుగాని, కార్యకారణసంబంధమునుగాని, చూడకూడదని హెచ్చరించుచు, 'సర్వకల్పనాపనయనార్థసారపరత్వాత్సర్వోపనిషదాం' బ్రహ్మమునుగూర్చిన సర్వకల్పనముల నివారించుటకే, ఉపనిషత్తుల తాత్పర్యమని భాష్యప్రబోధముగ విదితము. మరియు, 'న హి సృష్ట్యాఖ్యాయికాదిపరిజ్ఞానాత్కించిత్ఫలమిష్యతే। ఏకాత్మ్యస్వరూపపరిజ్ఞానాత్తు అమృతత్వం ఫలం సర్వోపనిషత్ప్రసిద్ధం' (ఐ. 4. 1) సృష్టికల్పనవిషయ జ్ఞానమువలన కొంచెమేని ఫలితము సున్న. బ్రహ్మైకత్వస్వరూప పరిజ్ఞానమువలననే అమృతత్వ ఫలసిద్ధి అని, సర్వోపనిషత్తులలో నిర్ధారింపబడియున్నదనియు భాష్య నిశ్చయము. కావున 'యావత్సమ్యగ్దర్శనేన హేతుఫలావేశో న నివర్తతే క్షీణః సంసారస్తావదాయతో దీర్ఘో భవతిః' (మాం. భా. 4. 56) ఎంత కాలము యీ కార్యకారణభావ విశ్వాసము సమ్యక్ జ్ఞానముచే నశింపదో, అంతవరకు మన జననమరణ పరంపరరూప సంసారము, దీర్ఘముగనే సాగుచుండును. అది నశించినచో కారణ అభావముచే సంసారనాశము గలుగుననియు భాష్య హెచ్చరిక. ఈ సృష్టిగాథ యంతయు, 'మందబుద్ధి ప్రతిపిపాదయిషయా' (మాం. భా 3 3) సమ్యగ్జ్ఞానవిషయమైన బ్రహ్మైకత్వమును గ్రహింపజాలని, మందప్రజ్ఞులకొరకై ప్రథమతః వచింపబడి, క్రమముగా కార్యకారణవిభిన్నత్వముద్వారా, అధిష్ఠాన అధ్యారోపములలో, అధ్యారోపము భ్రాంతిసిద్ధమగుటయు, అధిష్ఠానము నిర్వికార

త్వాది లక్షణోపేతమై, త్రికాలాబాధ్యమై యొప్పారుటయు బోధించి, బ్రహ్మైకత్వమును బోధించుటకే ఉపనిషత్తులు ప్రయుక్తములని, భాష్య గ్రంథములు విశదీకరించి యున్నవి.

సృష్టివిధానము

కాని, దృష్టికి గోచరించు నీ సృష్టియొక్క అస్తిత్వవిశ్వాసము గల వాడై, సృష్టివిధానబోధ అవసరమగుటచే శంకరుడు, ఉపనిషత్తులనుండియే ఆరంభణాదివాదానుకూల విషయసేకరణము గావించి, వానిని మందప్రజ్ఞుల యుపయోగార్థము వివరించెను వ్యావహారికమున మునిగి యున్నవారికి వ్యావహారిక దృష్టి బోధించి, క్రమగతముగ పారమార్థిక స్థితిక గొంపోయి, యంత పారమార్థికసత్యమై, సృష్టిమిథ్యాత్వము, జీవత్వభ్రాంతి, బ్రహ్మై కత్వముల బోధించుటయే శాస్త్రాభిప్రాయమగుటచే, శంకరుడును అదే పథము నవలంబించుటయందెట్టి ఆశ్చర్యమును లేదు. అయినను, పరమ గమ్యము పారమార్థికమేగాని, వ్యావహారిక సృష్టిమాత్రముగాదని మరల హెచ్చరిక అవసరము.

లోకమున, నే వస్తు నిర్మాణమును బరిశీలించినను, దానికారూపము నొసంగుటకు, ముఖ్యముగా ఉపాదాన, నిమిత్త కారణములు ప్రస్ఫుటము. ఉపాదానమన వస్తుత్వమనియు, నిమిత్తమన చేతనసహకారము అని గ్రాహ్యము. ఉపాదాన కారణము కార్యరూపమున అవినా

దాపసంబంధమున అభిన్నమై యొప్పారును. ఘటకార్యమున మృత్తిక ఉపాదాన కారణమై, ఘటవ్యాప్తముగ నుండునుగదా। మృద్వినా ఘట ... అసంభవము. కాని నిమిత్తము, కార్యనిర్మాణమునకు ప్రబల కారణమై యున్నను, కార్యాంతర్గతముకాక, కార్యభిన్నముగ నుండును. ఘటకార్యమున నిమిత్తకారణమైన కులాలుడు ఘటభిన్నముగ నుండుట ప్రత్యక్షముగదా ॥

ఈ న్యాయమునననుసరించి ప్రకృతీశ్వరుల నుపాదాన, నిమిత్తకారణములుగ గ్రహించి, 'తే నామరూపే అవ్యాకృతే సతే వ్యాక్రియమాణే తస్మాదేతస్మాదాత్మన ఆకాశనామాకృతీ సంవృత్తే' (ఉ.సా 1.1 19) ఆత్మనుండి అవ్యాకృతము, దానినుండి ఆకాశము జనించెను. 'తమః ప్రధానప్రకృతి ... త్మనః । అభూత్యాకాశాదాకాశ మాకాశాద్వాయురుచ్యతే ॥ (335) వాయోరగ్నిస్తతో వాగ్నే రాపోఽద్భ్యః పృథివీక్రమాత్। శక్తేస్తమః ప్రధానత్వం తత్కార్యే జాడ్యదర్శనాత్॥' (స. వే. సి. సా. 336) ఆత్మలోగల తమః ప్రధానమైన ప్రకృతినుండి ఆకాశము, అందుండి వాయురగ్ని జల, పృథ్వీభూతములు క్రమముగా నుద్భవించెను. శక్తి తమః ప్రధానమై యుండ, తత్కార్యమున జడత్వము గోచరించెను, అను అనేకవచనములు, తమః ప్రధానమైన, మాయాశక్తియే, సృష్టికి అవ్యాకృత నామమున నుపాదాన కారణమగుచున్నట్లు విస్పష్టము. ఈ విషయ సమీక్ష, మాయా నిరూపణమున గాంచియున్నారము. సృష్టికి పూర్వము మాయాశక్తి అవ్యాకృత, అవ్యక్త, మూలాప్రకృతి, మొదలగు నామముల నుండి, ఆకారణమున సృష్టిక్రియకు కారణమై, జగదుత్పత్తికి ఉపాదాన కారణమైయున్నట్లు గ్రాహ్యము. ఈ సృష్టివిషయమున శంకరుడు, కపిలప్రోక్త

త్రిగుణవిధానమును, తజ్జనిత సృష్టిక్రమమును స్వీకరించి, దానిని ప్రమాణముగా గైకొనినట్లు, 'గుణసంఖ్యానే కాపిలే శాస్త్రే తదపి గుణసంఖ్యానం శాస్త్రం గుణభోక్తృవిషయే ప్రమాణమేవ' (గీ భా 8. .9) ఇటగల గుణప్రస్తావన కాపిల సిద్ధాంతము నన్వయించును. గుణవిధానము, వాని భోక్తృవిషయమున, కాపిల సిద్ధాంతము ప్రామాణికమే యగునని, వాక్యము తెలుపుచున్నది. అందుచే ఆకాశాది పృథ్వీ పర్యంత భూతసృష్టియు, నందలి పంచీకరణ విధానము, దేహేంద్రియాదిక యుత్పత్తి మొదలగు యంశముల శంకరుడు, కపిల సాంఖ్యము ననుసరించినట్లు విదితము.

నిమిత్తకారణ నిర్ణయమున, అద్వైతసిద్ధాంతము పరబ్రహ్మమునే నిమిత్తోపాదనకారణముగ నిర్ణయించినను, ఉపాదానత్వమునకై అవ్యాకృత ప్రస్తావన గావించి, నిమిత్తముగ నీశ్వరునిగూడ ప్రత్యేకించుట గాంచనగును ఈ ఈశ్వర ప్రకృతులకు రెండింటికి పరమకారణముగ బ్రహ్మముండుటయు స్పష్టము. అయినను స్థూలదృష్టికి, ప్రత్యేక సృష్టికర్త యవసరమని తోచుటచే, 'అనంతశక్తిసంపన్నో మాయోపాధిక ఈశ్వరః, ఈక్షామాత్రేణ సృజతి విశ్వమేతచ్చరాచరం॥' (330) నిమిత్తమత్యుపాదానం స్వయమేవ భవన్ప్రభుః । చరాచరాత్మకం విశ్వం సృజతి... ౪' (స వే. సి. సా. 332) మాయోపాధికుడై, అనంతశక్తియుక్తుడైన ఈశ్వరుడు, సంకల్పమాత్రమున చరాచరాత్మక విశ్వమునంతటిని సృజించెను. స్వయముగా నతడే నిమిత్తోపాదానకారణములై సృజించెను. నిమిత్తోపాదాన కారణద్వయము ఏకముగ నుండుటకు, సాలెపురుగు దృష్టాంతముదాహరింపబడియున్నది (స. వే సి సా. 334). పూర్వము

ప్రత్యేకముగ వచింపబడియున్న ప్రాగుత్పత్తిస్థితియైన నవ్యాకృతము, కాపిల ప్రధానమువలెగాక, నస్వతంత్రమై, పరమేశ్వరాధీనమైయొప్పారుటచే, నప్పరమేశ్వరుడే నిమిత్తోపాదాన కారణములుగ రూపింపబడియున్నది (బ్ర. సూ. భా. 1. 4. 1, 2 1. 22). అంతియగాక నీశ్వరుడు సృష్టికర్తయయి, జీవ సంసారకారకుడగుటయేగాక, ఈశ్వరుడు జీవునను గ్రహించి, విజ్ఞానమునొసంగి, తత్ఫలితముగ మోక్షసిద్ధినిగూడ బ్రసాదించుచున్నాడు (బ్ర. సూ. భా. 2. 3 41). ఈ విధముగనున్న ఈశ్వరగుణములను అతనికి, జీవ సృష్టులకుగల సంబంధబాంధవ్యములను, యూరోప్ గ్రంథమునసే గాంచియున్నారము. ఈ సృష్టికార్యనిర్వహణమున సర్వజ్ఞత్వ, సర్వశక్తిత్వాది, అసంఖ్యాకలక్షణములు అతనికి అన్వయింపబడియున్నవి (బ్ర సూ. భా. 1. 1. 5, 1. 1. 2). బ్రహ్మేతరవస్తువు అభావమగుటచే 'యుక్తి యస్మాత్ప్రభవతి యస్మింశ్చ ప్రలీయతే తత్తోస్యోపాదానం ప్రసిద్ధం' (బ్ర. సూ. భా. 1. 4. 26) దేనినుండి జనించి, ఎందు లయించునో అది ఉపాదానమగుటచే, నా బ్రహ్మమే సత్యమునకు సర్వోపాదానత్వము నొందియున్నది. ఈ సృష్టికార్యమును ఈశ్వరుడు, ఉచ్ఛ్వాస నిశ్వాసముల వలె ననాయాసముగ, (బృ. భా. 2. 4. 10) స్వాభావికముగ, కేవలము లీలారూపముగ (బ్ర సూ. భా. 2. 1. 33) గావించుచున్నట్లుగూడ స్పష్టము. కాని సృష్టికార్యము పూర్వోక్తచందము 'యథా రజ్వాదిః సర్పాదే ర్మాయాకల్పితస్య' (గీ. భా. 13. 16) రజ్వాదికమున సర్పాదు లుత్పత్తి స్థితిలయములు, జరుగుచున్నట్లు వ్యక్తము. సత్యమారయుచో, నీ సృష్టి కార్యకలాపమంతయు, 'అత్రాత్మావబోధ మాత్రస్య వివక్షితత్వాత్సర్వోయమర్థవాదః' ఆత్మతత్త్వగ్రహణార్థమే, అర్థవాదప్రసంగమువలె గావింపబడియున్నది.

కాన, 'మాయావివద్యా, మహామాయావీ దేవః సర్వజ్ఞః సర్వశక్తిః సర్వ మేతచ్చకార సుఖావబోధార్థప్రతిపత్త్యర్థం లోకవదాఖ్యాయికాది ప్రపంచం ఇతి యుక్తతరః పక్షః' (ఐ. భా. 4 1) సర్వజ్ఞత్వ, సర్వశక్తిత్వాది లక్షణములుగల ఈశ్వరుడు, ఇంద్రజాలకునివలె మహామాయావియై, సులభ గ్రహణమునకై, అన్వయార్థము, కథలనువలె అసత్యకల్పనము గావించె ననుటయు నవుచితమనియు భాష్యకారుడు నిర్దుష్టముగ వచించెను.

సర్వము బ్రహ్మమే

అందుచే 'యదిద మేకమద్వైతం పరమార్థతః' (బృ. భా. 2.4.12) పరమార్థదృష్టికి నిదియంతయు నద్వైతమై, 'బ్రహ్మమాత్రం హి విశ్వం' నాధిష్ఠానాద్భిన్నతారోపితస్య' (వి. చూ. 233) అధిష్ఠానేతరముగ నారోపిత మభావమగుటచే సర్వవిశ్వము బ్రహ్మమే యగుచున్నది. అనగా 'ఘట కుడ్యాదికం సర్వం మృత్తికామాత్రమేవ చ। తథా బ్రహ్మజగత్సర్వం ఇతి....।' (వే. డిం. 39) ఘటకుడ్యాదికము సర్వము మృత్తికయేయైనట్లు, సర్వజగత్తు బ్రహ్మమే యగుచున్నదనుటయందెట్టి సంశయములేదు (మ. వా ద. 88, వి. చూ. 230). అటులే 'సువర్ణాజ్జాయ మానస్య సువర్ణత్వం చ శాశ్వతం' (అ. అ. 51) సువర్ణవికారము లన్నియు సువర్ణముగ శాశ్వతముగ నుండునుగదా। కావున 'యత ఏవం తతో విశ్వం సర్వం బ్రహ్మైవ కేవలం । విచార్యమాణే సద్యుక్తిశ్రుతిస్మృత్యుపపత్తిభిః॥'

(మ. వా. ద. 106) సద్యుక్తి శ్రుతి స్మృతి అనుభవములచే విచారించినచో, విశ్వము బ్రహ్మాత్మకముగాక యుండుటచే, నది బ్రహ్మమే యగుచున్నది. ఈ విషయములే, 'బ్రహ్మమయం సర్వం' (వే. డిం. 34) 'అఖిలం బ్రహ్మైవ' (మ.వా.ద. 66) 'సర్వప్రపంచోఽయం బ్రహ్మైవ' (అ.అ 45) మొదలగు ననేక వాక్యములు స్థిరపరచుచున్నవి. కాని ఈ వాక్యములు, బ్రహ్మమే ప్రపంచమయినట్లు వచించి, బ్రహ్మమునందు వికారిత్వము ఘటిల్లజేసెనని సంశయింప నవసరములేదు. ఆరోపిత లక్షణములు, అధిష్ఠానమును బాధింపనేరవుగదా! అధిష్ఠాన జ్ఞానమున ఆధ్యస్తమదృశ్యమయినట్లు, ఏవం పరమార్థా వస్థాయాం సర్వవ్యవహారాభావం వదంతి వేదాంతాః' (బ్ర సూ. భా. 2. 1. 14) పరమార్థావస్థలో సర్వవ్యవహారము అభావముకాగా, కేవల బ్రహ్మమే తెల్వొందుట పర్యవసానమగుచున్నది. అందుచే భ్రాంతిరూప జగత్తులో మునిగి, దాని సత్యత్వము నారయనేరక, దాని బాహ్యలక్షణములచే నాకర్షింపబడుచు, దుఃఖములపాలుగాక, సర్వజగదాధారమై, అధిష్ఠానమై యొప్పు, పరబ్రహ్మము నారయ, శ్రుతి, యుక్తి, అనుభవములచే సమ్యగ్పరిశీలనము గావించి, జీవ జగత్తుల కేవల భ్రాంతి రూపములుగ గ్రహించి, సర్వాధిష్ఠానమైన నా బ్రహ్మమున నేకత్వస్థితి విరాజిల్లుటయే ముఖ్యకర్తవ్యముగా ముముక్షులోకము గ్రహించి, తదను గుణ ప్రవర్తనమున విరాజిల్లెదరుగాక అని ఆశించెదము.

సాధన

'జన్మమృత్యుప్రవాహేషు పతితో నైవ శక్నుయాత్। ఇతి ఉద్ధర్తు మాత్మానం జ్ఞానాదన్యేన కేనచిద్॥' (ఉ. సా. 2. 15. 52) జనన మరణ ప్రవాహపతితుడగువానిని ఉద్ధరించుటకు, జ్ఞానముకంటె వేరు సాధనము లేదు. ముముక్షువు, జ్ఞానముచేతనే యీ ప్రవాహమునుండి దరిజేరును. 'న యోగేన న సాంఖ్యేన న కర్మణా నో న విద్యయా। బ్రహ్మాత్మైకత్వ బోధేన మోక్షః సిద్ధ్యతి నాన్యథా॥' (వి. చూ. 58) యోగాభ్యాసమువలన గాని, సాంఖ్యశాస్త్రరీతిగా ప్రకృతి పురుష వివేచనమూలమునగాని, యజ్ఞాది కర్మాచరణముచేగాని, తర్కమిమాంసాది శాస్త్రాధ్యయనమువలనగాని, పూర్వోక్త బంధవిముక్తిపూర్వకముగ బరమానందప్రాప్తిరూప మోక్షము సిద్ధింపదు. 'బ్రహ్మాత్మైకత్వ జ్ఞానమువలననే మోక్షప్రాప్తి యగును. ఇంతకంటె సాధనాంతరములేదు అవిద్యా కామకర్మాది పాశబంధం విమోచితుం। కః శక్నుయాద్వినాత్మానం కల్పకోటిశతైరపి॥' (వి. చూ. 57) జన్మకారణములగు అవిద్యా, కామకర్మాది పాశములచే జనించు బ్రతి బంధము ఆత్మజ్ఞానమువలననే విమోచనము కావలెనుగాని, జ్ఞానోదయము కానిచో శతకోటి కల్పములకయినను బంధవిముక్తి కానేరదు. 'అభేద దర్శనం మోక్షః సంసారో భేదదర్శనః। సర్వవేదాంత సిద్ధాంతః ఇతి వేదాంత డిండిమః॥' (వే. డిం. 70) మొదలగు అసంఖ్యాక వాక్యములు, బంధముననున్న జీవవిమోచనార్థము సాధనవిధానమును బోధించియున్నవి. మాయాకల్పిత సర్పాదిక నివృత్తికి దండతాడనాదులుగాక, మదాంధకార నివృత్తియు, అధిష్ఠాన రజ్జుజ్ఞానప్రాప్తికి, దీపికాదికమవసరము అగుచున్నవి కదా। 'దశమస్య పరిజ్ఞానే నాయాసోఽస్తి యథాతథా। స్వస్య బ్రహ్మాత్మ

విజ్ఞానో ఇతివేదాంత డిండిమః' (వే. డిం. 74) దశముని గణించుటలో శ్రమలేనట్లు, తానే బ్రహ్మమని గ్రహించుటలో నాయాసము సుమంతయు లేదు అనురీతి సాధనాంతరములు శ్రమహేతువును, శ్రమసంకీర్ణములునై యొప్పారుసుగాని, ఆత్మజ్ఞానము సులభసాధ్యమనియే శాస్త్రతాత్పర్యము. అట్టి సులభసాధ్య దశము జ్ఞానమునకై, సాధనేతరముల నాశ్రయించుటయు అజ్ఞానమే యగుచున్నది

పూర్వగ్రంథమున గాంచియున్నటుల, అనాదిమాయాప్రభావముచే జీవ, సర్గములేర్పడి, స్వాత్మవిభ్రాంతిచే 'మాయాకార్యైస్తిరోభూతో నైష ఆత్మానుభూయతే' (స. వే. సి. సా. 476) మాయాకార్యములైన, దారా పుత్రాదికమున నిరికి, ఆత్మానుభూతిని విస్మరించుట సర్వానుభవ సిద్ధమే. అంత 'స్వవాసనాప్రేరిత ఏవ వర్తతే సర్వోపి లోకః సకలక్రియాను। సంసారబంధః ఖలు వాసనాకృతః....' (మ వా.ద. 279) సర్వప్రపంచము, స్వవాసనా ప్రేరితమై వర్తించును. సంసారబంధము వాసనామయము అను వచనమురీతి పూర్వపూర్వ కర్మ ఫలిత, పూర్వపూర్వవాసనా బద్ధమై, ప్రపంచప్రవృత్తి జనింప, నందు బద్ధమై, ఆత్మానందపీయూషపాన విస్మృతిచే బాహ్యవిషయ సుఖభ్రాంతి జనింప, దానికై యన్వేషించి తజ్జనిత ఆనందేతర సుఖదుఃఖ పరంపరాస్రవంతి మునింగి, జన్మమరణ పరంపరలో జీవుడు పడిపోవుచున్నాడు. అట్టివాని నుద్ధరించుమార్గము ఏమి? ఈ సంసారబంధము ఆత్మానాత్మవివేక శూన్యమై, కర్మప్రవృద్ధి మూలమై, బహుదుఃఖ హేతువగుచు, గోటి కర్మలచేనైన నివృత్తికాక (మ వా ద. 24), 'యథా పరికృష్టం శైవాలం క్షణమాత్రం న తిష్ఠతి। ఆవృణోతి తథా మాయా ప్రాజ్ఞం వాపి పరాఙ్ముఖం॥' (వి. చూ. 325) వీటిపై

దట్టముగ గ్రమ్మియుండు నాచును దొలగింపగా, నది క్షణమాత్రమైనను వొలగియుండక మరల క్రమ్మునట్లు, స్వస్వరూపానుసంధానమునుండి, పరాఙ్ముఖుడైనవాడు పండితుడైనను, మాయ వానిని నావరించుచునే యుండును అనురీతి, అనాత్మజ్ఞుని మరల మరల సంసారపాశమున ముంచుచున్నది. ప్రపంచమున సుఖకారణములని భావింపబడుచున్న, 'ధనం భయనిబంధనం సతతదుఃఖసంవర్ధనం' (స. వే. సి. సా. 70) భయ నిబంధనమును, సదా దుఃఖసంవర్ధనమునునైన ధన పుత్ర కళత్రాదిక విషయముల, 'కా తవ కాంతా క స్తేపుత్రః' (చ. పం. 2) నీ భార్య ఎవరు? వారికి నీకు సంబంధమెద్ది ? అను విషయముల మునిగి, వాని నన్వేషించి, 'భోగ్యదృష్టి సదా యస్య న తస్య బ్రహ్మదర్శనం' (మ. వా. ద. 210) ఎవనికి భోగ్యదృష్టియే యుండునో వానికి బ్రహ్మదర్శనముండజాలదుకాన. 'పునరపి జననం పునరపి మరణం' (చ. పం. 1. 8) పునః పునః, జనన మరణ ప్రవాహమున గొట్టుకొనిపోవుచున్నాడు. విషయసంగమే జన్మ యగుటచే (ప్ర. ఉ. ర. 64), 'సత్సంగత్వే నిస్సంగత్వం నిస్సంగత్వే నిర్మోహత్వం । నిర్మోహత్వే నిశ్చలతత్త్వం నిశ్చలతత్వే జీవన్ముక్తిః' (చ. పం. 3) అనురహస్యము నెరింగి, 'బాహ్యాఽనిత్యా' (ఆత్మబోధ. 1) బాహ్యములనిత్యములని గ్రహించి, 'ఆత్మలాభాత్పరో నాన్యో లాభః కశ్చన విద్యతే' (ఉ. సా. 2. 17. 4) ఆత్మలాభముకంటె నన్యమెద్దియు లేదని అవగాహనమొనరించి, 'చిత్తస్య బాహ్యార్థ విమోక్షమేవ మోక్షం' (స్వ. వే, సి. సా. 133) చిత్తముయొక్క బాహ్యార్థ విషయ విమోక్షమే, మోక్షము, పరమార్థ సాధనా తత్త్వము నవలోకించి, బాహ్యార్థముల గల దోషముల గాంచి, (స. వే. సి. సా. 25) 'బంధశ్చ మోక్షో మనసైవ' (స.వే.

సి. సా 358 బంధమోక్షములకు మనస్సే కారణముగాన, తన్నాశమే మోక్షమగుటచే ప్ర. మ. మా, తత్కార్యసిద్ధికై, 'సత్యార్థీ గురుమాశ్రయేత్' ఉ. సా. 2 17. 5 సత్యార్థియై సద్గురువు నాశ్రయింపవలెను. అంత 'స్థితో బ్రహ్మాత్మనా జీవో బ్రహ్మ జీవాత్మనా స్థితం । ఇతి సంపశ్యతాం ముక్తిః....' వే. డిం. 14 జీవుడే బ్రహ్మము బ్రహ్మమే జీవుడు అని పరికించువారికే మోక్షమగుటచే, అట్టి సమ్యక్ జ్ఞాన ప్రాప్తికై, సద్గురు సన్నిధానమున సాధనముగావింప, సాధకుడుద్యుక్తుడు గావలయునని తాత్పర్యము. అందులకెట్టి సాధనలో ముముక్షువు నిమగ్నమై కావలయునో విచారించెదముగాక ।

కర్మమార్గము

కర్మాణి చిత్త శుద్ధ్యర్థం ఐకాగ్ర్యార్థముపాసనా । మోక్షార్థం బ్రహ్మ విజ్ఞానం ఇతి వేదాంత డిండిమః॥' వే. డిం. 25 కర్మలు చిత్తశుద్ధి కొరకును, ఉపాసన ఏకాగ్రత్వమునకు- బ్రహ్మవిజ్ఞానము మోక్షార్థమగు మగుచున్నది, 'చిత్తస్య శుద్ధయే కర్మ న తు వస్తూపలబ్ధయే । వస్తుసిద్ధిర్విచారేణ న కించిత్కర్మకోటిభిః ॥' వి. చూ. 11 కర్మ చిత్తశుద్ధి కొరకేగాని వస్తుప్రాప్త్యర్థముకాదు, వస్తుసిద్ది విచారణముచేనగునుగాని కోటికర్మలచేనైన కానేరదు. 'కర్మణాం శుద్ధి సాధనత్వమేవావగమ్యతే । న మోక్ష సాధనత్వం' స. సు, భా. 2.6 కర్మలచే శుద్ధిసాధన గలుగును గాని, మోక్షసాధనత్వముకాదు 'కర్మణాం విశుద్ధి హేతుత్వం' బృ, భా,

4. 4 2 కర్మలచే విశుద్ధత్వము గలుగునను అసంఖ్యాక వచనములు, వర్ణాశ్రమోచిత సర్వకర్మ సమూహము చిత్తశుద్ధికారకమాత్రములేగాని పరమలక్ష్యమైన మోక్షసాధన యోగ్యములుగావని నిశ్చయించుచున్నవి, యదార్థముగ నందుచే, 'న కర్మణా న ప్రజయా ధనేనేతి స్వయం శ్రుతిః కర్మణో మోక్ష హేతుత్వం సాక్షీదేవ నిషేథతి॥' (స. వే. సి, సా. 168) కర్మ సంతాన, ధనములచే మోక్షప్రాప్తి స్వయముగ లేదని శ్రుతి తాత్పర్యము. సాక్షాత్తుగ కర్మ ద్వారా, మోక్షము నిషేధింపబడియున్నది. అవిద్యాజన్యమైన కర్మ, 'అవిరోధితయా కర్మ నావిద్యాం వినివర్తయేత్' (ఆత్మ బోధ 3) అవిద్యతో నవిరోధమగుటచే, నవిద్యను నివర్తింపనేరక, 'సంసార వర్ధకం కర్మ తన్నివృత్త్యై న కల్పతే । న హి పంకస్య పంకేన నివృత్తిరవలోక్యతే॥' (మ. వా. ద 27) సంసారవర్ధకమై తన్నివృత్తి నొందింపనేరదు. పంకమునకు బంకముతో నివృత్తి యుండజాలదు గదా, కావున 'న స్నానైరపి కీర్తనైరపి జపైర్నో కృచ్ఛ్రచాంద్రాయణై । ర్నో వాప్యధ్వరయజ్ఞదాన నిగమైర్నో మంత్ర తంత్రైరపి ॥ జ్ఞానా దేవ తు కైవల్యం' (స. వే, సి, సా 169, 170) స్నానములచేగాని, కీర్తనాదులచే, జపములచే, కృచ్ఛ్రి చాంద్రాయణాది కర్మలచేతను, యజ్ఞదానాగమములచే, మంత్రతంత్రములచేగాక, జ్ఞానముచేతనే కైవల్య సిద్ధి గలుగునని ముఖ్యార్థము,

ఆ విధముగా 'అజ్ఞానమూలకం కర్మ జ్ఞానం తూభయ నాశకం' (స. వే. సి. సా. 854) కర్మ అజ్ఞానమూలకమైనదై, జ్ఞానము, అజ్ఞాన కర్మ నాశకమైనదగుటచేతను, 'అపి కో ట్యజకల్పానాం కర్మణా ముక్తి

రిష్యతే' మ. వా. ద. 28) బ్రహ్మయొక్క కోటికల్పములకైనను కర్మచే ముక్తి కలుగనేరదు. కావున 'న హి బాహ్యక్రియావాన్ ఆత్మక్రీడ ఆత్మరతిశ్చ భవితుం శక్తః' (ముం. భా. 3. 1. 4.) బాహ్యక్రియాసక్తుడు, ఆత్మక్రీడాసుఖములనొంద నశక్తుడను నమ్మకమున, 'త్యజేత్తస్మాత్క్రియాః సర్వాః సాధనైః సహ మోక్షవిత్' (ఉ. సా. 2. 16. 43) సాధనలతో సహ సర్వకర్మల మోక్షవిదుడు త్యజింపవలెను (ఉ. సా. 2. 15. 6). కర్మ ముముక్షులోకమునకు హేయభూతగనే యొప్పారును (ఉ. సా. 2. 1. 15). జ్ఞాన కర్మలకు ఈ విధముగ వైరుధ్యముండుటచే కేవల కర్మ కాకపోయినను జ్ఞాన, కర్మ సముచ్చయముగూడ అసాధ్యము, యుక్తి బాహ్యము. 'తస్మాత్.... ఈషన్మాత్రేణాపి శ్రౌతేన స్మార్తేన వా కర్మణాత్మజ్ఞానస్య సముచ్చయో న కేనచిద్దర్శయితుం శక్యః' (గీ భా. 2. 11) శ్రుతివలనగాని, స్మృతివలనగాని, తెలుపబడని, జ్ఞాన కర్మ సముచ్చయమును, గీతా శాస్త్రము బోధించుచున్నదని ఎవరును నిరూపింపజాలరు అను భాష్యములగల బహువచనములు కేవల కర్మయేగాక జ్ఞాన కర్మ సముచ్చయముగూడ దుర్లభముగా శంకర తాత్పర్యము.

అట్లు అయినచో, నిక కర్మకాండయొక్క గతి ఏమిః ఇక మీమాంసాది వేదభాగము వ్యర్థమగుటయేనా యను సంశయము, పొడగట్టుట సహజమే. కాని శంకరుడు కర్మకు ఉచితస్థానమొసంగియున్నాడు 'సమాపయ్య క్రియాః సర్వాదారాగ్న్యాధానపూర్వికాః। బ్రహ్మవిద్యామథేదానీం వక్తుం వేదః ప్రచక్రమే॥' (ఉ. సా. 2. 1. 2) గృహస్థునకు అగ్న్యుపాసనాది విహితకర్మలను సంపూర్ణముగ బోధించి, సాధన చతుష్టయ సంపన్నుడగు నధికారికి, బ్రహ్మవిద్యను బోధించుచున్నది. అనగా

ఆరురుక్షువగు అభ్యాసకునకు కర్మ కర్తవ్యము. 'సంసారిణో హి కర్మాణి విధీయంతే' (ఉ. సా. 1. 1. 30) సంసారులైనవారికి కర్మ విధింపబడినది. ఆ భావమునే 'దేహాద్యై రవిశేషేణ దేహినో గ్రహణం నిజం। ప్రాణినాం తదవిద్యోత్థం తావత్కర్మవిధిర్భవేత్॥' (ఉ సా. 2. 1. 16) జీవునకు దేహేంద్రియ మనోబుద్ధులతో, తాదాత్మ్యభిమానము అవివేక జన్యమగునజ్ఞానముచే, గలుగును దేహేంద్రియాత్మజ్ఞానముండునంతకాలము ప్రమాణమగు గర్మవిధి వ్యర్థము కానేరదనియు, 'మోక్షాధికారీ సంన్యాసీ గృహస్థః కిల కర్మణి' (స. వే. సి. సా. 180) సన్న్యాసి మోక్షాధికారియై యుండ, గృహస్థు కర్మాధికారి యనియు, నిశ్చయించి యున్నాడు. అటులే భాష్యగ్రంథములగూడ 'అతః కర్మాణ్యవిద్యావస్థాయా మేవ చోద్యంతే న విద్యావస్థాయాం' (గీ భా. 2. 69) నవిద్యావస్థలో నున్న వారికి కర్మలు విధింపబడెను. కాని జ్ఞానావస్థలోనున్నవారికి గానేరదు. అనగా 'ప్రాగ్జ్ఞాననిష్ఠాధి కార ప్రాప్తేః కర్మణ్యధికృతేన కూపతడాకాద్యర్థ స్థానీయ మపి కర్తవ్యం' (గీ. భా. 2. 46) కర్మాధికారియైనవాడు, జ్ఞానాధికారి యగుటకు పూర్వము, కూప, తటాక, నిర్మాణాది కర్మల నాచరించుట కర్తవ్యము అట్లు గావించుటయు 'ఈశ్వరార్పణబుద్ధ్యానుష్ఠీయమానః' (గీ భా.ఉ) ఈశ్వరార్పణబుద్ధితో స్వార్థత్యాగమొనరించి గావింపవలయునని ఆదర్శము 'అవిద్యాదిదోషవత ఏవ కర్మాణి విధీయంతే। నాద్వైతజ్ఞానవతః' (ఛాం. భా. ఉ) అవిద్యా దోషసంపర్కము గలవానికే, కర్మలు విధింపబడియున్నవిగాని, అద్వైతజ్ఞానికి గాదు. 'కేవలబ్రహ్మవిద్యారంభాచ్చ పూర్వం కర్మాణ్యుపన్యస్తాని' (తై. భా. 1. 11. 1) ప్రథమతః బ్రహ్మవిద్యారంభపూర్వము కర్మలు విధింపబడి

యున్నవి. అట్లు యజ్ఞాది వర్ణాశ్రమకర్మలు, 'విద్యోత్పత్తావపేక్షితవ్యాని' (బ్ర. సూ. భా. 3 4. 27) యథాశ్రుతముగా విద్యచే నుత్పత్తియందపే క్షింపబడుచున్నవి. మోక్షసాధనమున సాక్షాత్తుగ, నుపయుక్తము కాకున్నను, కర్మలు, 'విద్యాసహకారిణీ చేతి స్థితం' (బ్ర. సూ. భా. 3. 4. 35) విద్యాసాధనములగుచున్నవిఅనియు శంకరుడు తీర్మానించి, కర్మమార్గమును చిత్తశుద్ధి కారణముగ గ్రహించి, జ్ఞాన పూర్వస్థానము నొసంగి, వైదిక కర్మ వ్యర్థత్వశంకా నివారణము గావించియున్నాడు. అనగా జ్ఞానమార్గమునకు పూర్వము, కర్మాచరణము ముఖ్యమగుటయు, తదనంతరము కేవల జ్ఞానము మాత్రమే శరణ్యమగుటయు గ్రాహ్యము.

యోగమార్గము

పూర్వోక్త కర్మమార్గము వలెనే అందందు యోగము గూడ, శంకరవచనములచే ఖండింపబడియున్నది. బ్రహ్మసూత్ర భాష్యమున, యోగము సిద్ధాంతపరముగ, సాంఖ్యసిద్ధాంతముతో జేర్పబడి ఖండితమై యున్నదిగాని యోగమార్గము నిరసింపబడలేదు. అయినను అద్వైత మార్గమునకు సంపూర్ణాధికారియైనవానికి, యోగాదులనుపయుక్తములు, అనావశ్యకములు. అందుచేతనే, 'అర్థస్య నిశ్చయోదృష్టావిచారేణ హితోక్తితః। న స్నానేన న దానేన ప్రాణాయామశతేన వా॥' (వి. చూ. 13) సద్గురూపదిష్ట తత్త్వమస్యాది మహావాక్యార్థమును, విచారణ వలన నిశ్చయింపగ, అపరోక్షజ్ఞానము కలుగును. తీర్థముల గ్రుంకుటచేగాని, దానాది

కర్మలచే గాని, దీర్ఘకాల ప్రాణాయామాదులవలనగాని అపరోక్షజ్ఞానము కలుగదు అని వచనము. ఆత్మలాభము గలిగినచో 'ప్రాణాయామః సాధితో వా తతః కిం' (అ. శ్రీ. ప్ర. 7) ప్రాణాయామమును సాధించి ఫలిత మేమి? కుంభకమువలన ప్రయోజనమేమి? అను ప్రశ్నము నుదయించినది. (అ శ్రీ ప్ర 8, 9) అనగా ఆత్మజ్ఞానపరునకు, యోగాదులప్రధానమనియే తాత్పర్యము.

కానిజ్ఞానార్హతలేనివానికి, 'నళినీదళగతసలిలంతరలం తద్వజ్జీవిత మతిశయ చపలం। విద్ధి వ్యాధ్యభిమానగ్రస్తం లోకం శోకహతం చ సమస్తం ॥' (ద్వా. పం. 1) పద్మపత్రోదకమువలె జీవితము అతి చంచలమై, వ్యాధి అభిమాన బద్ధమై, సమస్తలోకము శోకహతముగా నుండుటచే నట్టి పరిస్థితికి, 'శృణుష్వ నిద్వన్ మన ఏవ జీవో మనో హి విశ్వం మన ఏవ చేశః। మనో హి మాయా మన ఏవ బంధః మనో లయో ముక్తి రయం యథార్థః' (మ. వా. ద. 256) అని వివరింపబడిన మనస్సే కారణమగును. 'సర్వానర్థనిదానం మన ఏవ భవత్యముష్యపురుషస్య।' (మ, వా ద 65) పురుషునకు మనస్సే సర్వానర్థములకు మూల కారణము. దానిచే సంసార బంధమునుండి ముక్తిగొంటకు, మనస్సు నిగ్రహింపబడవలెను అనురీతి, శోకకారణమైె మనస్సుండుట గమనార్హము మరియు 'యత్రాసక్తిర్మనస్తత్ర తదా కారేణ తిష్ఠతి' (మ. వా. ద. 246) ఎచ్చట ఆసక్తి యుండునో అట చిత్తము, ఆ యాకారమునొంది యుండుచు విషయాసక్తిచే విషయాకారముల బొంది, జీవునకు దుఃఖహేతువగుచున్న దగుటచే, 'చిత్తనిరోధ ఏవ సతతం కార్యః ప్రయత్నాన్మునేః' (వి, చూ. 369) మునులకు, చిత్త నిరోధమే సదా కర్తవ్యము. విషయసంపర్కము

గిన మనస్సు అశుద్ధమై దుఃఖహేతువగుటచే 'తన్మనః శోధనం కార్యం ప్రయత్నేన ముముక్షుణా । విశుద్ధే సతి చైతస్మిన్ముక్తిః కరఫలాయతే ॥' (వి. చూ. 83) ముముక్షువు, మనస్సును శుదపరుపవలెను అది శుద్ధమగునేని ముక్తి కరతలామకమగును అది శుద్ధమగుటచే నది జయింపబడి 'బ్రహ్మానందసుఖప్రాప్తి హేతుర్మౌనం' (స సు భా 2 41) అనుకీతి నందునని దారితీయను. అట్టి శుద్ధిచిత్తము లేనిదై, అమనస్కమై, 'అద్వయం బ్రహ్మకేవలం' (మ వా. ద. 251) కేవల బ్రహ్మమై పరా జిల్లును. అట్టి మనోజయము సామాన్యులకసాధ్యమనిపించునుగాని, 'ఉన్మేష విమేషౌ సుకరః స్యాద్యథా తథా । మనోజయోఽపి సుకరః సుసమస్యాఽఽత్మవేదినః' మ, వా, ద, 248 ఆత్మవిదులకు, రెప్పపాటు వలె అతి సులభ సాధ్యము. కాన బాహ్యే విరుద్ధే మనసః ప్రసన్నతా మనః ప్రసాదే పరమాత్మ దర్శనం' (వి, చూ, 336) బాహ్య విషయ నిరోధముతో మనస్సు ప్రసన్నమై, పరమాత్మదర్శనమొసంగును. కావున, జ్ఞాన సముపార్జనమునకు, అర్హతకు మూలకారణమైన మనోజయము ముఖ్యమగుటచే శంకరుడు, యోగమును ముముక్షువులకు ప్రథమతః నియోగించి యున్నాడు.

అణిమాద్యైశ్వర్య ప్రాప్తి హేతువని స్మరింపబడుచున్న యోగమును, కేవలము సాహసమున నిరాకరింపదగదు. 'శ్రుతిశ్చ యోగమహాత్మ్యం ప్రఖ్యాపయతి' (బ్ర. సూ. భా. 1. 3. 33) శ్రుతియు యోగమహిమను ప్రకటించియున్నదని శంకరుడువాకొని, 'ప్రాణాయామం ప్రత్యాహారం నిత్యానిత్య వివేకవిచార' (ద్వా. పం. 9) ములను విధించుచు, 'యోగస్య ప్రథమం ద్వారం వాఙ్నిరోధోఽపరిగ్రహః' (వి చూ. 368) యోగమునకు, వాఙ్నిరోధాపరిగ్రహములు ప్రథమద్వారములుగ వచించి,

'యోగతారావళి' 'సర్వవేదాంత సిద్ధాంతసారసంగ్రహా'ది గ్రంథముల శంక రుడు, యోగగత యమ నియమాసన ప్రాణాయామ ప్రత్యాహార ధారణ ధ్యాన సమాధుల వివరించియున్నాడు, అందుచే యోగసాధనగూడ జ్ఞానో త్పత్తికిబూర్వము, మనోనిగ్రహము కొరకుపయుక్తముగా, అద్వైతమార్గ మున స్థానము దానికిగలదని వ్యక్తము. కాని అది, సాక్షాత్తు మోక్ష హేతువుమాత్రము కానేరదనియు విస్పష్టము

భక్తి మార్గము

కర్మ, యోగ మార్గములవలె, ఉపాసన యనబడు భక్తిమార్గము గూడ నద్వైతదృష్టికి నజ్ఞానభాజనమై, అఖండే సచ్చిదానందే నిర్వికల్పైక రూపిణి ! స్థితేఽద్వితీయభావేఽస్మిన్ కథం పూజా విధీయతే॥' (ఆ. పూ. 1) నిర్వికల్పమును, ఏకస్వరూపమును, అద్వితీయమును, అఖండమునునగు సచ్చిదానందబ్రహ్మను పూజించుటెట్లు ? 'స్వమేవాకృత్రిమం దేవ మజ్ఞా త్వా ప్రతిమాం జడాః । భజంతి దేవతాబుద్ధ్యా అహో అజ్ఞజనాజ్ఞతా ॥' (మ. వా. ద, 6) ఆత్మనే స్వభావసిద్ధమైన దేవతగా గ్రహింపనేరక మూఢులై, ప్రతిమల దేవతాబుద్ధి సేవించుచున్నారు. అజ్ఞానుల యజ్ఞాన మెంత ఆశ్చర్యకరము అని సంశయాశ్చర్యముల జనింపజేయును 'హిత్వా త్మానం సదానందమాత్మనః సుఖకామ్యయా । యజంతి దేవాన్ యజ్ఞై ర్యైరహో అజ్ఞజనాజ్ఞతా ।' (మ, వా, ద, 5) సర్వదా ఆనందస్వరూప మైన స్వస్వరూపమును వదలి, సుఖ కామ్యతచే దేవతలను యజ్ఞాదుల

ద్వారా పూజించుచున్నారుగదా । అనియు అద్వైతి అచ్చెరువొందును. 'రూపవర్ణాదికం సర్వం విహాయ పరమార్థవిత్' [ఆ. బో 40] పరమార్థ తత్త్వ విదుడు. రూపవర్ణాదికముల సర్వమును త్యజించి, 'దేహో దేవాలయః ప్రోక్తో జీవో దేవః సదా శివః । త్యజే దజ్ఞాన నిర్మాల్యం సోఽహం భావేన పూజయేత్ ॥' [అ, పూ, 10] దేహమే దేవాలయము, జీవుడే సదాశివుడు. అజ్ఞాన నిర్మాల్యమును త్యజించి, సోహం భావార్చనను గావింపనగును అని విశ్వసించి, అట్లుగాక 'అన్యోఽసావహమన్యోఽస్మీత్యుపాస్తే యోఽన్య దేవతాం । న స వేద నరో బ్రహ్మ స దేవానాం యథా పశుః' [బ్రి, అ, 6] ఉపాస్య దేవతకంటె తనను వేరుగా భావించి అన్యదేవతోపాసన మొనరించువాడు బ్రహ్మము నెరుంగక, దేవతలకు పశుతుల్యుడై యొప్పారును అనియు ఉపాసకునిగూర్చి చింతించును. మరియు నవిద్యావస్థయందు జీవుడు కార్యకరణ సంఘాత విషయమైన భ్రమస్వరూపము గలవాడై, అవిద్యా తిమిరాంధుడగుచునుండ, నతనికి బయటుగా భావింపబడు ఈశ్వరుని అనుగ్రహమువలననె విజానోత్పత్తియు నంత మోక్షము సిద్ధించును, అనగా నీశ్వర విశ్వాసము, అజ్ఞాన జనితముగా గ్రహించుకొనును. అట్టి సమిష్టి రూపమైన యీశ్వరత్వము అజ్ఞానము [స వే సి సా 711] 'ఇత్యేవ ముపాసనాశ్రితో ధర్మః సాధకో య్యేనైవం క్షుద్రబ్రహ్మవిత్' [మాం, భా, 3, 1] అట్టి ఉపాసనాశ్రిత ధర్మమునాశ్రయించి, అసమగ్ర బ్రహ్మము నెరింగిన సాధకుడు క్షుద్ర బ్రహ్మవిదుడనబడుననియు, నుపాసనా విధానమును అద్వైతి ఖండించును. భగవన్నామ సంకీర్తనాదుల నజ్ఞాన సూచికములుగ జ్ఞాని త్రోసిపుచ్చును [స, వే. సి. సా. 169]

అయినను, అవిద్యావస్థలో నున్న సాధకునికి, ఈశ్వరాస్తిక్యభావము దృఢముగనుండి అతని అనుగ్రహార్థ ప్రవృత్తి యవసరమగుటచే (బ్ర. సూ. భా. 2. 3. 41) శివప్రసాదేనవినా న సిద్ధిః .... శివప్రసాదేనవినా న ముక్తిః' (స. వే. సి సా. 273) శివానుగ్రహములేక సిద్ధిగాని, ముక్తి గాని లేదనియు 'శివప్రసాదాత్ సుఖబోధరూపం' (ప్ర. మా. మా. 27) అని వచించుటయేగాక, 'మోక్షవాసనా ఈశ్వరానుగ్రహాత్స్యాత్' (వే డిం. 72) ఈశ్వరానుగ్రహవిశేషముననే, మోక్షవాసనయు జనించుననియు వచింపబడియున్నది. అందుచేతనే, 'దుర్లభం త్రయమేవైతద్దేవానుగ్రహ హేతుకం । మానుషత్వం ముముక్షుత్వం మహాపురుష సంశ్రయః ॥' (వి. చూ. 3) మనుష్య దేహప్రాప్తియు, మోక్షేచ్ఛయు, మహాపురుష సేవయు, దుర్లభము. అవి దైవానుగ్రహమునమాత్రమే లభించును అనుచు, మనుష్యత్వముగూడ ఈశ్వరానుగ్రహ ప్రాప్తముగనే వాక్కాణింపబడి యున్నది. అట్లు ఉపాసనార్థము శాస్త్రము, ఈశ్వరదేవతానీకమును గ్రహించి నట్లు (బృ. భా. 1. 3. 1) శంకర తాత్పర్యము. జ్ఞానస్థితికరుదేరనివానికి సర్వము, సంసారసాగర తరణముగూడ ఈశ్వరానుగ్రహకారణముననే గలుగుననియు శంకరుడు, నొక్కి వక్కాణించియున్నాడు (వి.చూ.477) అట్టి ఈశ్వరుని కృపాసిద్ధికై యుంయుక్తమైన సర్వేతర సాధనములలో, 'మోక్షకారణ సామగ్ర్యాం భక్తిరేవ గరీయసీ ।' మోక్షమునొందించు మార్గములలో, భక్తి సర్వశ్రేష్ఠము అని వచించు, 'స్వస్వరూపానుసంధానం భక్తిరిత్యభిధీయతే॥' (వి. చూ. 32) స్వరూపానుసంధానమే భక్తియని దెలిపియున్నది. ఈ నిర్వచనము కేవలమద్వైత పరముగ నన్వయింపబడి

యున్నను, 'శ్రద్ధా భక్తిధ్యాన యోగాన్ముముక్షోర్ముక్తేర్హేతూనవక్తి సాక్షాచ్ఛ్రు
తేర్గిః' (వి. చూ. 48) స్వతఃప్రమాణమైన వేదము ముముక్షువుల
మోక్షప్రాప్తికి, నాలుగు మార్గముల బోధించుచున్నది అవియే, శ్రద్ధాభ
ధ్యాన యోగములు అనుచు, భక్తినిగూడ శంకరుడు ప్రధానముగ గ్రహిం
అనేక భక్తిగీతములగూడ, ననేక దేవతామూర్తుల సంబోధించి, ప్ర
యున్నాడు. ఆత్మజ్ఞానమునకు పూర్వసాధనములలో భక్తినే, ముఖ్యము
నరడు గ్రహించి, అనేక దేవతాప్రతిష్ఠల, నుపాసనావిధానములను వెలార్చి
సర్వమునకు లోకోపయుక్త విధానమున సమరసత్వమును ప్రకటిం
యున్నాడు.

'ఆసీన కర్మోపాసనం' (బ్ర. సూ. భా 4. 1. 8) ఉపాసనవ
హారుచుండి గావింప హెచ్చరించుచు ఏకచిత్తమున నుపాసింప బోధించు
(ష. అ. 6), ఏదిక్కున, నేదేశమున, నేకాలమున, నేకాగ్రతా సౌకర్యవ
గయగునో, దానిననుసరించి గావింప నుపదేశించుచు, (బ్ర. సూ. భా.
1. 11), 'ఉపాసనం నామ యథాశాస్త్రముపాస్యస్యార్థస్య విషయీకరణే
సామీప్యముపగమ్య తైలధారావత్సమానప్రత్యయ ప్రవాహేణ దీర్ఘకాల
యదాసనం తదుపాసనమాచక్షతే' (గీ. భా. 12. 3) ఉపాసనమనగా
శాస్త్రానుసారముగ ను[illegible]స్యమును సమీపించి, తైలధారవ[illegible] నా ఉపాస
మును భావమున చిరకాలము నిలిపి, ఆసీనమై యుండుట యని నిర్వచిం
నది. అట్టి నిరత నిష్ఠచే 'ధ్యానయోగేన మాసైకాద్ బ్రహ్మహత్యా
ప్యపోహతి। సంవత్సరం సదభ్యాసాత్ సిద్ధ్యష్టక మాప్నుయాత్॥' (
యావజ్జీవం సదభ్యాసాత్ జీవన్ముక్తో భవేత్ యతిః॥' (బ్ర అ. 21) ధ్యా
యోగమును మాసము అభ్యసించిన బ్రహ్మహత్యాది పాతకనాశమును, సం

త్పరాభ్యాసమున అణిమాదిక సిద్ధులు, యావజ్జీవ సమ్యక్సాధనచే జీవన్ముక్త స్థితియు గలుగుననియు, శంకర ప్రతిజ్ఞ. ఈ విధముగ నభ్యసించియే వ్యాసాదులు, దేవతా ప్రత్యక్షముల బొందియుండిరనియు నుదహరింపబడి యున్నది [బ్ర. సూ. భా. 1. 3 33].

ఈ విధముగ సగుణారాధనరూప ఉపాసన, భక్తిధ్యానములగూడ మందప్రజ్ఞులకై, అనగా బ్రహ్మజ్ఞానార్హత నింకను ఆర్జింపని సాధకకోటికై అద్వైతమార్గముపదేశించునట్లు శంకరయతి తీర్మానించియున్నాడు.

జ్ఞానమార్గము
సాధన చతుష్టయము

'తత్త్వావబోధస్తు విచార్యమాణే సమ్యక్ పదార్థే సముదేతి పుంసః। శ్రుతిస్మృతిన్యాయబలేన బుద్ధ్యా న స్నానమంత్రార్చనకీర్తనాద్యైః॥' (మ. వా. ద. 25) పురుషునకు తత్త్వజ్ఞానము, శ్రుతి స్మృతి న్యాయముల బలముచే, బ్రహ్మ విచారణము బాగుగా గావింప జనించును. కాని స్నాన జప సంకీర్తనాదులచేగాదని పూర్వముల్లేఖింపబడియున్నది. అనగా, విచారణమే తత్త్వావబోధకు కారణమగునుగాని సాధనానంతరపుభావమని స్పష్టము. కాని, తద్విచారణా సానుకూల్యతకు ముందు సాధనచతుష్టయము అత్యవసరమగుటచే, 'సాధనచతుష్టయసంపన్నో అధికారీ' (అ. వి. 12) అనియు, 'సాధనచతుష్టయసంపత్తిర్యస్యాస్తి ధీమతః పుంసః। తస్యైవైష

యున్నను, 'శ్రద్ధా భక్తిధ్యాన యోగాన్ముముక్షోర్ముక్తేర్హేతూన్వక్తి సా హస్మృ్రి
వేక్షిః॥' (వి. సూ. 48) స్వతఃప్రమాణమైన వేదము ముముక్షువులకు
మోక్షప్రాప్తికి, నాలుగు మార్గముల బోధించుచున్నది అవియే, శ్రద్ధాభక్తి
ధ్యాన యోగములు అనుచు, భక్తినిగూడ శంకరుడు ప్రధానముగ గ్రహించి,
అనేక భక్తిగీతములగూడ, ననేక దేవతామూర్తుల సంబోధించి, వ్రాసి
యున్నారు. ఆత్మజ్ఞానమునకు పూర్వసాధనములలో భక్తినే, ముఖ్యముగ
నతడు గ్రహించి, అనేక దేవతాప్రతిష్ఠల, నుపాసనావిధానముల తెలిపెను,
సర్వమును లోకోపయుక్త విధానమున సమరసత్వమును ప్రకటించి
యున్నారు.

'ఆసీన కర్మోపాసనం' (బ్ర. సూ. భా 4. 1. 8) ఉపాసనము
కూరుచుండి గావింప హెచ్చరించుచు ఏకచిత్తమున నుపాసింప బోధించుచు
(ఫ. అ. 6), ఏదిక్కున, నేదేశమున, నేకాలమున, నేకాగ్రతా సౌకర్యము
గలుగునో, దానిననుసరించి గావింప నుపదేశించుచు, (బ్ర. సూ. భా. 4.
1. 11), 'ఉపాసనం నామ యథాశాస్త్రముపాస్యస్యార్థస్య విషయీకరణేన
సామీప్యముపగమ్య తైలధారావత్సమానప్రత్యయ 'ప్రవాహేణ దీర్ఘకాలం
యదాసనం తదుపాసనమాచక్షతే' (గీ. భా. 12. 3) ఉపాసనమనగా,
శాస్త్రానుసారముగ నుపాస్యమును సమీపించి, తైలధారవలె నా ఉపాస్య
మును భావమున చిరకాలము నిలిపి, ఆసీనమై యుండుట యని నిర్వచించి
నవి. అట్లు నిరత నిష్ఠచే 'ధ్యానయోగేన మాసైకాద్ బ్రహ్మహత్యాం
వ్యపోహతి। సంవత్సరం సదభ్యాసాత్ సిద్ధ్యష్టక మాప్నుయాత్॥' (20)
యావజ్జీవం సదభ్యాసాత్ జీవన్ముక్తో భవేత్ యతిః॥' (బ్ర అ. 21) ధ్యాన
యోగమును మాసము అభ్యసించిన బ్రహ్మహత్యాది పాతకనాశమును, సంవ

తత్ఫలసిద్ధిర్నాన్యస్య కించిదూనస్య॥' (స. వే. సి. సా. 12) ఏ పురుషునికి సాధనసంపత్తియుండునో, అతనికే తత్ఫలసిద్ధిగాని, యితరులకుం గాదనియు, 'వివేకినో విరక్తస్య శమాదిగుణశాలినః। ముముక్షోరేవ హి బ్రహ్మజిజ్ఞాసాయోగ్యతామతా॥' (వి. చూ. 17) సారాసార విచక్షణుడు, వైరాగ్యసంపన్నుడు, శమాది షట్కసంపన్నుడు, ముముక్షువగువాడే బ్రహ్మోపదేశమునకర్హుడగును అని వచింపబడియున్నది. అనగా సుసూక్ష్మమైన బ్రహ్మమునుగూర్చి విచారింప, మేధావీ పురుషో విద్వానూహాపోహవిచక్షణః। అధికార్యాత్మవిద్యాయాముక్తలక్షణ లక్షితః॥' (వి. చూ. 16) ధారణాశక్తిగలిగి, శాస్త్రపఠనశీలుడై, తర్క వితర్క సమర్థత గల పురుషుడు, ఆత్మవిద్యోపదేశమునకధికారి అనురీతి సల్లక్షణోపేతుడై యుండి, దేహేంద్రియానీక జయమును సాధించి, బ్రహ్మతత్త్వనిష్ఠ చిత్తముగలవాడే అధికారి, అని నిర్ణయము.

'కోఽహం కథమిదం జాతం కో వా కర్తాఽస్య విద్యతే। ఉపాదానం కిమస్తీహ విచారః సోఽయమీదృశః॥' (అ. అ. 12) నేనెవడను ? ఈ ప్రపంచమెట్లు కలిగెను? దీనికి గర్త ఎవరు? దీనికి ఉపాదానకారణమేది ? అను లక్షణములతోనున్న విచారణము గావింపనేరక, 'కిమత్ర హేయం కనకం చ కాంతా' (ప్ర. మ. మా. 8) కాంతాకనకములే హేయములని గ్రహింపజాలక, 'కామ ఏవ యమః॥' (స. వే. సి. సా. 53) యముడైయున్న కామమును 'కామ ఏవ సర్వలోకశత్రుర్యన్నిమిత్తా సర్వానర్థప్రాప్తిః ప్రాణినాం॥' (గీ. భా. 3. 37) సర్వలోకశత్రువై, సర్వానర్థములప్రాణులకు గలుగజేయుచు, శరీరము జీర్ణించుచున్నను జీర్ణింపని కామమును ననుసరింపచుండుట (స, వే. సి. సా 60), అధికారి లక్షణముకాదు.

బాహ్యప్రపంచగత విషయములన్నియు అనర్థదాయకములే, యని గ్రహించు కొనుటకు, 'ఆత్మానాత్మ వివేకేన జ్ఞానం భవతి నిశ్చలం' (స. అ. 20) 'అత్మానాత్మ వివేకేన జ్ఞానం సిద్ధ్యతి నాన్యథా' (స. వే. సి. సా. 518) అనురీతి ఆత్మానాత్మవివేకమే, ఆత్మజ్ఞానమునకు ముఖ్యకారణమై యొప్పారు చున్నది. అందులకు స్థూలాద్యజ్ఞానపర్యంతం కార్యకారణలక్షణం । దృశ్యం సర్వమానాత్మేతి విజానీహి విచక్షణాః' (స. వే. సి. సా. 456) స్థూల భూతములనుండి అజ్ఞానముపరకు, కార్యకారణసంబంధమునగల సర్వదృశ్య ములు, అనాత్మయని సూక్ష్మబుద్ధితో గ్రహించి, సద్వివేకమున జింతించి నచో, నోత్పద్యతే వినా జ్ఞానం విచారేణాన్యసాధనైః' (అ. అ. 11) విచారణముచేగాక నితరోపాయములచే జ్ఞానముద్భవింపదనునట్లు,విచారణయే జ్ఞానసాధనము. దానికై 'యథార్థదర్శనం వస్తున్యనర్థస్యాపి చింతనం । సంకల్పస్యాపి కామస్య తద్వ ధోపాయ ఇష్యతే।' (స. వే. సి. సా. 69) వస్తుతత్వముయొక్క యథార్థమును, దాని అనర్థలక్షణముల చింతనము, సంకల్పములయొక్క కామనముల మార్గముగానెంచి, నిత్యానిత్య విచారణము గావింపవలెను, 'నిత్యమాత్మస్వరూపం హి దృశ్యం తద్విపరీతగం ।' (అ. అ. 5) ఆత్మయే నిత్యము, అన్యము అనిత్యము అని విచారించి, 'నిత్యానిత్యవివేకశ్చ దేహ క్షణికతామతిః' తద్విచారణముగ దేహాదికము క్షణికమని గ్రహించి, జ్ఞానార్థతకు నొక సోపానము నధిగమించును. 'బ్రహ్మసత్యం జగన్మిథ్యేత్యేవం రూపోవినిశ్చయః । సోయంనిత్యానిత్య వస్తువివేకః సముదాహృతః॥' (వి. చూ. 20) బ్రహ్మమే సత్యము, జగత్తు మిథ్య యను నిశ్చయజ్ఞానమే వివేక మనబడును.

ఇట్లు నిత్యానిత్యపరిశీలనము గావింప, అసత్యపదార్థముపై హేయత్వ
ముదయించుట సహజము. 'తద్వైరాగ్యం జిహాసా యా దర్శనశ్రవణాదిభిః।
దేహాదిబ్రహ్మపర్యంతే హ్యనిత్యే భోగ్యవస్తుని॥' (వి. చూ. 2.) దేహము
నుంచి బ్రహ్మదేవునివరకుగల సమస్తానిత్య భోగ్యవస్తువులయందు, దర్శన,
శ్రవణ, భోగములందిచ్ఛలేకుండుట వైరాగ్యము. 'బ్రహ్మాదిస్థావరాంతేషు
వైరాగ్యం విషయేష్వను। యథైవ కాకవిష్ఠాయాం వైరాగ్యం తద్ధి నిర్మలం
(అ. అ. 4) బ్రహ్మనుండి స్థావరములవరకుగల సర్వవిషయములందు,
కాకి మలమునందిచ్ఛలేనటు ఇచ్ఛలేకుండుటయే నిర్మల వైరాగ్యము.
ఇట్లుదయించిన, 'వైరాగ్యస్య ఫలం బోధో బోధస్యోపరతిః ఫలం।
స్వానందానుభవాచ్ఛాంతిరేషైవోపరతేః ఫలం॥' (వి. చూ. 420) ఫలము
తత్త్వజ్ఞానము. దానిచే ఉపరతి గలుగును. తత్ఫలితముగ స్వస్వరూపాను
భవముచే పరమశాంతియు గలుగుచున్నవి. ఈవిధముగ ఫలప్రదమైనది
గనుకనే, 'వైరాగ్యబోధౌ పురుషస్య పక్షివత్ పక్షౌ విజానీహి విచక్షణత్వం।
విముక్తి సౌధాగ్రతలాధిరోహణం తాభ్యాంవినా నాన్యతరేణ సిద్ధ్యతి॥'
(వి. చూ. 376) పక్షికి పక్షద్వయమువలె, మోక్షసౌధాగ్రము నెక్కుటకు
వైరాగ్య, జ్ఞానములు, పురుషునకు ముఖ్యములు. ఈ రెండింట నేది
లోపించినను మోక్షము సిద్ధింపనేరదు. కాన వివేకముద్వారా అనాత్మ
లక్షణముల గ్రహించి, దాని త్యజించుటయే వైరాగ్యమనబడినట్లు స్పష్టము

ఈవిధముగా నార్జింపబడిన వైరాగ్యమువలన, 'సదైవ వాసనా
త్యాగః శమోయమితి శబ్దితః। నిగ్రహో బాహ్య వృత్తీనాం దమ ఇత్యభి
ధీయతే॥' (అ. అ. 6) సదా వాసనానిగ్రహము శమమనియు, బాహ్య
ప్రవృత్తి నిగ్రహము దమమనియు తెలుపబడిన శమదమాదిషట్సంప

యించును 'విరజ్య విషయవ్రాతోద్దోషదృష్ట్యా ముహుర్ముహుః । స్వలక్ష్యే నియతావస్థా మనసః శమ ఉచ్యతే॥' (వి చూ. 22) విషయేభ్యః పరావర్త్యస్థాపనం స్వస్వగోళకే । ఉభయేషామింద్రియాణాం స దమః పరికీర్తితః' (వి. చూ. 23) జ్ఞానేంద్రియ, కర్మేంద్రియముల, దమ తమ వ్యాపారముల ప్రవేశింపనీయక, బ్రహ్మమున నైక్యమొనరించుట దమమని నిర్వచనము. 'బాహ్యాలంబనం వృత్తేరేషోపరతిరుత్తమా' (వి. చూ. 24) చంచలమగు మనస్సును నిశ్చలముగజేసి, బాహ్యవిషయములనుండి మరలించి, బ్రహ్మలక్ష్యమునందుంచుట ఉపరతి యగును. అటులే, 'సహనం సర్వదుఃఖానామప్రతీకారపూర్వకం । చింతావిలాపరహితం సా తితిక్షా నిగద్యతే॥' (వి- చూ. 25) శీతోష్ణక్షుత్పిపాసాది ద్వంద్వములచే గలుగు దుఃఖములకోర్చుచు, ప్రతీకారభావములేక యుండుట తితిక్ష యన బడును. 'శాస్త్రస్య గురువాక్యస్య సత్యబుద్ధ్యావధారణా । సా శ్రద్ధా కథితా సద్భిర్యయా వస్తూపలభ్యతే॥' (వి. చూ. 26) శాస్త్ర, గురువాక్యములు సత్యములనెడు నిశ్చయబుద్ధితో నుండుట శ్రద్ధ యగును. 'సమ్యగాస్థాపనం బుద్ధేః శుద్ధే బ్రహ్మణి సర్వదా । తత్సమాధానమిత్యుక్తం' (వి. చూ. 27) బ్రహ్మమునందు ఏకాగ్రముగ, బుద్ధిని స్థాపించి యుండుట సమాధానమగును. అట్లు వివేకవైరాగ్యముల యనంతరము, శమాది షట్కము అతి ముఖ్యస్థానమునాక్రమించి యున్నది. అందుచేతనే, 'మోక్షస్య కాంక్షా యది వై తవాస్తి త్యజాతి దూరాద్విషయాన్ విషం యథా । పీయూషవత్తోషదీయాక్షమార్జవప్రశాంతిదాంతీర్భజ నిత్యమాదరాత్॥' (వి. చూ. 84) సర్వానర్థముల దొలగించి, నిత్యసుఖమునుగూర్చు మోక్షేచ్ఛ గలదేని అనర్థదాయకమునైన విషమునెట్లు త్యజించెదమో అటులే, భవబంధహేతువు

బగు దేహాది విషయములందాసక్తిని బూర్తిగ విడువుము. మరియు, సంతోషము, దయ, క్షమ, ఆర్జవము, ప్రశాంతి, దాంతి యనువానిని, అమృతమువలె నత్యంతాదరమున భజింపుము అని ఆదేశింపబడి యున్నది.

ఇట్లు. సర్వసద్గుణ లక్షణోపేతుడైన సాధకుడు, 'అహంకారాది దేహాంతా న్బంధా నజ్ఞానకల్పితాన్ । స్వస్వరూపావబోధేన మోక్తుమిచ్ఛా ముముక్షుతా॥' (వి. చూ. 28) అజ్ఞాన కల్పిత, అహంకారాది దేహాంతములు వరకుగల బంధములలో జిక్కి, అగ్నిచే గాల్చబడుచున్నవానివలె బరితపించుచు, సద్గురు బోధవలన నట్టి బంధమునుండి విముక్తినొంద గలిగెడి యిచ్ఛ ముముక్షుత్వము నా నిర్వచింపబడినట్లు, మోక్షాసక్తికర్తుడగుచున్నాడు. ఇందులకు రజస్తమోగుణములను క్షీణింపజేసి శుద్ధసత్త్వమును సంపాదింపజేయుట ముఖ్యము (సం. వే. సి. సా. 361). అట్టి విశుద్ధ చిత్తమువగల ముముక్షుత్వము సర్వసాధనలకు మూలకారణమై (స. వే. సి. సా. 227), చిత్తప్రసాదమునకు మార్గగామి యగును. సంసారబంధవిముక్తి నాకాంక్షించుట యను నా ముముక్షుత్వము, (అ. అ 9) 'జన్మభిః కోటిపర్యంతైర్నిర్వర్తితైః పుణ్యకర్మభిః' (మ. వా. ద. 13) కోటిజన్మల సాధింపబడిన పుణ్యకర్మలచే శుద్ధాత్మ నొందినవారికే జనించును. అంత కష్టసాధ్యమైన ముముక్షుత్వముయొక్క అపేక్షలేక, ఆత్మజ్ఞానసిద్ధి ప్రాప్తింపదు. కావన విది అవశ్యమవలంబనీయమవి వేరుగ వచింప ననావశ్యకము.

ఈవిధముగ, బ్రహ్మజిజ్ఞాసాశీలతకు, సాధన చతుష్టయ సంపత్తి అత్యంతావసరమై, సర్వసాధకులకు ముఖ్యానుష్ఠేయమై, తత్త్వజ్ఞానముతో ప్రత్యక్షముగ నవినాభావసంబంధమున విరాజిల్లుచున్నదని గ్రాహ్యము. ఈ

విషయము, ఎల్ల వేదాంత గ్రంథములతో బాటు, శంకరప్రధానము గూడ ప్రతిపాదించుచున్నదనుటకెట్టి సందియమును లేదు.

శ్రవణాదులు

అద్వైతసిద్ధి హేతుభూత సాధనమునుగూర్చి ప్రసంగించుచు, పూర్వము కర్మ, యోగ, భక్తిమార్గములు, అజ్ఞానదశలోమాత్రముపయుక్తమనియు, సాధన చతుష్టయ సంపత్తినారంభించి, 'తపోభిః క్షీణపాపానాం శాంతానాం వీతరాగిణాం । ముముక్షూణామపేక్ష్యోయమాత్మబోధో విధీయతే॥' (అ. బో. 1) వివిధ తపోకార్యములచే పాపరహితులై, శాంతచిత్తులను నిష్కాములును అగు ముముక్షువుల నుద్దేశించియే, ఆత్మబోధ యనునట్లు, 'విశుద్ధసత్త్వస్య తు నిష్కామస్యైవ ...విరక్తస్య ప్రత్యగాత్మ విషయా జిజ్ఞాసా ప్రవర్తతే' (కే. భా. ఉ.) విశుద్ధసత్త్వ బుద్ధులకు, నిష్కామచిత్తులకు, విరక్తులకు, ఆత్మజిజ్ఞాస తెలుపబడుచున్నది అనియు వచింపబడినరీతి, విరక్తులకే అద్వైతజ్ఞాన జిజ్ఞాసకు అర్హత గలుగునని స్పష్టము. అట్టివానికి, 'స్వల్పాపి దీపకణికా బహులం నాశయేత్ తమః । స్వల్పోఽపి బోధో మహతీ మవిద్యాం శమయేత్ తథా॥' (స్వా. ప్ర. 50)

స్వల్పమై యుండియు దీపిక, విస్తారమైన చీకటిని ద్రోలుచందము స్వల్ప బోధయే బహుళావిద్యనుగూడ. నశింపజేయగల్గును. అజ్ఞానము వలనం 'కర్మిణో వినివర్తంతే ఉపాసకాః ; జ్ఞానినో న నివర్తంతే .... ॥' (వే. డిం. 1) కర్మపరులు, ఉపాసనాశీలురు పునః జన్మించెదరుగాని, జ్ఞాని జన్మింపడు అనుచందము పునరావృత్తి యుండదు 'అద్వైతవాదో మోక్షస్స్యాత్' (వే. డిం. 18) అద్వైతవాదమువలననే మోక్షము సిద్ధించును.

అట్టి ఆత్మజ్ఞానసిద్ధికి, 'వాక్యార్థశ్రుతిమాత్రేణ సమ్యక్ జ్ఞానం భవిష్యతి' (స. వే. సి. సా. 703) వాక్యార్థశ్రవణముచేతనే జ్ఞానము జనించు నా వాక్యరీతి మహావాక్యార్థ శ్రవణము సద్గురు సన్నిధానమునం, నాచరింపవలెను. అట, లోకానువర్తనం త్యక్త్వా స్వాధ్యాసాపనయం కురు ॥' (వి. చూ. 271) లోక, దేహ, శాస్త్రవాసనల త్యజించి, మిథ్యాజ్ఞాన అపనయనముద్వారమున. బ్రహ్మాత్మైకత్వజ్ఞానమును బొందుటకై (బ్ర. సూ. భా. 1. 1. 4), దశముగాథలో దశమ జ్ఞానమునకే నిరీక్షించుచు, సర్వేతరముల త్యజించురీతి (ఉ. సా. 2. 18. 174), నేకాగ్ర చిత్తమున, 'మోక్షేచ్ఛయా కృతం సమ్యక్ఫలతి శ్రవణాదికం' (మ. వా. ద. 21) తీవ్ర మోక్షేచ్ఛతో గావింపబడిన శ్రవణాదికము సమ్యక్ఫలితము నొసంగును. పూర్వముండిన, 'మిథ్యాజ్ఞానస్య విచ్ఛిత్తిః సమ్యక్ జ్ఞానేన సిద్ధ్యతి ॥' (మ. వా. ద. 30) మిథ్యాజ్ఞానము, సమ్యగ్ జ్ఞానముచే నశించును. ఆ జ్ఞానము 'పదార్థస్య విచారేణైవ నాన్యథా' (మ. వా. ద. 30) యితర మార్గములగాక విచారణమువలననే గలుగును. అట్టి విచారణమువలననే

'అబ్రహ్మత్వ భ్రమోచ్ఛిత్త్యాత్వహం బ్రహ్మేతి నిశ్చయః । జాయతే' (మ. వా. ద. 2) జీవుడు బ్రహ్మభిన్నమను భ్రమ తొలగి, 'అహం బ్రహ్మ' మను నిశ్చయము జనించును. జ్ఞానముచేతనే అజ్ఞాననాశము గలుగును. అదియు విచారముననే గలుగును, (వి. చూ. 47). అట్లు జ్ఞానార్జనము గావింపకున్నచో, 'వదంతు శాస్త్రాణి యజంతు దేవాన్ కుర్వంతు కర్మాణి భజంతు దేవతాః । ఆత్మైకత్వబోధేన వినా విముక్తిర్న సిద్ధ్యతి బ్రహ్మశతాంతరేపి॥' (వి. చూ. 6) శాస్త్రముల పఠించినను, దేవతలకు యజ్ఞముల గావించినను, కర్మల నాచరించినను, దేవతల నారాధించినను, ఆత్మైకత్వబోధలేక ముక్తి శత బ్రహ్మకల్పములకైనను సిద్ధింపదు. కావున సమ్యగ్దర్శన నిష్ఠలేనిది, యేదియు సాధ్యము కాజాలదని ముఖ్యతాత్పర్యము.

అట్టి, సమ్యగ్జ్ఞాన ప్రాప్త్యర్థము, 'బ్రహ్మచైవమాచార్యోపదేశ పరంపరయైవాధిగంతవ్యం న తర్కతః ..' (కే భా. 1. 4) బ్రహ్మము తర్కముచేగాక, ఆచార్యోపదేశమువలననే సాధ్యమగునుగాన, నా ఆదర్శ గురుసన్నిధానమున జేరి, శ్రవణ మననాదుల గావింపవలెను. 'శ్రవణాదిభిరుద్దీప్తజ్ఞానాగ్నిపరితాపితః । జీవః సర్వమలాన్ముక్తః స్వర్ణవత్ ద్యోతతే స్వయం॥' (ఆ. బో. 66) శ్రవణాదికముచే ప్రదీప్తుడై, జ్ఞానాగ్నివలన సముజ్జ్వలత నొంది, సర్వపాప విముక్తుడై, బంగారమువలె జీవుడు ప్రకాశించుటచే (బ్ర. సూ. భా. 3. 4. 51), అవశ్యావలంబనీయములు. శ్రవణ మనగా, 'షడ్విధలింగైరశేషవేదాంతానామద్వితీయవస్తునితాత్పర్యావధార

ణం' (ఆ. వి. 12) వేదాంతముల ప్రతిపాదితమైన, బ్రహ్మాత్మవస్తువును షడ్లింగములద్వారా గ్రహించుట శ్రవణము నాబడును. అనగా, 'ఉపక్రమోపసంహారావభ్యాసోఽపూర్వతా ఫలం। అర్థవాదోపపత్తీ చ లింగం తాత్పర్య నిర్ణయే॥' ఉపక్రమోపసంహారములు, అభ్యాసము, అపూర్వత్వము, ఫలము, అర్థవాదము ఉపపత్తి, యను ఆరు లింగములచే, నుపనిషద్వాక్యముల తాత్పర్యనిర్ణయము గావించుట శ్రవణము అగును. అట్లు వినినదాని 'శ్రుతస్యార్థస్యోపపత్తిభిశ్చింతనం మననం' (ఆ వి. 16) అర్థమును, శ్రుతికనుకూల యుక్తులచే, బలుమారు చింతించుట మననమగును. మరల, 'విజాతీయ దేహాదిప్రత్యయరహితాద్విజాతీయవస్తు సజాతీయప్రత్యయ ప్రవాహో నిదిధ్యాసనం' (ఆ వి. 6) విజాతీయ విషయమును వదలి, సజాతీయమును అవిచ్ఛిన్నముగ ధ్యానించుట, నిదిధ్యాసనము అనబడును

ఈ విధముగా, 'తద్వద్బ్రహ్మవిదోపదేశమననధ్యానాదిభిర్లభ్యతే। మాయాకార్యతిరోహితం స్వమమలం తత్త్వం న దుర్యుక్తిభిః॥' (వి. చూ. 67) ఆత్మవస్తు లాభమునకై సద్గురూపదిష్టమార్గమున, ఆత్మానాత్మవివేక పూర్వకముగ, మనన నిదిధ్యాసనాదులచే, మాయా తత్కార్యములైన అహంకారాదులచే గప్పబడియున్న, నిర్మలాత్మతత్త్వమును గ్రహింపవలెను. కుతర్కములచే గానేరదు అను హెచ్చరికను స్వీకరించి, 'శ్రుతేః శతగుణం విద్యాన్మననం మననాదపి। నిదిధ్యాసనం లక్షగుణమ్ అనంతం నిర్వికల్పం॥' (వి. చూ. 365) శ్రవణముత్తమము. దానికంటె మననము నూరురెట్లధికము. మననముకంటె నిదిధ్యాసనము లక్షరెట్లధికము.

దానికంటె నిర్వికల్పకసమాధి అనంత ఫలదము. అందుచే 'నిత్యాభ్యాసా దృతే ప్రాప్తిర్న భవేత్సచ్చిదాత్మనః । తస్మాద్బ్రహ్మ నిదిధ్యాసాజ్జిజ్ఞాసుః శ్రేయసే చిరం॥' (అ. అ. 101) నిత్యాభ్యాసములేక, సచ్చిదానందమైన ఆత్మను బొందుటకుగాదు. కాన జిజ్ఞాసువు మోక్షముకొఱకు, నిత్యము బ్రహ్మనిదిధ్యాసనము గావింపవలయును.

కేవలము శ్రవణమాత్రముచే బ్రహ్మానుభూతి నొందు అర్హునకు, మనన నిదిధ్యాసనాదులవసరములేదు గాని ఆ ప్రజ్ఞలేనివానికవి అవసరము (బ్ర. సూ. భా. 4. 1. 2). 'తత్త్వమసి' అను మహావాక్యశ్రవణముచేతనే, జీవ బ్రహ్మభిన్నజ్ఞానమనుభూతమగు సమర్థునకు శ్రవణమే చాలునుగాని, యితరులకు గాదు. అందుచే, సాధన చతుష్టయ సంపన్నుడైన అధికారి, గురు సన్నిధానమున, శ్రవణ మనన నిదిధ్యాసనముల గావింపవలసియే యుండును.

అయిన శ్రవణమనగా నేమి? 'నిత్యముక్తత్వవిజ్ఞానం వాక్యాద్భవతి' (ఉ. సా. 2. 18. 190) నిత్యముక్తవిజ్ఞానము వాక్యమువలన గలుగును. 'తత్త్వం పదార్థే సువిచారణీయౌ సమ్యఙ్మహావాక్యగతౌ ముముక్షుణా, తయోర్వివేకోదయబోధవహ్నిః సంసారబంధం ప్రవహత్యశేషం ॥' (మ వా. ద. 32) ముముక్షువులచే, మహావాక్యమునగల 'తత్' 'త్వం' పదములయొక్క అర్థము, చక్కగా విచారణీయము. వాని వివేకజ్ఞానము వలన జనించిన బ్రహ్మజ్ఞానాగ్నిచే, సంసారబంధము సంపూర్ణముగా దహింపబడును అనువచనమురీతి, తత్త్వమస్యాది మహావాక్య శ్రవణ,

మనన, నిదిధ్యాసనము, విధింపబడినదికాని యితర విషయ శ్రవణము గాదని నిర్ణయము.

మహావాక్యవిచారమును, వివేకచూడామణి, ఉపదేశసాహస్రి, స్వాత్మనిరూపణ, తత్త్వోపదేశ, సర్వవేదాంతసిద్ధాంత సారసంగ్రహాది గ్రంథముల, శంకరుడు వివరించియున్నాడు. 'తత్త్వమసి' అనువాక్యమును సాధకునకు సన్నిహితమును, సులభ గ్రాహ్యమునైన 'శోధితే త్వం పదార్థే హి తత్త్వమస్యాది చింతనం' (త. ఉ. 22) 'త్వం' పదార్థ శోధన మైనగాని వాక్యార్థము గలుగనేరదు. 'దేహేంద్రియాది ధర్మాన్ యః స్వాత్మన్యారోపయన్ మృషా । కర్తృత్వాద్యభిమానీ చ వాచ్యార్థ స్త్వం పదస్య సః' (త. ఉ. 23) మిథ్యాభూతములగు శరీరేంద్రియధర్మముల, నాత్మ యందు ఆరోపించుకొని, కర్తృత్వ భోక్తృత్వములయందభిమానము నెవడు వహించుచున్నాడో వాడే 'త్వం' పదమునకు వాచ్యార్థము. వాచ్యార్థమనగా ప్రస్ఫుటార్థము నాబడును. 'దేహేంద్రియాదిసాక్షీ యస్తేభ్యోభాతి విలక్షణః । స్వయంబోధస్వరూపత్వాల్లక్ష్యార్థ స్త్వం పదస్య సః' (త. ఉ. 24) శరీరేంద్రి యాదులకు సాక్షియు, తదన్యముగ బ్రకాశించువాడును స్వయంప్రకాశుడును ఆగువాడే 'త్వం' పద లక్ష్యార్థము. అట్లే 'వేదాంతవాక్యసంవేద్యం విశ్వాతీతాక్షరాద్వయం । విశుద్ధం యత్ స్వసంవేద్యం లక్ష్యార్థ స్తత్పదస్య సః ॥' (త ఉ. 25) వేదాంతవేద్యుడును, విశ్వాతీతుడును, అవినాశియు, అద్వితీయుడును శుద్ధుడును, అగు స్వయంప్రకాశస్వరూపుడే అనగా నీశ్వరుడే, తత్పదమునకు లక్ష్యార్థము. ఈ విధముగ 'తత్' 'త్వం' పదములు జీవ బ్రహ్మైక్యము నుపదేశించుచున్నవి.

ఇట్లు అన్వయించుకొనుటకు ముఖ్యార్థమునగాక, లక్షణావృత్తిచే యీ పదద్వయమునకు ఏకత్వమేర్పడగలదు. లక్షణ త్రివిధము. 'వాచ్యార్థ మఖిలం త్యక్త్వా వృత్తిః స్యాత్ యా తదన్వితే। గంగాయాం ఘోష ఇతివజ్జహతీ లక్షణా హి సా॥' (త. ఉ. 33) వాచ్యార్థమును వదలువృత్తి జహల్లక్షణ-ఎట్లనగ, గంగలో పల్లె యనుచోట, గంగను త్యజించి గంగా తీరమును గ్రహించుట యగును. మరల 'వాచ్యార్థమపరిత్యజ్య వృత్తిరన్యార్థకే తు యా। కథితే యమజహతీ శోణోఽయం ధావతీతి వత్॥' (త. ఉ. 35) వాచ్యార్థమును త్యజింపక అన్యార్థమును గ్రహించుట అజహల్లక్షణ. ఎరుపు పరుగిడుచున్నది. ఎరుపు శబ్దమును పరిత్యజించి, ఎర్రని గుర్రమును గ్రహించుట యగును. 'వాచ్యార్థస్యైక దేశం చ పరిత్యజ్యైక దేశకం। యా బోధయతి సా జ్ఞేయా తృతీయా భాగలక్షణా॥' (త. ఉ. 37) వాక్యార్థమునందలి ఒక భాగమును వదలి మరియొక భాగమును బోధించునదియే మూడవది యగు భాగ త్యాగలక్షణ అనగా జహదజహల్లక్షణము. 'సోఽయం విప్రః' అను వాక్యమున, ఆ యా కాలములకు గల విరుద్ధ ధర్మముల త్యజించి, బ్రాహ్మణ వ్యక్తినే గైకొనుట యగును. అట్లే 'తద్వైవ ప్రకృతే తత్త్వమసీత్యత్ర శ్రుతౌ శ్రుణు। ప్రత్యక్త్వాదీన్ పరిత్యజ్య జీవధర్మాం స్త్వమః పదాత్॥ సర్వజ్ఞత్వ పరోక్షాదీన్ పరిత్యజ్య తతః పదాత్। శుద్ధం కూటస్థమద్వైతం బోధయత్యాదరాత్ పరం॥' (త. ఉ. 40, 41) అట్లే 'తత్త్వమసి' వాక్యమున, 'త్వం' పదవాచ్యుడగు జీవుని ధర్మములగు ప్రత్యక్ మొదలైన వానివదలి, 'తత్' పదవాచ్యుడైన ఈశ్వరుని సర్వజ్ఞత్వము, పరోక్షత్వాది ధర్మముల

సిద్ధి. శ్రుతి, ఆదరమున శుద్ధమును, కూటస్థమును, అగు అద్వైత ప్రత్యగ్రూపునే బోధించుచున్నది. ఈ విధముగా తత్త్వమసి మహావాక్యము జీవ బ్రహ్మైకత్వ జ్ఞానమును బోధించుచున్నది. ఈ రీతిగ, మహావాక్య శ్రవణా నంతరమే జీవబ్రహ్మైక్యమును 'అహం బ్రహ్మేతి వాక్యార్థబోధో యావద్దృఢీ భవేత్ । శమాదిసహితస్తావదభ్యసేచ్ఛ్రవణాదికం॥' (వా. వృ 49) బోధపడునంతవరకు శమాది షట్కసంపత్తి నార్జించి, శ్రవణ మనన నిధి ధ్యాసనముల నాచరింపుమనియు ఆదేశము.

'త్వం' పదార్థ నిర్ణయమునకై, పంచకోశాదిక విచారము గావించి, నేతి నేత్యాది దృష్టితో నవి ఆత్మేతరములని నిర్ణయించి, శ్రోత్రియుడు, 'తత్' 'త్వం' పదైక్యత్వమును బొందవలయును.

పంచకోశ నిరాసము

'సదేరుపని పూర్వస్య క్విపి చోపనిషద్భవేత్ । మందీకరణభావాచ్చ గర్భాదేశ్శాతనాత్తథా॥' (ఉ. సా. ౭. 1. .6) 'సద్' ధాతువునకు, శిథిలీకరణము ప్రాణము, నాశనము, అని అర్థ తయము గలదు. ఉప + ని + సద్ + క్విప్ = ఉప, ని, అను ఉపసర్గలతోగూడిన సద్ధాతువుపైన 'క్విప్' అను ప్రత్యయమును చేర్పగ 'ఉపనిషత్' అను పదము ఏర్పడుచున్నది. నిత్య నిరంతర బ్రహ్మజ్ఞాననిష్ఠ గలవారికి, గర్భ, జన్మజరాదుఃఖమును బోగొట్టుననియు. జిజ్ఞాసువునకు బ్రహ్మమును నిశ్చయముగ సాక్షాత్కరింపజేయుననియు, తత్త్వవేత్తలకు గర్భవాసాది దుఃఖమును బోగొట్టును అనియు, త్రివిధాన్వయములు గలవని, శంకరునిచే దీర్మానింపబడియున్న ఉపనిషత్సంచయములో, ముఖ్యస్థానము నలంకరించియున్న బృహదారణ్యకమున గల 'ఏష నేతి నేత్యాత్మా।' (2. 3, 6) అను ప్రధానవాక్యము ననుసరించి, జ్ఞానమార్గ, జ్ఞానస్థితుల్లు వ్యవహరించుచుండుట, ప్రత్యక్షము. అదాని ననుసరించి శంకరుడును, 'సోఽధ్యాసో నేతి నేతీతి ప్రాప్తవ త్ప్రతిషిధ్యతేః' (ఉ. సా 2. 18 2) శరీరములో నాత్మకు అధ్యాసము సత్యముగ దోచుట గాంచి, 'నేతి నేతి' అను విచారణముచే నది విచారింపబడుచున్నదనియు, నటులే 'అహం కర్త్రాఽఽత్మని న్యస్తం చైతన్యే కర్తృత్వాది యత్ , నేతి నేతీతి తత్సర్వం సాహం కర్త్రా నిషిధ్యతే॥' (ఉ. సా. 2. 18. 25)

చిద్రూపమైన ఆత్మయందు, జీవునిచే ఏ కర్తృత్వాదికము ఆరోపింపబడినదో ఆ సర్వము ఇదికాదు ఇదికాదు అని, అహంకారముతోగూడ నిషేధింపబడును అనియు, 'నిషిధ్య నిఖిలోపాధీన్ నేతినేతీతి వాక్యతః॥' (ఆ. బో. 30) శరీరేంద్రియములు ఆత్మకాదు. అను నేతి నేతి శ్రుతివాక్యములు శరీరాది సర్వోపాధుల నిషేధ మొనరించుచున్నవి, అను వాక్యముల ద్వారమున, 'నేతి నేతి' వాక్యద్వయ విధానము నాశ్రయించి, ఆత్మపై నధ్యస్తమై యున్న నిఖిలోపాధినిరాసము గావించుచున్నాడు.

అట్లు ఆత్మపై అధ్యస్తమై, ఆత్మలక్షణముల మరుగుపరచి, ఆత్మేతరగుణముల బైకి దోపింపజేయు (పూర్వోక్త విధానమున) ఆవరణ, విక్షేపరూప మాయాశక్తులలో, ఆవరణము సూక్ష్మవృత్తి 'అహం' రూపాత్మకమైయొప్ప, విక్షేపము మాత్రము స్థూలమై, 'మమ' .రూపమై శరీర త్రయమై, కోశపంచకమై విరాజిల్లుచున్నది. తత్త్వమస్యాది మహావాక్య విచారణమునకు ఫలితాంశమైన 'దేహో నాహం అచేతనోఽయ మనిశం కుడ్యాదివన్నిశ్చితో॥ నాహం ప్రాణమయోఽపి వాధృతిధృతో వాయుర్యథా నిశ్చితః। సోఽహం నాఽపి మనోమయః కపిచలః కార్పణ్యదుష్టో న వా, బుద్ధిర్బుద్ధకువృత్తికేవ కుహనా నాజ్ఞానమంధంతమః॥' (ప్రౌ. అ. 8) కుడ్యాదికమువలె అచేతనమగు దేహమును నే గాను. అది స్పష్టము. కొలిమితిత్తివలె వాయుపూరితమైన ప్రాణమయకోశమునుగూడ నే గాను. కార్పణ్యదుష్టమగు మనోమయమునుగూడ నేను గాను. కుత్సితబుద్ధియైన విజ్ఞానమయకోశమునుగూడ కాను. అంధకారబంధురమైన ఆనందమయ మునుకూడ నేను కాను అను అరూఢజ్ఞానసిద్ధికై, 'దేహాదిపంచకోశస్థా

యా సత్తాప్రతిభాసతే। సా సత్తాఽఽత్మా న సందేహః ఇతి వేదాంత డిండిమః॥' (వే. డిం. 50) అన్నమయాది పంచకోశముల గోచరించెడు సత్తారూపమే ఆత్మ, సందేహము లేదు అను వేదాంత డిండిమ నిశ్చయము గ్రహించి, 'పంచానామపి కోశానాం మాయానర్థవ్యయోచితా। తత్సాక్షీ బ్రహ్మవిజ్ఞానం - - ॥' (వే. డిం. 79) అనురీతి ప్రత్యక్షగోచరమైన యీ పంచకోశములు మాయ యనియు, అనర్థదాయకములై అనిత్యములనియు, వీనికి బ్రహ్మము సాక్షి అనియు గ్రహించి, ఆ పంచకోశస్థమైన ఆత్మ తానే యనియు, కావున ఆ బ్రహ్మము 'అహం బ్రహ్మాస్మి' అను మహావాక్యార్థమున దానే అనియు విచారించుటకు, తైత్తిరీయక శ్రుతి ననుసరించి పంచకోశవిచారణమును, అంత వాని నిరాకృతియు శంకరుడు, తన భాష్యగ్రంథములమాత్రమేగాక ప్రకరణగ్రంథములగూడ, బలుతావుల గావించి, ఆవరణ విక్షేపరూప మాయానిరాసము నొనర్చి, సువిస్పష్ట ఆత్మాపరోక్షమును ప్రసాదించి యున్నాడు.

శంకర గ్రంథరత్న చూడామణియైన 'వివేకచూడామణి' యీ విచారణమును 150వ శ్లోకమునుండి 225 శ్లోకములవరకు వివరముగా గావించి యున్నది అందలి తాత్పర్యమును మాత్రము గ్రహించెదముగాక ।

'కోశైరన్నమయాద్యైః పంచభిరాత్మా న సంవృతో భాతి। నిజశక్తిసముత్పన్నైః శైవలపటలైరివాంబు వాపిస్థం॥' (వి. చూ. 151) బావి యందు నీటివలన బెరిగిన నాచు, నీటి నెట్లు మాటుపరుచునో అట్లు ఆత్మ శక్తియైన అవిద్యచే నుత్పన్నమైన అన్నమయాది పంచకోశములు, ఆత్మను

బూర్తిగ నాచ్ఛాదించుచుండుటచే నాత్మ ప్రకాశింపకున్నది. ఆ రూపస్థ శుద్ధ జలములకై, ఆ నాచును ప్రక్కకు దొలగింపవలసినట్లు, 'పంచానామపి కోశానామపవాదే విభాత్యయం శుద్ధః। నిత్యానందైకరసః ప్రత్యగ్రూపః పరం స్వయంజ్యోతిః॥' (వి. చూ. 153) ఆవిధముగ ఆత్మను మరుగుపరచుచున్న పంచకోశములను. అన్వయ వ్యతిరేకములచే నిషేధింపగా, నిత్యానందైక రసస్వరూపుడును, జన్మాదిరహితుడును, స్వయంప్రకాశ మానుడునునై, ప్రత్యగ్రూపుడైన పరశుద్ధాత్మ ప్రకాశించును. ఈవిధముగ 'దృశ్యవర్గాత్ ప్రత్యంచ మాత్మానం... వివిచ్య తత్ర ప్రవిలాప్య సర్వం తదాత్మనా తిష్ఠతి యః స ముక్తః॥' (వి. చూ. 155) దృశ్యవర్గమునందు సర్వమూత్రాత్మయై, త్రితయసంబంధరహితుడై కర్తృత్వాది ధర్మశూన్యుడై యుండు ఆత్మను, పంచకోశములనుండి వేరుపరచి, దృశ్యముల లయింపజేసి, ఎవడు స్వస్వరూపమున సుస్థిరుడగునో, వాడే ముక్తుడు.

'దేహోఽయమన్నభవనోఽన్నమయస్తు కోశశ్చాన్నేన జీవతి వినశ్యతి తద్విహీనః। త్వక్చర్మమాంస రుధిరాస్థి పురీషరాశిర్నాయం స్వయం భవితుమర్హతి నిత్యశుద్ధః॥' (వి. చూ. 156) ఈ స్థూలశరీరము, అన్నము వలన నుత్పన్నమై, అన్నమువలన జీవించుచు, అన్నములేనిచో నశించునది గాన అన్నమయకోశము నాబడును ఈ దేహము త్వక్చర్మమాంస రక్తాస్థి పురీష సముదాయముచే హేయమై నశ్వరమైనది. అట్టిదేహము నిత్యుడును శుద్ధుడును అగు ఆత్మ కాజాలదు. ఈ దేహము ఉత్పత్తికి బూర్వముగాని, మరణానంతరముగాని లేదు, అనుక్షణము వికారముజెందును. జడముకాన,

నది ఆత్మ ఎట్లగును ? (157). ఈ దేహము కరచరణాద్యవయవ సంయు క్తము. ఆత్మ నిరవయవము. శరీరము జడముగాన నియమ్యము. ఆత్మ నియంతకాన శరీరము ఆత్మ కాదుగదా (158). స్థూలమై, షడ్భావవికారమై గమనాదికక్రియోపేతమై, బాల్యాద్యవస్థల గలిగిన యీ దేహము, ఆత్మ ఎట్లగును ? (159) మలినమైన శరీరము నిర్మలాత్మయగునా ? (160). కావున 'దేహాత్మధరేవనృణానుసిద్ధియాం జన్మాదిదుఃఖప్రభవస్య బీజం । యత స్తత స్త్వం జహి తాం ప్రయత్నాత్ త్యక్తే తు చిత్తే న పునర్భవాశా॥' (వి. చూ. 166) భ్రాంతిచే గలిగెడు దేహాత్మబుద్ధియే, నరులకు, జన్మమరణాది దుఃఖములకు బీజము కాన, శరీరాధ్యాసముగలవానికి భవసాగరమగ్నత గలుగుచునే యుండును. కావున, సర్వప్రయత్నములచే, దేహాత్మబుద్ధిని విడువుము. అట్లాచరించిన బునర్జన్మభయము ఎంతమాత్రము లేదు అని శంకరుడు, అన్నమయకోశమీమాంస గావించి, హెచ్చరించి యున్నాడు.

అటులే 'కర్మేంద్రియైః పంచభిరంచితోయం ప్రాణోభవేత్ప్రాణమయస్తుకోశః । యేనాత్మవానన్నమయోఽన్నపూర్ణః ప్రవర్తతేఽసౌ సకలక్రియాసు॥' (వి. చూ. 167). వాగాది పంచకర్మేంద్రియములతో గూడిన ప్రాణమే, ప్రాణమయ కోశము దీనిచే అన్నమయకోశము అన్నపూరితమై, అహంప్రతీతికి విషయమై, గమనాదిక్రియల బ్రవర్తించుచున్నది. కాన అన్నమయమువలె నిదియు నాత్మ కానేరదు. ప్రాణమయము వాయువికారముగదా ! కాన అనాత్మయే వాయువునకువలె ఆత్మకు గమనాగమనములు గలవా? ప్రాణమయము పరాధీనముకావుట ఎట్లును ఆత్మ కానేరదు. (168).

మరియు 'జ్ఞానేంద్రియాణి చ మనశ్చ మనోమయః స్యాత్ కోశో మమాహమితివస్తువికల్పహేతుః । సంజ్ఞాది భేదకలనాకలితో బలీయాం స్తత్పూర్వకోశమనుపూర్య విజృంభతేయః॥' (169) శ్రోత్రాది, పంచ జ్ఞానేంద్రియములను మనస్సునుగూడి, మనోమయకోశమగును. మనస్సు ప్రధానమగుటచే నానామము గలిగెను. ఇది అహం మమాది వస్తుకల్పనమునకు హేతువగును. నామజాత్యాది భేదకల్పనమున బలీయమై ప్రాణమయమును వ్యాపించి విజృంభించును. పంచేంద్రియ సహాయమున, విషయవాసనలచే, బోషింపబడుచుండును. కాని మనస్సు అవిద్యగాన, బరిణమించి, సంసారరూపము నొందుచున్నది. కర్తృత్వ భోక్తృత్వాదులు దీనిచే నభివృద్ధి గాంచును. మనస్సులయింప, నివి అదృశ్యముగదా ! ఇదియే, జీవుని బంధమోక్షములకు గారణము. వాయువుచే నరుదెంచిన మేఘములు, ఆ వాయువుచే దూరమగుట స్పష్టము. అటులే 'దేహాది సర్వవిషయే పరికల్ప్య రాగం బధ్నాతి తేన పురుషం పశువద్గుణేన । వైరస్య మిత్ర విషవత్తు విధాయ పశ్చా దేనం విమోచయతి తన్మన ఏవ బంధాత్॥' (175) దేహాదిక సర్వవిషయములందును మనస్సు ననురాగమును గల్పించి, పశువును బంధించు త్రాటివలె జీవిని రాగపాశముచే గట్టి, మరల నా విషయములందు విషమువలె నిరసనమును గల్పించి, పురుషుని బంధమునుండి ఆ మనస్సే తొలగించుచున్నది కాన 'తస్మాన్మనః కారణమస్య జంతోర్బంధస్య మోక్షస్య చ' (176) జీవుని బంధమునకును, మోక్షమునకు, మనస్సే కారణము. బంధహేతువగు యీ మనస్సు 'అతః ప్రాహుర్మనోఽవిద్యాం పండితాస్తత్త్వదర్శినః' (182) కాన అవిద్య యని, తత్త్వదర్శకులైన అను

భవజ్ఞాలు వాకొందురు. కావున 'మనోమయో నాపి భవేత్పరాత్మా' (185) మనోమయము గూడ పరమాత్మ గానేరదు. అది ఆద్యంతములు వృద్ధి క్షయములు గలిగి, ఆత్మకు దృశ్యమగుచున్నది. ఆత్మ అట్లు కాదుకదా !

ఇక విజ్ఞానమయకోశమును బరిశీలింపగా, 'బుద్ధిర్బుద్ధీంద్రియైః సార్థం స వృత్తిః కర్తృలక్షణః । విజ్ఞానమయకోశః స్యాత్పుంసః సంసారకారణం॥' (186) క్షణిక విజ్ఞానరూపమగు బుద్ధి, జ్ఞానేంద్రియ సహితముగను, వాని వృత్తులతోడను, కర్తృత్వాహంకారములతోడనుగూడి విజ్ఞానమయకోశమగును. ఇదియే జీవుని కర్తృత్వాదికమునకు గారణము. వానిచే సుఖదుఃఖాదుల జీవునకొనంగును. ఈ విజ్ఞానమయమే జీవ స్వరూపము. దీనికి పశుపక్ష్యాది జన్మలు, పరలోక గమనాదులు, జాగ్రదాది యవస్థలుండి, సుఖదుఃఖములు గలుగుచుండును (189) ఇది పరాత్మకు సన్నిహితమగుటచే బ్రకాశమానమై, దేహేంద్రియాదుల బ్రకాశింపజేయుచు, వనితో దాదాత్మ్యభావమున వర్తించుచుండును. ఇది ఆత్మకుపాధి (90). అందుచేత 'అతో నాయంపరాత్మాస్యాద్విజ్ఞానమయ శబ్దభాక్ । వికారిత్వా జ్జడత్వాచ్చ పరిచ్ఛిన్నత్వహేతుతః । దృశ్యత్వాద్వ్యభిచారిత్వాన్నానిత్యో నిత్య ఇష్యతే' (208) విజ్ఞానమయకోశము పరాత్మకాదు. ఇది వృద్ధిక్షయాది వికారములు గలిగి, జడమై పరిచ్ఛిన్నమై, దృశ్యమై, అనేక దేశస్థముగాన అనిత్యము. ఆయినచో నది పరాత్మ ఎట్లు అగును ?

పంచమమైన ఆనందమయకోశమో? 'ఆనందప్రతిబింబ చుంబిత తనుర్వృత్తిస్తమోజృంభితా । స్యాదానందమయః' (209) తమోగుణ

పరిణామమగు ఆనంద ప్రతిబింబయుక్త సూక్ష్మాంతఃకరణవృత్తి, ఆనంద మయకోశము అగును అది 'ప్రియాదిగుణకః' ప్రియ మోద ప్రమోదాది గుణభూయిష్టము 'ఇష్టార్థలాభోదయః' ఇష్టవస్తు సంప్రాప్తమున బుట్టొం దును. 'పుణ్యస్యానుభవే విభాతి' పుణ్యపురుషులకు పుణ్యఫలానుభవ రూపము. 'కృతినామానందరూపః స్వయం భూత్వా నందతి' అంతర్ముఖు లకు స్వయముగ నానందరూపమై, ప్రసన్నుల చేయును. అయినను 'నైవాయమానందమయః పరాత్మా' (211) ఈ ఆనందమయకోశము గూడ ఆత్మకాదు. తమోగుణరూప ఉపాధి గలది గనుకను, అది ప్రకృతి పరిణా మమగుటచేతను, సుకృతకర్మ ఫలానుభవముగలది యగుటచేతను, నానా విధ వికారములు గలది యగుటచేతను అది, ఆత్మ ఎట్లగును? ఆత్మ, పంచ కతీతముగదా!

ఈ విధముగ 'పంచానామపి కోశానాం నిషేధే యుక్తితః కృతే। తన్నిషేధావధిః సాక్షీ బోధరూపోఽవ శిష్యతే॥' (212) యుక్తి, శ్రుతులచే అన్నమయాదికోశ పంచకమను నిషేధింపగా, సర్వసాక్షియు బోధస్వరూపు డును అగు, పరమాత్మ శేషించును. ఆ పరమాత్మ 'స్వయం జ్యోతిః పంచకోశ విలక్షణః అవస్థాత్రయసాక్షి సత్ నిర్వికారో నిరంజనః। సదానందః' (213) అగుటచే సర్వముముక్షువులచే నతడు, 'స్వాత్మత్వేన స విజ్ఞేయః' (213) స్వాత్మ యనియే బుద్ధితులచే గ్రహింపబడవలెను. ఈ విధమున పంచకోశ నిరాసముతో స్థూల సూక్ష్మ కారణరూప శరీర త్రయముగూడ, నిరాకరింపబడుచున్నది.

ఎట్లనగా 'స్థూల స్త్వన్నమయో దేహస్సూక్ష్మః స్యాద్వాసనామయః।
మూలాజ్ఞానం యత్తదేవ శరీరం కారణాభిధం॥' (మ. వా. ద. 284)
అన్నమయముచే జనించి, దానిచే అభివృద్ధిగాంచు దేహము స్థూలశరీరము.
వాసనామయమైనదీ సూక్ష్మశరీరము, మూలజ్ఞానము కారణదేహముగాన
వాని నిరాసమనగా, వాని నాశనముగాక 'నాహం మమేదమిత్యాది ప్రత్యయః
పరబోధనాత్। యదాభవతి సూక్ష్మస్య తదా నాశ ఇతీష్యతాం॥' (మ.వా.ద.
289) నేను నాది అను సంకల్పములు, ఎప్పుడు స్వాభావికములుగ
గలుగవో, పరులచే దెలుపబడినప్పుడుకూడ నియతముగ గలుగవో,
అప్పుడు సూక్ష్మశరీరము నశించినట్లగును 'కారణస్యాపి సూక్ష్మస్య వినాశే
సతి వర్ణణః' (మ. వా. ద 290) సూక్ష్మశరీర నాశ లక్షణము గ్రహింప,
గారణశరీరముగూడ నశించెనని నిర్ణయము. అట్లు యీ దేహత్రయ నిరా
సము గలుగకున్నచో 'మూఢో నానాయోనిషు జాయతే॥' (అద్వై.అ.44)
నానాగర్భముల, నా అజ్ఞాని జనించుచుండును. కాక 'అవిద్యకం శరీరాది
దృశ్యం బుద్బుదవత్ క్షరం' (ఆ. బో. 31) శరీరాది దృశ్యములు అవిద్యా
కల్పితము లనియు, 'ఏతద్విలక్షణం విద్యాదహం బ్రహ్మేతి నిర్మలం'
(ఆ. బో. 31) వీనికి విలక్షణమైనవాడను నేను, నిర్మల బ్రహ్మస్వరూపుడ
ననియు, 'నాహం దేహో న మే దేహః కేవలోహం సనాతనః' (బ్రి. అ.
28) అనియు, నారూఢ తన్మయుడై యుండువానికే బునరావృత్తిరహిత
మైన కైవల్యము కరతలామలకము. 'తస్మాద్దేహత్రయం సద్భిస్తత్త్వా

ధనేష్టయా। విధ్వంస్య తాం ప్రయత్నేన నిర్మాణసుఖసిద్ధయే॥' (మ. వా. ద. 292) కాన, సత్పురుషులు, ఆయా సాధనముల నభ్యసించుటచే, స్థూలాది శరీరముల మూడింటి, మోక్షసుఖప్రాప్తికై ప్రయత్నముతో నశింపజేయుదురుగాక!

అంత నీ శరీరత్రయముతో, సత్యబంధముగల జాగ్రదాది అవస్థాత్రయముగూడ నిరాసమొందింపబడి, 'స్వప్న సత్యోయథాऽబోధాద్దేహాత్మత్వం తథైవ చ। ప్రత్యక్షాదేః ప్రమాణత్వం జాగ్రత్ స్యాదాత్మవేదనాత్॥' (ఉ. సా. 2 1 .5) ప్రబోధము కలుగుపర్యంతము స్వప్నము సత్యమగునట్లు ప్రబోధపర్యంతము దేహమే. యాత్మ యనుకొనుట సత్యమగును. అట్లు జ్ఞానము కలుగునంతవరకు ప్రత్యక్షాదికము ప్రమాణమగునుగాని, పిమ్మట కాదు అను దృఢజ్ఞానము గలుగును. అనగా స్వాప్నద్వైతవదేవ జాగ్రతమపి ద్వైతం మనోమాత్రకం మిథ్యేత్యేవ విహాయ సచ్చిదమలం స్వానైకరూపోస్మ్యహం।' (ప్రౌ. అ. 9) స్వప్నమున అనుభవింపబడు ద్వైతమువలెనే, జాగ్రదనుభూత ద్వైతముగూడ మనఃకల్పనమే. కాన, దీని మిథ్యగా గ్రహించి, త్యజించి, సచ్చిదమల స్వరూపముననే నెలకొనియుండనగును. అట్టి స్థితి నున్నవాడు, 'నిర్ద్వైతస్య న హేయమన్యదపి వానో వాప్యుపే యాంతరం శాంతోऽద్యాస్మి విముక్తతోయ విమలో మేఘో యథా నిర్మలః॥' (ప్రౌ. అ. 10) ఈ జ్ఞేయ సముదాయము నా స్వరూపమే యని ఎరిగి, వాయువులేని మహాసాగరమువలె ప్రౌఢుడనై, గంభీరుడనై యుందునను శ్లోకమురీతి, అతిప్రశాంత, గాంభీర్య మాధుర్యస్థితి తత్ జ్ఞాని

యుండును. అవును, స్వప్నపురుషుని సుఖదుఃఖాదులు, జాగ్రత్పురుషుని అంటనేరవుగదా। (అ. అ. 45). స్వప్నదృశ్యములు తత్కాలమున సత్యములై దోచి, జాగ్రత్తులో నసత్యములగునట్లు జాగ్రత్తులోని సర్వము తురీయమున నదృశ్యముగదా అట్లు, ఆవస్థాదులగూడ నతీతించుట క్రమన్యాయమున నేర్పడును. దానికై తీవ్రయత్నముగూడ అత్యవసరమని మున్నే వక్కాణింపబడియున్నది.

ఈవిధముగ 'త్వం' పదార్థ శోధనమునకై శ్రవణానంతర మననము గావించి, 'బంధస్య హేతుర్మలినం రజోగుణైర్మోక్షస్య శుద్ధం విరజస్తమస్కం' (వి. చూ. 176) రజో గుణ సంపర్గముచే మనస్సు మలినమై, బంధహేతు వగుచున్నది. కాని రజస్తమములనుండి దూరమై, శుద్ధ సత్వ ప్రధానమగుచున్నదై, మోక్షకారణమగుచున్నదని వచింపబడునట్లు, పై శ్రవణ మననములచే జిత్తము శుద్ధమై, అనగ సత్వప్రధానమై 'ప్రకాశ రూపిణీం సత్త్వశక్తిం' (స వే.సి.సా.380) అనురీతి ప్రకాశస్వరూపమై, యతడొప్పారును. అట్టి సత్త్వభావము గలుగగా 'ప్రసాదస్తేన జాయతే। ప్రసన్నేసతి చిత్తేఽస్య ముక్తిః సిధ్యతి-' (స వే. సి. సా. 131) దానిచే ప్రసాదస్థితియు, నా ప్రసన్నత్వముచే ముక్తియు గలుగును అనురీతి, సాధకుని స్థితిలో నొక స్థిరత్వము, ఏర్పడుచున్నది. అట్టి శుద్ధ సత్త్వగుణ విభూషితమైన నిస్సంశయావస్థయే నిదిధ్యాసనస్థితి యననగును. జ్ఞానమార్గావలంబకుడు, యిట్లు శ్రవణ, మనన, నిదిధ్యాసనముల ద్వారమున, గుణ ద్వయము నతీతించి, మూడవదియైన సత్త్వమున గాలిడుటయేగాక, క్రమమున నీ త్రిగుణములును సత్త్వముతోసహా 'ప్రకృతిసంభవ' (స. ఆ. 30)

ములని గ్రహించి, అవి మూడును మిథ్యయనియు, నటులే 'త్రయమేవం భవేన్మిథ్యా గుణత్రయవినిర్మితం' (ఆ. అ. 58) త్రిగుణనిర్మిత అవస్థా త్రయముగూడ మిథ్య యనియు, దానైన ఆత్మసర్వాతీతమనియు బరమార్థ మును గ్రహించి నిత్యానందస్థితి నుండును.

ఈవిధముగ, స్వస్వరూపసంధానమును గరతలామలకము నొనరించు జ్ఞానమార్గము. కర్మాది సర్వేతర మార్గముల గంటె సర్వోత్తమముగ నింతవరకు గ్రహించియున్నారము. అందుచే 'జాయత ఇతి జ్ఞానం' తెలియ బడునది అను కర్మవ్యుత్పత్తి ననుసరించి స్వ స్వరూప జ్ఞానసిద్ధికి 'జాయతేఽనేన జ్ఞానం। దేనిచే దెలియఁబడునో అను కరణవ్యుత్పత్తి ప్రకారము (ఉ. సా. 2. 18, 56), బాహ్యాకారభేదబుద్ధి నివృత్తి రూపజ్ఞాని మార్గము (గీ. భా 18 50) ముఖ్యము. ఈ మార్గమున, 'పండా ఆత్మ విషయాబుద్ధిర్యేషాం తే హి పండితాః॥' (గీ భా . 11) ఆత్మవిషయ జ్ఞానము గలిగిన పండితులుగా సాధకులు రూపొంద నవకాశమేర్పడు చున్నది. 'పదయోరైక్య బోధస్తు జ్ఞానవిజ్ఞానసంజ్ఞితం। ఆత్మానాత్మవివేకస్య జ్ఞానమాహుర్మనీషిణః॥' (స. అ. 41) తత్' 'త్వం' పదైక్యబోధమే జ్ఞానము, విజ్ఞానము. అనగా ఆత్మానాత్మవివేకజ్ఞానమే జ్ఞానము. జ్ఞాన మార్గము గమ్యము, ఆత్మానాత్మవివేక ద్వారమున గలిగిన విరాగ శమాదిక ముముక్షుత్వముల యనంతర జీవ బ్రహ్మైక్యానుభూతియే యని, పూర్వము గాంచియున్నాము కావున 'ఉద్ధరేత్సంసారసాగరే నిమగ్నమాత్మనాత్మా నం' (గీ. భా. 6. 5) సంసార సాగరమగ్నమైయున్న ఆత్మను ఆత్మచే

నుద్ధంచుటకు 'ఆత్మైకవిజ్ఞానమే' (కఠ. భా. 2. 8) కారణముగాన, అజ్ఞానముచే 'అమృతత్వం ప్రాప్యతే (కే.న భా.2) 'అమృత త్వసిద్ధి గలుగును. కావున, యీ జ్ఞానముచే 'సంసారబీజమజ్ఞానం కామకర్మప్రవృత్తికారణమశేషతో నివర్తతే' (కేన. భా. ఉ.) కామకర్మ ప్రవృత్తికారణమైన, సంసారబీజమైన, అజ్ఞానము పూర్తిగ నివర్తించును గాన, అది 'నిఃశ్రేయసహేతుత్వం' (గీ. భా. 18. 66) నిశ్శ్రేయసకారణమై, యుండుటచే 'జ్ఞాననిష్ఠా సుసంపాద్యం' (గీ. భా. 18. 50) జ్ఞాననిష్ఠను సంపాదింపవలెను. ఈ జ్ఞానమార్గముచేతమాత్రమే, న పునర్దేహ మాదధతే' (గీ భా. 13. 34) పునః దేహప్రాప్తిరూప జననము గలుగదు. శుద్ధికారణమైన సర్వేతర మార్గములకంటె 'బ్రహ్మజ్ఞానముత్కృష్టతమం' (గీ. భా. 9. 2) యీ బ్రహ్మజ్ఞానమే సర్వోత్కృష్టము. అది అనేక జన్మ సముపార్జిత సంచిత కర్మనుగూడ నశింపజేయును. అందుచే 'కేవలాదేవ జ్ఞానాన్మోక్ష ఇత్యేషార్థో నిశ్చితో గీతాసు సర్వోపనిషత్సు చ' (గీ. భా. 3. 1) జ్ఞానయోగముచేత మాత్రమే మోక్షమని గీతాశాస్త్రమునందును, సర్వోపనిషత్తులందును నిశ్చయింపబడినదని శంకర తీర్మానము. 'అజ్ఞానస్య నివృత్తిస్తు జ్ఞానేనైవ కర్మణా' (స. వే. సి. సా. 510) అజ్ఞాననివృత్తి కర్మచేగాక జ్ఞానముచేతమాత్రమే యగుననియు, 'మోహనివృత్తౌ జ్ఞానం సహాయం' (స్వా ని. 70) మోహరూప అవిద్యా నివృత్తి, జ్ఞానాపేక్షచేగదా అగునది, అది యితర మార్గముల నలభ్యము. కావు ననే 'అజ్ఞానసర్పదష్టస్య బ్రహ్మజ్ఞానౌషధం వినా। కిమువేదైశ్చ శాస్త్రైశ్చ కిము మంత్రైః కిమౌషధైః॥' (వి. చూ. 63) అజ్ఞాన సర్పగ్రస్తునికి బ్రహ్మజ్ఞానరూప

దివ్యౌషధముగాక ఇతరములు వ్యర్థము. వేదశాస్త్రములు, మంత్రజపాదులు ఔషధములు ఎందులకు ? అవి 'వాగ్వైఖరీ శబ్దఝురీ శాస్త్రవ్యాఖ్యానకౌశలం । వైదుష్యం విదుషాం తద్వద్భుక్తయే న తు ముక్తయే ॥' (వి చూ. 60) వాక్చాతుర్యము, భాషా కౌశలము, వ్యాఖ్యాన పాటవము, పాండిత్యములు, భుక్తికొరకేగాని ముక్తికొరకుగాదు. అందుచే 'బ్రహ్మైవాహమిదం సర్వం ఇతి విజ్ఞానవహ్నినా । దగ్ధ్వాద్వైతవనం సమ్యగద్వితీయో భవేన్మునిః॥' (మ. వా. ద. 303) నేనే సమస్తమును అను జ్ఞానాగ్నిచే ద్వైతవనమును దహించి ముని, అద్వితీయుడు కావలయును. అందులకై సాక్షాన్మోక్షైక సాధనమైన (అ. బో. 2) సమ్యక్ జ్ఞానమును, భవమోక్ష కారణమైన బ్రహ్మాభిన్నత్వ విజ్ఞానమును (కే. అ. 3) ఆర్జింప యత్నింపవలయును. జ్ఞానాన్మోక్షో న కర్మభ్యః' (వే. డిం. 6) మోక్షము కర్మచేగాక జ్ఞానముచేతనే అనియు, 'యోగినో భోగినో వాఽపి త్యాగినో రాగిణోఽపి చ । జ్ఞానాన్మోక్షో న సందేహః ఇతి వేదాంత డిండిమః॥' (వే. డిం. 10) యోగికాని భోగికాని, త్యాగికాని విషయానురాగికాని, జ్ఞానముచేత మోక్షము నొందుటలో సంశయము లేదనియు, శంకర ప్రతిజ్ఞ. అందుచే కర్మలతోగూడిన 'న వర్ణాశ్రమ సంకేతైః న కర్మోపాసనాదిభిః' (వే.డిం.11) వర్ణాశ్రమాచారములచేగాని, కర్మోపాసనములచేగాని, మోక్షము దుర్లభము గాన నవి వ్యర్థము. అందుచే 'న మతావేశిత్వాత్ న భాషావేశమాత్రతః' (వే. డిం. 71) మాతావేశములచేగాని, భాషాభిమానముచేగాని ముక్తికలుగు ననుకొనుట వ్యర్థముగదా ! అందుచే రూఢిగ 'నాన్యోఽస్తి పంథా భవబంధముక్త్యైర్వినా స్వతత్త్వావగమం

సుసూక్ష్మం' (కే. అ. 1) అత్యంత సూక్ష్మమగు ఆత్మజ్ఞానమునగాక సంసారబంధ ముక్తి నొసంగు ఉపాయము అన్యములేదు. ఇది 'జ్ఞానం ప్రత్యక్షసత్ఫలం' (వే. డిం. 10) ప్రత్యక్ష ఫలహేతువగుటచే, 'జ్ఞానమే వాభ్యసేత్తస్మాత్ ఇతి వేదాంత డిండిమః' (వే. డిం. 20) జ్ఞానమే అవలంబనీయమని వేదాంత భేరి మ్రోగించుచున్నది. ఆ డిండిమ నాదము, ముముక్షులోక కర్ణముల ప్రవేశించి, వారికి హృదయ పరివర్తనము గావించుగాత!

సన్న్యాసము

ఈ విధముగ, జ్ఞానమార్గావలంబనమునకేగాక మోక్షప్రాప్తికి, 'న చ సంన్యసనాదేవ సిద్ధిం సమధిగచ్ఛతి' (స. వే. సి. సా. 48) సన్న్యసింపనిచో సిద్ధిని బొందజాలరు అని శంకర విశ్వాసము, నిశ్చయము. సన్న్యాస తాత్పర్య, అవసర, అధికారములనుగూర్చియు, మరియు నింక అనేక వివరములతో, సన్న్యాసమును పూర్వము. సమీక్షించి గ్రహించి యున్నారము. శంకర భగవత్పాదాచార్యులు, సన్న్యాసమున నతి విశ్వాసముంచి యుండుటచేతనే చిరుప్రాయంబున, ఏకపుత్రుడై యుండియు, మాతృదేవితో గూడిన ప్రపంచమును వర్జించి, సన్న్యసించి యున్నాడు.

కాలాంతరమునగూడ నా సన్న్యాస విశ్వాసముతోడ శిష్యులకు సన్న్యాసదీక్ష నొసంగి, పీఠ చతుష్టయమును నెలకొల్పి, ఒక విశిష్ట సన్న్యాస సంప్రదాయ మును, బౌద్ధము తర్వాత స్థాపించి యుండుటయు గాంచియున్నాము. 'సర్వ కర్మసంన్యాసేనైవ జ్ఞాననిష్ఠాకార్యా ఇతి సిద్ధం' (గీ. భా. 18- 55) సర్వ కర్మ సన్న్యాసము చేతనే జ్ఞాననిష్ఠా కార్యము నీకనుష్ఠేయముగ సిద్ధమనియు, అదియే గీతాశాస్త్ర తాత్పర్యమనియు (గీ. భా. 2. 21), అంతియగాక 'అతో న గార్హస్థ్యే ఏవాతుర్వత ఆసనముత్పన్నవిద్యస్య' (ఐ. భా. ఉ) కర్మాతీతమైనజ్ఞాని గార్హస్థ్యమును నిర్వర్తింపనేరడుగాన, 'అవిదుషాపి ముముక్షుణా పారివ్రాజ్యం కర్తవ్యమేవ' (ఐ. భా. ఉ.) ముముక్షువు అను వాడు అవిద్వాంసుడైయున్నను, సన్న్యాసము అవసరమగునని శంకర నిశ్చయము.

ఈ విషయ నిర్ధారణము పూర్వమే వచింపబడి, తీర్మానింపబడి యున్న, శ్రుతి స్మృతి తాత్పర్యము, ననుసరించుటయు విస్పష్టము. 'ఏతం వైతమాత్మానం విదిత్వా బ్రాహ్మణాః పుత్రైషణాయాశ్చ విత్తైషణాయాశ్చ లోకైషణాయాశ్చ వ్యుత్థాయాథ భిక్షాచర్యం చరంతి' (బృ. 3- 5) ఈ ఆత్మజ్ఞానమును బొంది బ్రాహ్మణులు, పుత్ర విత్త లోకేషణముల త్యజించి పరివ్రాజకులగుదురు అను శ్రుతివాక్యమునకు, భాష్య రచనమున, 'తస్మాత్పూర్వే బ్రాహ్మణా బ్రహ్మవిదో వ్యుత్థాయ కర్మభ్యః, కర్మసాధనేభ్యశ్చ యజ్ఞోపవీతాదిభ్యః పరమహంస పారివ్రాజ్యం ప్రతిపద్య భిక్షాచర్యాం చరంతి' పూర్వము బ్రహ్మవిదులైన బ్రాహ్మణులు, కర్మలను, తదుపకరణములైన యజ్ఞోపవీతాదులను త్యజించి పరమహంస పరివ్రాజకులై, భిక్ష

నాదికవృత్తినుండురనెడు అనాదికాల గత సన్న్యాస సంప్రదాయ కథనమును స్మరించుచు. 'జ్ఞానమాత్రే యద్యపి సర్వాశ్రమిణా మధికారః తథాపి సంన్యాస నిష్ఠైవ బ్రహ్మవిద్యా మోక్షసాధనం' (ముం. భా. ఉ.) జ్ఞాన సముపార్జన సర్వాశ్రమస్థులకు అధికారమున్నను ముక్తికారణమైన బ్రహ్మజ్ఞానమునకు సన్న్యాసికే అధికారమను వాక్యము ననుసరించియు, 'తస్మా దిదం త్యక్తసర్వ బాహ్యైషణై రనన్యశరణైః పరమహంస పరివ్రాజకైః అత్యాశ్రమిభిర్వేదాంతవిజ్ఞానపరై రేవ వేదనీయం పూజ్యతమైః' (ఛాం భా. 8. 1౽. 1) అందుచేత పరమహంసలును బాహ్యవిషయముల సంపూర్తిగ విసర్జించినవారును, బ్రహ్మేతరశరణము లేనివారును, అత్యాశ్రములును, వేదాంత విజ్ఞానపరులును, పూజ్యులును అగు సన్న్యాసులకే, ఆత్మైకత్వజ్ఞానము గలుగునని శంకర తీర్మానము.

నీర క్షీర విభాగమును హంసమాత్రమే చేయగలుగునట్లు ఆత్మానాత్మ విభాగమును జేయగలవాడై పరమహంస యగుచున్నాడు (అ. అ. 77). శ్రుతులలోగూడ, 'ప్రవృత్తిశ్చ నివృత్తిశ్చ ద్వే ఏతే శ్రుతిగోచరే' (20౹) ప్రవృత్తి నివృత్తులను రెండు మార్గములు గలవు అందు 'ప్రవృత్యా బధ్యతే జంతుర్నివృత్యాతు విముచ్యతే' జీవుల, ప్రవృత్తి బంధించును. నివృత్తి ముక్తినొసంగునుగాన, 'నివృత్తిః కర్మసంన్యాసః కర్తవ్యో మోక్ష కాంక్షిభిః' (స. వే. సి. సా. 202) కర్మసన్న్యాస రూపమైన నివృత్తి,

మోక్షాపేక్షగలవారికి గర్తవ్యము. అందుచే వివేకులగువారు, ప్రథమతః స్త్రీవిక్తై యత్నింపవలెను (స. వే. సి. సా. 61). 'త్యక్త్వా బాహ్యమిదం మనోనిలయనం తుచ్ఛం మృషేతి స్వయం' 'మ. వా. ద. 214) మనో నిలయమై, భ్రాంతిసిద్ధమైన యీ బాహ్యప్రపంచమును త్యజించి, 'జగ ద్భావం పరిత్యజ్య బ్రహ్మమాత్రత్వభావనా' (మ. వా. ద. 300) జగద్భావ మును బోనాడి బ్రహ్మభావమును అవలంబింపకున్నచో, 'త్వక్త్వాత్మానం సదానందం విషయాన్ యస్తు సేవతే' (మ. వా ద 207) సదానందమైన ఆత్మను వదలి, విషయముల సేవించుట అనగా, 'యస్త్వాత్మసుఖ ముత్సృజ్యసుఖం బాహ్యమపేక్షతే॥' (మ.వా.ద.208) ఆత్మసుఖంబును విడి, బాహ్యసుఖమును గోరుటయు, 'కరస్థం పాయసం త్యక్త్వా స మూఢో లేఢి కూర్పరం' (మ. వా. ద. 208) చేతనున్న పాయసమును వదలి, మోచేతిని నాకుచున్నట్లు అగుటయేగాక, 'పిపాసార్థం సుధాం త్యక్త్వా గరళం పాతు మిచ్ఛతి' (మ. వా. ద. 207) దాహశాంతికై అమృతమును వదలి, విషము గ్రహింపగోరుటవంటిదై, స్వాత్మహానికరముగ నుండునని శంకరుని హెచ్చరిక. అందుచే 'సంన్యస్య సర్వకర్మాణి భవబంధవిముక్తయే' (వి. చూ. 10) సంసారబంధ విముక్తిగోరు ధీరుడు, సర్వకర్మలను బూర్తి ద్యజింపలెను అని శంకర ప్రబోధ. 'జ్ఞానం సంన్యాసలక్షణం' (గీ భా. ౬) అనిగదా ఆర్యోక్తి ।

ఈ విధముగ పండితులై, వేదాంతార్థతత్పరులై, విగతదోషులైన సన్న్యాసులకే, ఆత్మానుభూతి శక్యముగాన (మాం. భా. 2. 35), అట్లు

'మోక్షైకసక్త్యావిషయేషురాగం నిర్మూల్య సంన్యస్య చ సర్వకర్మ' (వి చూ. 184) మోక్షైక కాంక్షచే విషయములద్రోసి, సర్వకర్మ పరిత్యాగము గావించిన పారివ్రాజిక సంస్థితుల నులేఖించుచు శ్రుతిప్రోక్త కుటీచక, బహూదక హంస, పరమహంస సన్న్యాసములగూర్చి, శంకరుడు వివరించి యున్నాడు (బ్ర సూ. భా. 3. 4 49).

శంకరాభిప్రాయమున సన్న్యాస నియమములు ఎట్లున్నవోగూడ నాకించుక చూచెదముకాక! 'త్యజాభిమానం కులగోత్రనామరూపాశ్రమే ష్వార్ద్రశవాశ్రితేషు । లింగస్య ధర్మానపి కర్తృతాదీంస్త్యక్త్వా భవాఖండ సుఖస్వరూపః॥' (వి. చూ. 298) జీవచ్ఛవమగు నీ శరీరము నాశ్రయించు కానియుండు కుల గోత్ర, నామ రూపములను, ఆశ్రమాధిక అహం, మమాది, అభిమానమును త్యజింపుము. కర్తృత్వాది లింగశరీర ధర్మముల గూడ వీడి అఖండానందైకస్వరూపుడవై యుండుము జాతికులాశ్రమ విధుల ద్యజింపుము (వి. చూ. 37, ఉ. సా. 2. 15 8) మొదలగు, అసంఖ్యాకవాక్యముల ద్వారమున సన్న్యాసపూర్వమగు జాతి కుల ఆశ్రమ విధులను, ఆచారములను త్యజింపవలయునని శంకరుడు, స్వేచ్ఛరిక. గావించియుండుట స్పష్టము ఈ విధముగ స్వాశ్రమవర్ణధర్మపరిత్యాగమున సన్న్యాసికి, ప్రత్యవాయము గలుగదా అని శంకించుకొని, శంకరుడు, 'పరివ్రాజకస్య తు సర్వకర్మ సంన్యాసాత్ । ప్రత్యవాయో న సంభవతి' ప్రరివ్రాజకునకు సర్వకర్మ సన్న్యాసమువలన గర్మానుష్ఠాన నిమిత్తమైన ప్రత్యవాయము సంభవింపదు అని వచించి, 'అనుష్ఠాననిమిత్తః శమదమాది స్తుతదీయో ధర్మో బ్రహ్మసంస్థితాయా ఉపోద్బలకో న విరోధః' (బ్ర.సూ.

సూ. 3. 4. 20) అతనికి విహితమైన ధర్మమగు శమాదికము బ్రహ్మసంస్థ కుపయుక్తమేగాని విరోధికాదు కాన, అతనికి శమాదులే ఆశ్రమ ధర్మము లని నిర్ణయించి యున్నారు మహావాక్య దర్పణమున, సన్న్యాసము ప్రస్తావించి, కర్మాదులు మోక్షహేతువులుగాకుంట వాని నిషేధించి (224), 'సన్న్యస్య శ్రవణం కుర్యాత్' (225) అను స్మృతివాక్యము నాధారముగ గొని 'విహితే శ్రవణం భిక్షోర్మోక్ష మాత్రైకకాంక్షిణః' (225) ముక్తిని మాత్రమపేక్షించు సర్వకర్మ పరిత్యాగికిమాత్రమే, శ్రవణము విధింపబడినది. కాన 'అయమేవ యతేర్ధర్మః కర్తవ్యో మోక్షకాంక్షిణః । నైవ స్నానం నాపి జపో న పూజాపి న కీర్తనం॥' (226) మోక్షకాంక్ష గల యతికి కర్తవ్యము ఏదనగ, స్నానముగాదు, జపము గాదు, పూజాస్నాన విధులు కాదు. కీర్తనముగూడ కాదు. వేదాంత శ్రవణవిధి యే, 'యతేర్నాన్య కార్యంకర్మ కించన' (228) యతికి కర్మ జేయదగినది లేదు. ఆ శ్రవణముమాత్రమే బ్రహ్మాత్మైకబోధకు కారణము (229), కాన 'అత ఆలస్య ముత్సృజ్య శతధాపి సహస్రధా । కర్తవ్యం శ్రవణం భిక్షోర్బ్రహ్మవిద్గురోః॥' (231) మోక్షేచ్ఛగల సన్న్యాసి యాలసింపక, బ్రహ్మనిష్ఠుడైన గురువునాశ్రయించి, జీవబ్రహ్మైక్య జ్ఞానము దృఢమగునంత వరకు నూరుమారులైనను, వేయిమారులైనను, వేదాంతవాక్య శ్రవణము గావింపవలెనుగాని, వర్ణాశ్రమాచారవిధులు అవిద్యాహేతువులుగాన పరిత్యాజ్యములు అని బోధింపబడియున్నది. కావున 'కిము వక్తవ్యం బ్రహ్మచర్యాదేవ సన్న్యస్య యావజ్జీవం యో బ్రహ్మణ్యేవావతిష్ఠతే స బ్రహ్మనిర్వాణ మృచ్ఛతి' (గీ. భా. 2. 72) బ్రహ్మచర్యమునుండియే సన్న్యసించి,

యావజ్జీవము బ్రహ్మనిష్ఠలో నున్నవాడు, బ్రహ్మనిర్వాణమును బొందునని వేరుగ జెప్పవలయునా ?

ఈవిధముగ, జీవబ్రహ్మైక్య సాధన మార్గములలో, జ్ఞానమార్గ మత్కృష్టమై, తదవలంబనమునకు సర్వాశ్రమములలో సన్న్యాసము అత్యవసరముగ నుండుటయు, అందు మరల సంచిత, అవిద్యాజనిత, వర్ణాశ్రమాచార కర్మకలాపము అభావమై, కేవల మహావాక్య శ్రవణ మనన నిదిధ్యాసనమే ధర్మమై ఆ సాధనాబలముననే బ్రహ్మనిర్వాణము సాధ్యమను పరమ తాత్పర్యమును శంకర జగద్గురువు, శ్రుతియుక్తి తాత్ప ర్యముల ననుసరించియే, తీర్మానించి యుండుట నిస్సందేహము. అందుచే సర్వ ముముక్షుకోటికి, అదియే విధి యగుటచే, పరమకర్తవ్యము, ధర్మమునై చెల్వొందుచున్నది. దాని నెల్లరవలంబించి తరించెదరుగాక !

— —

అద్వైతసిద్ధి – సిద్ధుడు

'యస్య ప్రసాదాదహమేవ విష్ణుర్మయ్యేవ సర్వంపరికల్పితంచ ।
ఇత్థం విజానామి సదాత్మరూపం తస్యాంఘ్రియుగ్మం ప్రణతోస్మి నిత్యం॥'
(అద్వై. అ. 2) నేనే విష్ణువును. విష్ణుస్వరూపుడనగు నాయందే విశ్వ మంతయును పరికల్పితము అను జ్ఞానము, ఎవని కృపచే లభ్యమో, మరియు నెవ్వడు నిత్యాత్మ స్వరూపుడో, అతని పాదపద్మములకు నిత్యము నమస్క

రించుచున్నాను. అట్టి శుద్ధాద్వైతస్థితిని అనగా, '.. ర్వేషు భూతేష్వవలోక్య చస్వం, సర్వాణిభూతాన్యపి చాత్మని స్వే। స్వమేన సర్వం సమవేక్ష్య పశ్చాత్, సర్వాత్మనా తిష్ఠతి యస్స ముక్తః॥' (మ. వా. ద. 219) సర్వేతరవస్తువుల ఆత్మయందును, ఆత్మను సర్వభూతములందును అవలోకించి, పిదప సర్వమును స్వాత్మగనే గ్రహించి, సర్వాత్మస్థితిలో నెవ డుండునో వాడు ముక్తుడు అనుచందము, 'నిత్యం సదానందరసానుభూతి మభిన్నవృత్త్యాత్మని కుర్వతాంసతాం। ఇంద్రస్య లోకేన కిమబ్జయోనేః కిం వా హరేః కిం ను శివస్య సాక్షాత్' (మ. వా. ద. 44) అభేదవృత్తి ఆత్మానుభూత ఆనందరసమును సదా గ్రోలు సత్పురుషులకు, ఇంద్రలోకముతో నేమిప్రయోజనము? బ్రహ్మలోకముతో నేమిలాభము? విష్ణులోకముతో నేమిప్రయోజనము? సాక్షాత్ శివుని కైలాసముతోగూడ నేమి ప్రయోజనము అని, స్తుతింపబడిన బ్రహ్మైక్యానంద స్థితిని, 'సమాధీయతేఽస్మిన్నితి వా సమాధిః' (మాం. భా. 3. 37) ఆత్మయందు మనస్సు కేంద్రీకరించునుగాన సమాధి యనురీతి, సమాధియని యనబడును. 'నిర్వికారతయా వృత్త్యా బ్రహ్మాకారతయా పునః। వృత్తివిస్మరణం సమ్యక్ సమాధిర్ జ్ఞానసంజ్ఞికః॥' (అ. అ. 124) నిర్వికారవృత్తిచేత, మరల బ్రహ్మాకారత్వముగా పూర్తి ధ్యేయాకారవృత్తి శూన్యముగా నుండుట, జ్ఞానమనెడు సమాధి యగును అని సమాధి నిర్వచనము, వివరణము. అది చిత్తవిభ్రమముగాక 'తత్రైవ బ్రహ్మణి సదా చిత్తవిశ్రాంతిరిష్యతే॥' (ని. మా. పూ. 23) బ్రహ్మమున చిత్తము, సదా విశ్రాంతి నుండు స్థితియనియు వివరణము. అట్టి సమాధినిష్ఠునికే సుఖమనియు

(ప్ర. ఉ. ర. 4), నెందుచేతనన, 'స్వాత్మన్యారోపితాశేషాభాసవస్తునిరాసతః। స్వయమేవ పరంబ్రహ్మ పూర్ణమద్వయ మక్రియం॥' (వి.చూ 398) స్వాత్మయందారోపింపబడిన మిథ్యావస్తునిరాకృతిచే, బరిపూర్ణమును అద్వితీయమును అక్రియమును అగు బరబ్రహ్మము తానై యుండునుగదా ; అందుచేత, 'ఉపేక్ష్య నామరూపే ద్వే సచ్చిదానందతత్పరః । సమాధిం సర్వదా కుర్యాత్ - -' (వా. సు 22) నామ రూపముల రెంటిని త్యజించి, సచ్చిదానంద తత్పరుడగుచు, సర్వకాలముల సమాధినభ్యసింపవలెను. అనగా, 'తచ్చింతనం తత్కథనమన్యోన్యం తత్ప్రబోధనం । ఏతదేకపరత్వం చ బ్రహ్మాభ్యాసం విదుర్బుధాః॥' (ల. వా. వృ. 7) ఆత్మబ్రహ్మైక్యమునుగూర్చి సర్వదా చింతించుట, పలుకుట, ప్రబోధించుట, అందే తన్మయమగుటయే బ్రహ్మాభ్యాసమని పండితులు వాకొందురు. అట్టి స్థితికై. 'సమాధిషట్కం కుర్వీత సర్వథాప్రయతో యతః' (స వే. సి సా. 900) యతులు యీ సమాధిషట్కమును, సదా చేయుచుండవలయునని శంకరాదేశము. కాన, 'అతశ్చిత్తం సమాధేహి ప్రత్యగ్రూపే పరాత్మని:' (వి. చూ 408) ప్రత్యగాత్మయైన పరాత్మలో, చిత్తమును నిలుపుము అని చూడామణి బోధ. ఆ స్థితి 'వృత్తివిస్మరణం సమ్యక్' (స.వే.సి.సా.921) అని యనబడుటచే, 'సంకల్పమున్మూలయ సావధానః' (యో. తా. 19) సావధానుడవై సంకల్పముల నిర్మూలింపుము. కాన 'పశ్యన్నుదాసీన తయా ప్రపంచం' (యో. తా. 19) ప్రపంచమును ఉదాసీన వృత్తితో గాంచుచుండుము అని, ఆ జాగ్రత ముఖ్యముగ హెచ్చరిక జేయబడినది. ఎందుచేతననగా 'అతీవసూక్ష్మం పరమాత్మతత్త్వం' (వి. చూ. 361) : రమాత్మ

[illegible] అతిసూక్ష్మము. కావున స్థూలదృష్టికి దాని అనుభూతి దుర్లభము. [illegible], 'సమాధినాత్యంతసుసూక్ష్మవృత్త్యా జ్ఞాతవ్యమార్యైరతి [illegible] [illegible] (వి. చూ. 61) సమాధివలన నుత్పన్నమైన అత్యంత సూక్ష్మ [illegible], [illegible] నిర్మల బుద్ధిగల మహనీయులకుమాత్రమే సాధ్యమగును. [illegible] అవిద్యమానమైన విషయాది విభేదకల్పనమున ప్రవీణ [illegible], సంసృతి కారణమైన, 'మనః నిగృహ్య సర్వైః సహాత్మని [illegible] రమస్వాత్మసుఖేన నిత్యం' (మ. వా. ద. 202) మనస్సును [illegible] యింద్రియములతోనూ సహ నిగ్రహించి, ఆత్మసుఖమున [illegible] [illegible] మహావాక్యోపదేశము.

కాని 'సమాధౌ క్రియమాణే తు విఘ్నా అయాంతి [illegible], అనుసంధానరాహిత్యమాలస్యం భోగలాలస్యం॥ (12) లయ [illegible] [illegible] రసాస్వాదశ్చ శూన్యతా। ఏవం యద్విఘ్న బాహుళ్యం త్యాజ్యం బ్రహ్మవిదా శనైః॥' (అ. అ. 128) సమాధి నభ్యసించు వేళ విఘ్నము లనేకములు గలుగును. అనుసంధాన రాహిత్యము, ఆలస్యము, భోగేచ్ఛ, [illegible], విషయగోచరము, కించిన్మాత్రానందస్మృతి, శూన్యత్వ [illegible] మొదలగు విఘ్నబాహుళ్యముల, బ్రహ్మవేత్తలు క్రమముగా [illegible]. వానినట్లు జయించి, తన్మయత్వమున నున్నవానికి, 'యస్య చిత్తం నిర్విషయం హృదయం యస్య శీతలం। తస్య మిత్రం జగత్సర్వం తస్య ముక్తిః కరస్థితాః॥' (స. వే. సి. సా. 371) నిర్విషయ చిత్తము ఎవనికి గలదో, ప్రశాంత హృదయము ఎవనిదో, అతనికి సర్వజగత్తు మిత్రులే. అతనికి ముక్తి కరతలామలకమగును. అతడు అద్వితీయుడై, [illegible].

సమాధి స్వరూపము

పూర్వము, 'సమాధిషట్కం కుర్వీత' (స. వే. సి. సా 900) సమాధి షట్కము నభ్యసింపుము అని తెలుపబడియున్నది. అందుచే, సమాధిరూపములు షడ్విధములని విదితము. ప్రథమతః, 'సవికల్పో నిర్వికల్పః సమాధిర్ద్వివిధో హృది' (వా. సు. 3) 'సవికల్పో నిర్వికల్ప ఇతి ద్వేధానిగద్యతే సమాధిః' (స వే. సి సా 819) అనుకీతి సమాధి, సవికల్ప నిర్వికల్పాత్మకముగ ద్వివిధము అందు 'దృశ్య శబ్దానువేధేన సవికల్పం పునర్ద్వివిధా' (వా. సు. 23) సవికల్పము, దృశ్యానువిద్ధము శబ్దానువిద్ధము అనుచందము మరల రెండు విధములు. ఈ రీతిగ దృశ్య, శబ్దానువిద్ధములు నిర్వికల్పము జేరి, సమాధులు ముప్విధములైనవి. అవి బాహ్యాంతర భేదమున ద్వివిధమై, మొత్తమునకు షడ్విధములుగ రూపొంది యున్నవి.

వానిలో 'కామాద్యాశ్చిత్తగాదృశ్యాస్తత్ సాక్షిత్వేన చేతనం। ధ్యాయేత్ దృశ్యానువిద్ధోఽయం సమాధిః సవికల్పకః॥' (వా. సు. 24) కామాదులు మనోధర్మములు. అవి దృశ్యములు. వాని నట్లు భావించి, యీ దృశ్యములకు సాక్షియైన ఆత్మను చైతన్యయుక్తముగ ధ్యానించుటచే నేర్పడు సమాధి, దృశ్యానువిద్ధ సవికల్పకసమాధి యని యందురు. 'కామాది ప్రత్యయైర్దృశ్యైః సంసర్గో యత్ర దృశ్యతే। (830) 'సోఽయం దృశ్యానువిద్ధః స్యాత్సమాధిః సవికల్పకః' (స వే. సి. సా. 831) కామాది ప్రత్యయములకును, దృశ్యములకును ఎచట సంసర్గము గోచరమో, అది దృశ్యానువిద్ధమనియు తాత్పర్యము. ఇక శబ్దానువిద్ధమన,

విషయము అతిసూక్ష్మము. కావున స్థూలదృష్టికి దాని అనుభూతి దుర్లభము. దానిని గ్రహింప, 'సమాధినాత్యంతసుసూక్ష్మవృత్త్యా జ్ఞాతవ్యమార్యైరతిశుద్ధబుద్ధిభిః' (వి. చూ. 61) సమాధివలన నుత్పన్నమైన అత్యంత సూక్ష్మవృత్తివలన, మిక్కిలి నిర్మల బుద్ధిగల మహనీయులకుమాత్రమే సాధ్యమగును. ఇంతకాలము అవిద్యమానమైన విషయాది విభేదకల్పనమున ప్రవర్తించియున్న, సంసృతి కారణమైన, 'మనః నిగృహ్య సర్వైః సహాత్మని స్థిత్వా రమస్వాత్మసుఖేన నిత్యం' (మ. వా. ద. 202) మనస్సును సమస్త యింద్రియములతోనూ సహ నిగ్రహించి, ఆత్మసుఖమును సాధించవలెనని మహావాక్యోపదేశము.

కాని 'సమాధౌ క్రియమాణే తు విఘ్నా అయాంతి వై బలాత్, అనుసంధానరాహిత్యమాలస్యం భోగలాలస్యం॥ (12) లయస్తమశ్చ విక్షేపో రసాస్వాదశ్చ శూన్యతా। ఏవం యద్విఘ్న బాహుళ్యం త్యాజ్యం బ్రహ్మవిదాశనైః॥' (అ. అ. 128) సమాధి నభ్యసించు వేళ విఘ్నములు అనేకములు గలుగును. అనుసంధాన రాహిత్యము, ఆలస్యము, భోగేచ్ఛ, నిద్ర తమస్సు, విషయగోచరము, కించిన్మాత్రానందస్మృతి, శూన్యత్వము మొదలగు విఘ్నబాహుళ్యములు, బ్రహ్మవేత్తలు క్రమముగా దూరముచేసి, వానినట్లు జయించి, తన్మయత్వమున నున్నవానికి, 'యస్య చిత్తం నిర్విషయం హృదయం యస్య శీతలం। తస్య మిత్రం జగత్సర్వం తస్య ముక్తిః కరస్థితాః॥' (స. వే సి. సా. 371) నిర్విషయ చిత్తము ఎవనికి గలదో, ప్రశాంత హృదయము ఎవనిదో, అతనికి సర్వజగత్తు మిత్రులే. అతనికి ముక్తి కరతలామలకమగును. అతడు అద్వితీయుడు, అచంచలుడు.

తత్త్వము అతిసూక్ష్మము. కావున స్థూలదృష్టికి దాని అనుభూతి దుర్లభము. దాని గ్రహింప, 'సమాధినాత్యంతసుసూక్ష్మవృత్త్యా జ్ఞాతవ్యమార్యైరతిశుద్ధ బుద్ధిభిః' [వి. చూ. 61] సమాధివలన నుత్పన్నమైన అత్యంత సూక్ష్మ వృత్తివలన, మిక్కిలి నిర్మల బుద్ధిగల మహనీయులకుమాత్రమే సాధ్యము. ఇంతకాలము అవిద్యమానమైన విషయాది విభేదకల్పనమున ప్రవీణమై యున్న, సంసృతి కారణమైన, 'మనః నిగృహ్య సర్వైః సహాత్మని స్వస్మిన్ రమస్వాత్మసుఖేన నిత్యం' (మ. వా. ద. 202) మనస్సును, సమస్త యింద్రియములతోను సహ నిగ్రహించి, ఆత్మసుఖమున నానం దింపవలెనని మహావాక్యోపదేశము.

కాని 'సమాధౌ క్రియమాణే తు విఘ్నా అయాంతి వై బలాత్, అనుసంధానరాహిత్యమాలస్యం భోగలాలస్యం॥ (12) లయస్తమశ్చ విక్షేపో రసాస్వాదశ్చ శూన్యతా। ఏవం యద్విఘ్న బాహుళ్యం త్యాజ్యం బ్రహ్మవిదాశనై॥' (అ. అ. 128) సమాధి నభ్యసించువేళ విఘ్నము లనేకములు గలుగును. అనుసంధాన రాహిత్యము, ఆలస్యము, భోగేచ్ఛ, నిద్ర తమస్సు, విషయగోచరము, కించిన్మాత్రానందస్మృతి, శూన్యత్వము మొదలగు విఘ్నబాహుళ్యముల, బ్రహ్మవేత్తలు క్రమముగా ద్యజింప వలెను. వానినట్లు జయించి, తన్మయత్వమున నున్నవానికి, 'యస్య చిత్తం నిర్విషయం హృదయం యస్య శీతలం। తస్య మిత్రం జగత్సర్వం తస్య ముక్తిః కరస్థితా॥' (స. వే సి. సా. 371) నిర్విషయ చిత్తము ఎవనికి గలదో, ప్రశాంత హృదయము ఎవనిదో, అతనికి సర్వజగత్తు మిత్రులే. అతనికి ముక్తి కరతలామలకమగును. అతడు అద్వితీయుడు, అచంచలుడు.

సమాధి స్వరూపము

పూర్వము, 'సమాదిషట్కం కుర్వీత' (స. వే. సి. సా 900) సమాధి షట్కము నభ్యసింపుము అని తెలుపబడియున్నది. అందుచే, సమాధిరూపములు షడ్విధములని విదితము. ప్రథమతః, 'సవికల్పో నిర్వికల్పః సమాధిర్ద్వివిధో హృది' (వా. సు. 3) 'సవికల్పో నిర్వికల్ప ఇతి ద్వేధానిగద్యతే సమాధిః' (స వే. సి సా 819) అనురీతి సమాధి, సవికల్ప నిర్వికల్పాత్మకముగ ద్వివిధము అందు 'దృశ్య శబ్దానువేధేన సవికల్పం పునర్ద్విధా' (వా. సు. 23) సవికల్పము, దృశ్యానువిద్ధము శబ్దానువిద్ధము అనుచందము మరల రెండు విధములు. ఈ రీతిగ దృశ్య, శబ్దానువిద్ధములు నిర్వికల్పము జేరి, సమాధులు ముివ్విధములైనవి. అవి బాహ్యాంతర భేదమున ద్వివిధమై, మొత్తమునకు షడ్విధములుగ రూపొంది యున్నవి.

వానిలో 'కామాద్యాశ్చిత్తగాదృశ్యాస్తత్ సాక్షిత్వేన చేతనం । ధ్యాయేత్ దృశ్యానువిద్ధోఽయం సమాధిః సవికల్పకః ॥' (వా. సు. 24) కామాదులు మనోధర్మములు. అవి దృశ్యములు. వాని నట్లు భావించి, యీ దృశ్యములకు సాక్షియైన ఆత్మను చైతన్యయుక్తముగ ధ్యానించుటచే నేర్పడు సమాధి, దృశ్యానువిద్ధ సవికల్పకసమాధి యని యందురు. 'కామాది ప్రత్యయైర్దృశ్యైః సంసర్గో యత్ర దృశ్యతే। (830) 'సోఽయం దృశ్యానువిద్ధః స్యాత్సమాధిః సవికల్పకః' (స వే. సి. సా. 831) కామాది ప్రత్యయములకును, దృశ్యములకును ఎచట సంసర్గము గోచరమో, అది దృశ్యానువిద్ధమనియు తాత్పర్యము. ఇక శబ్దానువిద్ధమన,

'అసంగః సచ్చిదానందః స్వప్రభో ద్వైత వర్జితః। అస్మీతి శబ్దవిద్ధోఽయం సమాధిః సవికల్పకః॥' (వా. సు. 22) అసంగుడును, సచ్చిదానందు డును, స్వప్రకాశుడును, ద్వైతవర్జితుడును అగు, ప్రత్యగాత్మయే నేను అని, నిరంతర ధ్యానము గావించుటచే గలుగు సవికల్ప సమాధినే, శబ్దాను విద్ధమని అందురు. ఇది దృశ్యానువిద్ధానంతర స్థితి. ఈ రెండును బాహ్య సవికల్పక రూపకములు 'హృదీవ బాహ్యదేశేఽపి యస్మిన్ కస్మింశ్చ వస్తుని సమాధిరాద్యః సన్మాత్రాన్నామరూపపృథక్ కృతిః॥' (వా. సు. 27) హృదయమున, చిత్తమును దాని ధర్మములను, దృశ్యముగ నెంచి, వీని సాక్షిగ ఆత్మను ధ్యానించినట్లు బాహ్యమున గూడ సూర్యాది వస్తువుల సన్మాత్రమునుండి నామరూపముల వేరొనర్చి, వాని సన్మాత్రముగ భావించి, దేనిచే ఏకత్వదృష్టి లభించునో అదియే దృశ్యానువిద్ధము. అఖం డైకరసస్వరూపమై, సర్వభేదవివర్జితమై యొప్పు సచ్చిదానందమును, అవిచ్ఛిన్నముగ చింతించుటచేగలుగు సమాధి శబ్దానువిద్ధము (వా. సు. 28). 'స్వానుభూతిరసావేశాద్దృశ్యశబ్దావుపేక్ష్య తు। నిర్వికల్పః సమాధిః స్యాన్నివాతస్థితదీపవత్॥' (వా. సు. 26) స్వానుభూతి రసావేశమున ఏక త్వము నొంది, దృశ్యములగు కామాదులను, అసంగత్వాది శబ్దముల నుండియు చిత్తము విడివడి, నిర్వాత, నిష్కంపక దీపికవలె వెలయు స్థితి, నిర్వికల్పము అగును. అనగా, 'స్తబ్ధీభావో రసాస్వాదవత్ తృతీయః' (వా. సు. 28) బ్రహ్మరసాస్వాదనమున వెలికి గోచరించు నిశ్చలత్వమే తృతీయమైన నిర్వికల్పము.

తనకంటె నన్యములుగ దోచు సమస్త చరాచర దృశ్యములు తన యందే భావించినట్లును, అందుచే నా పరబ్రహ్మము తానే యని గాంచుట,

బాహ్యదృశ్యానువిద్ధము నాబడును. బాహ్యమున గోచరించు సర్వ నామములు తా గానని, తద్విలక్షణమైన పరబ్రహ్మవస్తువు తానని యోచించుట, బాహ్య శబ్దానువిద్ధ సవికల్పకము. కామాదివృత్తులు తా గానని నిగ్రహించి, వీనికి విలక్షణమైన బ్రహ్మము తానే యని భావించుట అంతర్దృశ్యానువిద్ధ సవికల్పసమాధి యగుచుండ, కామ క్రోధాది సర్వాంతరముల నామములు తా గానని త్యజించి సర్వ విలక్షణమైన బ్రహ్మము తానుగా నూహించుట అంతరశబ్దాను విద్ధమగును పై జతుర్విధ సవికల్పసమాధులలో సుస్థిరత గడించి, బాహ్యాభ్యంతరమున స్వేతరమును గాంచక, నేకత్వము నుండుట బాహ్యనిర్వికల్పసమాధి అసలు వృత్తియేలేక, అఖండ పరిపూర్ణ సచ్చిదానంద పరబ్రహ్మ స్వరూపము తానే అయి యుండుట, అంతరనిర్వికల్పసమాధి యని షట్సమాధుల వివరణము.

సవికల్ప సమాధిని దీర్ఘ కాలము, నిరంతరము సంస్కార పూర్వకము గావింప నిర్వికల్పము సిద్ధించును (స వే. సి. సా. 874) అచట 'దృశ్యస్యాపి చ సాక్షిత్వాత్సముల్లేఖనమాత్మని। నివర్తక మనోవస్థా నిర్వికల్ప ఇతీర్యతే॥' (స. వే సి. సా. 863) దృశ్యములకు గల సాక్షిత్వమునుగూడ, ఆత్మకు నివర్తింపగల మనోఽవస్థ నిర్వికల్పముగా నిర్వచనము- అనగా 'నిర్వికల్పం పరంబ్రహ్మ యత్తస్మిన్నేవ నిష్ఠితాః॥' (స. వే. సి. సా. 877) పరంబ్రహ్మమున సుప్రతిష్ఠితము గావుటయే నిర్వికల్పముగా వివరణము. అచట 'జ్ఞాత్రాదిభావముత్సృజ్య జ్ఞేయమాత్రస్థితిర్దృఢా। మనసో నిర్వికల్పః స్యాత్॥' (స. వే. సి. సా 823) జ్ఞాత్రాది త్రిపుటి లేక, జ్ఞేయమైన బరబ్రహ్మమున చిత్తము స్థిరమైయుండుటయే, నిర్వికల్పము అనియు వివరణము. అచ్చట బ్రహ్మానందరసావేశమున,

ఆత్మలో వృత్తులు లయించి, ఏకావస్థ నుండుననియు వేదాంత సార సంగ్రహము. 'అజ్ఞానహృదయగ్రంథేర్నిశ్శేషనిలయస్తదా । సమాధినాఽవికల్పేన యదాద్వైతాత్మదర్శనం॥' (వి. చూ. 354) అజ్ఞాన గ్రంథులు నిశ్శేషముగ వీడిపోవగ, అప్పుడు నిర్వికల్పసమాధిలో అద్వితీయాత్మ స్వయంప్రకాశమై స్ఫురించును. అచటనిక స్వపరభావములులేక "స్ఫుటం బ్రహ్మతత్త్వ మవగమ్యతే ధ్రువం' (వి. చూ. 366) స్ఫుటముగ, నిశ్చలముగ, బ్రహ్మతత్త్వము స్ఫురించును. అందుచే 'స్వతోఽద్వయానంద రసానుభావకః' (వి. చూ. 353) స్వయముగ అద్వయానందరసానుభూతి సిద్ధించును. ఈ యనుభవసిద్ధి యనంతరము, 'న హ్యస్తి విశ్వం పరతత్త్వ బోధాత్సదాత్మని బ్రహ్మణి నిర్వికల్పే' (వి. చూ 405) నిర్వికల్ప సచ్చిదానంద పరమాత్మయందు, ప్రపంచభ్రాంతి ఎప్పటికిని గనీలుగదు.

ఈ విధముగ వివరింపబడియున్న, అద్వైతానుభూతియగు నిర్వికల్పము ననుభవింపగోరువాడు, 'ఏతైః సమాధిభిః షడ్భిర్నయేత్ కాలం నిరంతరం, (వా. సు. 29) ఈ ఆరు విధములగు సమాధిసుఖము నాస్వాదించుచు, కాలము గడుపుచుండవలెను. అభ్యాసము స్థిరమైనచో, 'దేహాభిమానే గలితే విజ్ఞాతే పరమాత్మని । యత్ర యత్ర మనో యాతి తత్ర తత్ర సమాధయః॥' (వా. సు. 30) దేహాభిమానము తొలగి బ్రహ్మజ్ఞానము సిద్ధింప, మనసు ఎటకు వెడలినను అట నేదో యొక సమాధి స్థితిలో నుండును. దీనినే నిత్యసమాధి యనియు నందురు. అనగా నిట జడత్వము, శారీరక అవశత్వములులేక నిత్యాద్వైతసమాధిలో, నిర్విక్షేపముగ, జ్ఞాని యుండునని యర్థము.

బ్రహ్మజ్ఞాని

'స్వయం బ్రహ్మ స్వయం విష్ణుః స్వయమింద్రః స్వయం శివః,
స్వయం విశ్వమిదం సర్వం స్వస్మాదన్యన్న కించన ॥' [వి. చూ. 389]
బ్రహ్మజ్ఞానప్రాప్తి బిమ్మట, బ్రహ్మ విష్ణు ఇంద్ర శివాది దేవులును సర్వ ప్రపంచముగూడ స్వస్వరూపమేయై అన్యము కొంచెమేనియుండదని సంస్తుతింపబడిన బ్రహ్మవిదుడు, 'అభిమానా భావాత్ చ సమ్యగ్దర్శనః' (బ్ర. సూ. భా 2. 3. 48) వ్యష్టిరూపమైన అభిమానలేమిచే సమ్యగ్దర్శనుడై, రాగద్వేషములదృశ్యముకాగా, (బ్ర. సూ. భా. 1. 3. 2) ద్వైత వివర్జితుడై (మాం. భా. 1 7. 18), తూష్ణీభూతుడై, 'విషయసుఖేష్వ సంగతయా శాంతః' (వి. స. భా. 75) విషయ సుఖసంబంధములేమిచే, శాంతుడై యుండును. అపుడు పరమోపశాంతుడై, 'న ఖిద్యతే నో విషయైః ప్రమోదతే న సజ్జతే నాపి విరజ్యతే చ। స్వస్మిన్సదా క్రీడతి నందతి స్వయం నిరంతరానందరసేన తృప్తః॥' (వి. చూ. 537) శబ్దాది విషయములచే, ఖేదమోదముల జెందడు. ఎందును ఆసక్తి విరక్తుల నుండడు. సదా ఆత్మారాముడై, ఆనందరససంతృప్తి విహరించుచుండును. కాన నతనికి ఇష్టానిష్టారములుండవు గాన, 'న హృష్యతి న శోచతి' (మ. వా. ద. 212) అంత, 'బంధమోక్షాది సర్వవ్యవహారపరిసమాప్తి' (బ్ర. సూ. భా. 1. 2. 6) ఏర్పడి, జ్ఞానముచే బూర్వాజ్ఞానవినాశమున 'జ్ఞానా జ్ఞానే పరిత్యజ్య జ్ఞానమేవావశిష్యతే' (స. ఆ. 5) జ్ఞానాజ్ఞానములు రెండును పరిత్యజింపబడి, బ్రహ్మమొక్కటియే శేషించును. మానుష మహిష శ్వాన సూకరాదిక సర్వజీవరాసులలో, బరమాత్మనే దర్శించుచు, (ప్ర. సు. 132), మిథ్యాభూతమైన 'ద్వైతాద్వైతవివర్జతే సమరసే'

(ప్రౌ. అ 1) ద్వైతాద్వైతములులేక సమరసమున, అద్వయానంద మున 'మౌనం పరం సమ్మతం' (ప్రౌ. అ. 1) మౌనమే సమ్మతమని, అచంచలుడై చెప్పారును.

యస్మిన్ సర్వాణి భూతాని హ్యాత్మత్వేన విజానతః। న వై తస్య భవేన్మోహో న చ శోకోఽద్వితీయతః॥' (అ. అ. 54) ఎందు సకల భూతములనాత్మగ గాంచుచున్నాడో, ఆ స్థితిలో నిక వానికి శోకమోహము వచ్చుటః అది అద్వితీయస్థితి. ఇక నతనికి భయాదులెచ్చటః (ఉ. సా. 2. 17. 43). అందుచే 'విక్షేపజనితదుఃఖనివృత్తి' (వి. చూ. 348) పొందినవాడై, ఏకం చ సర్వమాత్మానమీక్షతే జ్ఞానచక్షుషా' (అ బో. 47) జ్ఞాననేత్రముల సర్వమును ఏకాత్మగ దర్శించుచు, సమ్యగ్విజ్ఞానమున, 'గచ్ఛం స్తిష్ఠన్నుపవిశన్ శయనో వాన్యథాపి వా। యథేచ్ఛయా వసేద్విద్వాన్ ఆత్మారామః సదా మునిః॥'(వి.చూ. 520)నడుచునప్పుడు, కూర్చుండునప్పుడు విశ్రమించు వేళ, శయనించు సమయమున సర్వక్రియా సమయముల సతడాత్మారాముడై, స్వేచ్ఛతో వర్తించును. నిరంతరాభ్యాస వశమున వశ్యమైన యీ ముని 'బ్రహ్మానందసుఖంన క్త్యాసతి బ్రహ్మణి తిష్ఠతి' (మ. వా. ద. 258) బ్రహ్మానంద సుఖాసక్తితో, బ్రహ్మమునందే తిష్ఠుడై యుండును. అందుచే, 'స్వాత్మానంద భావే పరితుష్టిమంతః, సుశాంతసర్వేంద్రియవృత్తిమంతః। అహర్నిశం బ్రహ్మసుఖే రమంతః కౌపీనవంతః ఖలు భాగ్యవంతః॥' (కౌ. పం. 3) ఆత్మానంద పరితృప్తులును, జితేంద్రియులును, అహర్నిశము బ్రహ్మానందమున క్రీడించు వారును, కౌపీనధారులును అగు వ్యక్తులే మహాభాగ్యవంతులు అని, శంకరుడు స్తుతించియున్నాడు.

అట్టివాడు యోగ, యోగనియోజిత చిత్తుడై బాలోన్మత్తులవలె ఆనందించుచుండును (ద్వా. పం. 4). జడునివలె లోకమున జరించును (మాం. భా. 1 36). ఉన్మత్తవద్బాలవదప్యయత్నాన్నిర్వర్తయ్ దేహస్థితి మాత్మనిష్ఠః। స దేహగాహానుగతాత్మవృత్తిరేకాత్మనా తిష్ఠతి యః స ముక్తః॥' (మ. వా. ద. 21) ఎవడు ఆత్మనిష్ఠుడై ఉన్మత్తునివలెను, బాలునివలెను, అప్రయత్నముగ శారీరకధర్మముల గావించుచు, సర్వసాక్షియై, ఏకాత్మభావముతోనుండునో అట్టి మహాత్ముడు, జీవన్ముక్తుడు అనియు ప్రసిద్ధము.

'జ్ఞానోత్పత్తేరూర్ధ్వం చ బ్రహ్మవిదః కర్మాభావం' (ఛాం. భా. 9. 14. 2) జ్ఞానోత్పత్తి అనంతరము బ్రహ్మవిదునికి, ఏ కర్మయు లేకుండుటచే, 'న స్నాన మంత్రార్చనకీర్తనాది వా, న తీర్థసేవాది చ కర్మభిక్షోః। యుక్తం యతోఽనాత్మమతి ప్రవర్ధకం హ్యానాత్మశాస్త్రీరితమప్యశేషః॥' (మ. వా. ద. 223) ఎందుచే, భేదబుద్ధిగలవారికే వచింపబడిన కర్మకాండాదులందుపదేశింపబడిన ర్వము, అనాత్మబుద్ధిని వృద్ధిచేయుచున్నదో అందుచే, భిక్షువైన ఆ జ్ఞా. కి స్నాన మంత్ర అర్చన కీర్తన మొదలైన కర్మ తగదు. అనగా నుండదు. 'కిం కరోమి క్వ గచ్ఛామి కిం గృహ్ణామి త్యజామి కిం। ఆత్మనా పూరితం సర్వం మహాకల్పాంబునా యథా॥' (అ. పూ. 18) మహా ప్రళయజలములోలె సర్వము ఆత్మతో నిండియున్నది. ఏ మొనర్తును? ఎందేగుదును? దేని గ్రహింతును? దేని ద్యజింతును? అను దృఢజ్ఞానమున నుండుటచే, 'కథం వర్ణాశ్రమీ భవేత్' (బ్ర. అ. 4) వర్ణాశ్రమాచారశీలుడెట్లు కాగలడు? 'విక్షేపో నాస్తి తస్మాన్మే న సమాధిస్తతో మమ।' (ఉ. సా. 2. 13 14) నాకు

విక్షేపముగాని, సమాధిగానిలేక ఏకముగ నున్నాడనను ప్రజ్ఞలో, నీతడుండి పోవును. విక్షేప, సమాధులు మనో వికారములేగదా!

అట్టి ఆత్మజ్ఞుడు, ఆత్మానందమాధుర్యము నెరుంగని బ్రహ్మేంద్రాదులగూర్చి చింతించును. అనగా నతని స్థితి, దేవతల అనందముకంటె నమూల్యము అని వివరించుచు 'ఈశ్వరత్వే‌- కిం తస్య బ్రహ్మేంద్రత్వేన వా పునః' (ఉ. సా. 2. 14. 28) అట్టివానికి బ్రహ్మత్వ, ఇంద్రత్వ, ఈశ్వరత్వముల నేమిప్రయోజనము అని ప్రశ్నింపబడినది. ఆత్మానంద మగ్నులకు, 'ఇంద్రస్య లోకేన కిమబ్జయోనేః . ' (మ. వా. ద. 244) ఇంద్ర బ్రహ్మ విష్ణు శివలోకములవలన ఏమి ప్రయోజనము అనియు, అతనితో బోల్చబడుటకు 'కో బ్రహ్మ కో ను విష్ణుర్వా కా తల్లోకసుఖప్రదా' (మ. వా. ద. 245) బ్రహ్మ ఎవడు? విష్ణువెవడు? వారి లోకముల గల, సుఖముయొక్క ప్రసిద్ధియు నెంత? అట్లు సంపూర్ణానందైకశీలుని, 'దేవైరపి తస్య బ్రహ్మప్రాప్తిం ప్రతివిఘ్నో న శక్యతే కర్తుం। ఆత్మా హ్యేషా స భవతి' (ముం. భా. 3. 2. 6) ఆ యా దేవతల ఆత్మయే యితడగుటచే దేవతలైనను, అతని బ్రహ్మప్రాప్తికి విఘ్నములు కలుగజేయజాలరుగదా ! అతడు, 'ఉపాధిస్థోపి తద్ధర్మైర్నిర్లిప్తో వ్యోమవన్మునిః। సర్వవిన్మూఢవత్ తిష్ఠేదసక్తో వాయువచ్చరేత్॥' (అ. బో. 52) ఉపాధినున్నను దాని ధర్మముల కతీతుడై, వాయువువలె నిర్లిప్తుడై, సర్వవిదుడు మూఢునివలె, యథేష్ట జరించుచుండును.

———

జీవన్ముక్తుడు

పై విధముగ, 'బ్రహ్మసత్యం జగన్మిథ్యా జీవో బ్రహ్మైవ నా పరః। జీవన్ముక్తస్తు తద్విద్వాన్ ఇతి వేదాంత డిండిమః॥' (వే డిం. 66) బ్రహ్మమే సత్యము, జగత్తు మిథ్య అనియు, జీవుడు బ్రహ్మమే అనియు, నెరిగినవాడే, జీవన్ముక్తుడని నిర్వచనము. అనగా 'శ్రుత్యా యుక్త్యా స్వానుభూత్యా జ్ఞాత్వా సార్వాత్మ్యమాత్మనః' (వి. చూ. 283) శ్రుతి, యుక్తి, స్వానుభవముల, సర్వాత్మభావమునుబొంది, 'సర్వరూపదర్శనేనైవ స్వస్థః ప్రశాంతః కృతకృత్యో భవతి' (కఠ భా. 3. 14) స్వస్వరూపదర్శనమున స్వస్థుడై, ప్రశాంతుడై, కృతకృత్యుడై, 'యోగియై' (బృ భా. 3 5. 1), యుండును. కృతకృత్యుడనగా, 'వీతశోకో భవతి సర్వస్మాచ్ఛోకసాగరా ద్విప్రముచ్యతే' (ముం. భా. 3 1 2) వీతశోకుడై, సర్వశోక సాగరము నుండి; విమోచనము నొందినవాడని తాత్పర్యము. బ్రహ్మవేత్తా ననెడి జ్ఞానమునుండిగూడ విముక్తి నొందినవాడే ఆత్మజ్ఞుడనియు (ఉ. సా 2. 2. 13), 'అంతర్బహిః స్వం స్థిరజంగమేషు జ్ఞానాత్మనాధారతయా విలోక్య। త్యక్తాఖిలోపాధిరఖండరూపః పూర్ణాత్మనా యః స్థిత ఏష ముక్తః॥' (వి. చూ. 3 9) స్థావర జంగమరూప సమస్త వస్తు సముదాయముయొక్క బాహ్యాంతరముల వ్యాపించి సర్వాధారమై, జ్ఞానరూపమున నానైయున్నట్లు గాంచుచు, సకలోపాధులను విసర్జించి, అఖండపరిపూర్ణ స్వరూపమును బొంది, యే పురుషుడు సుస్థితుడై యుండునో, యాతడే ముక్తుడు. దేహాశ్రయమైన అహంకార మమకార వివర్జితుడై, దేహాత్మాధ్యాస రహితుడై, బ్రహ్మాత్మభావమున నున్నవాడు ముక్తుడు (మ. వా. ద. 6

జీవన్ముక్తుడు

పై విధముగ, 'బ్రహ్మసత్యం జగన్మిథ్యా జీవో బ్రహ్మైవ నా పరః। జీవన్ముక్తస్తు తద్విద్వాన్ ఇతి వేదాంత డిండిమః॥' (వే డిం. 66) బ్రహ్మమే సత్యము, జగత్తు మిథ్య అనియు, జీవుడు బ్రహ్మమే అనియు, నెరిగినవాడే, జీవన్ముక్తుడని నిర్వచనము. అనగా 'శ్రుత్యా యుక్త్యా స్వానుభూత్యా జ్ఞాత్వా సార్వాత్మ్యమాత్మనః' (వి. చూ. 283) శ్రుతి, యుక్తి, స్వానుభవముల, సర్వాత్మభావమునుబొంది, 'సర్వరూపదర్శనేనైవ స్వస్థః ప్రశాంతః కృతకృత్యో భవతి' (కఠ భా. 3. 14) స్వస్వరూపదర్శనమున స్వస్థుడై, ప్రశాంతుడై, కృతకృత్యుడై, 'యోగియై' (బృ భా. 3 5. 1). యుండును. కృతకృత్యుడనగా, 'వీతశోకో భవతి సర్వస్మాచ్ఛోకసాగరాద్విప్రముచ్యతే' (ముం. భా. 3 1 2) వీతశోకుడై, సర్వశోక సాగరము నుండి; విమోచనము నొందినవాడని తాత్పర్యము. బ్రహ్మవేత్తా ననెడి జ్ఞానమునుండిగూడ విముక్తి నొందినవాడే ఆత్మజ్ఞుడనియు (ఉ. సా 2. 12. 13), 'అంతర్బహిః స్వం స్థిరజంగమేషు జ్ఞానాత్మనాధారతయా విలోక్య। త్యక్తాఖిలోపాధిరఖండరూపః పూర్ణాత్మనా యః స్థిత ఏష ముక్తః॥' (వి. చూ. 3.9) స్థావర జంగమరూప సమస్త వస్తు సముదాయముయొక్క బాహ్యాంతరముల వ్యాపించి సర్వాధారమై, జ్ఞానరూపమున దానైయున్నట్లు గాంచుచు, సకలోపాధులను విసర్జించి, అఖండపరిపూర్ణ స్వరూపమును బొంది, యే పురుషుడు సుస్థితుడై యుండునో, యాతడే ముక్తుడు. దేహాశ్రయమైన అహంకార మమకార వివర్జితుడై, దేహాత్మాధ్యాస రహితుడై, బ్రహ్మాత్మభావమున నున్నవాడు ముక్తుడు (మ. వా. ద. 56

215). గుణముల నతీతించి, జీవత్వమునుగూడ నతిక్రమించి, మాయోపాధి నిరాసము నొనర్చినవాడు 'జీవన్నేవ విముక్తః' (గీ. భా. 14- 20) జీవించియు ముక్తుడు. అనాత్మవిషయములైన కామ అవిద్యాలక్షణమైన మృత్యువును అతీతించినవాడు విద్వాంసుడై, 'జీవన్నేవ మృతో భవతి' (బృ. భా. 4 4 8) జీవించియుండియు అమృతుడే యగుచున్నాడు. అట్టి 'జీవతోఽపి విదుషోఽశరీరత్వం' (బ్ర. సూ భా. 1. 1 4) విద్వాంసుడు, జీవించియు అశరీరుడే యని భావము.

'జీవతా యత్తు కర్తవ్యం జీవం స్తన్న కరోతి యః॥' (మ. వా. ద. 263) ఎవడు జీవించియు, గర్తవ్యముగ దేనని చేయదో, 'యోఽహం తాం మమతాం దేహే దేహధర్మే పరిగ్రహేన కుర్యాత్' (మ. వా. ద. 264) నేను నాది, భావముల దేహధర్మములందును భార్యాసుతాము లందును చేయడో, కేవలౌదాసీన్యమున నెవడుండునో (మ. వా. ద. 265, 269, 270), 'అతీతాననుసంధానం భవిష్యదవిచారణం। ఔదాసీన్య మపి ప్రాప్తే జీవన్ముక్తస్య లక్షణం॥' (మ. వా. ద. 271) గడచిన విషయ విస్మరణము, భవిషద్విషయవిచారణశూన్యత, ప్రాప్తముల నౌదాసీన్యము గలగి ఎవడుండునో, వాడే జీవన్ముక్తుడు. అవి అతని లక్షణములు. గుణదోష విశిష్టమైన యీ లోకమున, 'సర్వత్ర సమదర్శిత్వం జీవన్ముక్తస్య లక్షణం' (మ వా. ద. 272) సర్వత్ర సమదర్శిత్వము, 'ఇష్టానిష్టార్థ సంప్రాప్తౌ సమదర్శితయాత్మని। ఉభయత్రావికారిత్వం జీవన్ముక్తస్య లక్షణం॥' (మ. వా. ద. 273) ఇష్టానిష్టవస్తుప్రాప్తియందు

సమత్వముగలిగి, అవికారియై యుండుట జీవన్ముక్తుని లక్షణము. అట్లు, 'సర్వవాసనాప్రక్షయో మోక్షః జీవన్ముక్తిరిష్యతే' (వి. చూ. 318) వాసనలు క్షయింపగా, జీవన్ముక్తి యందురు. 'తత్' 'త్వం' పదార్థశోధనముచే, దృఢముగ నాత్మజ్ఞానము గలిగి స్థిరప్రజ్ఞ గలిగియుండుటయే జీవన్ముక్తి యనబడును (వి. చూ. 428). అట్లు ఆత్మజ్ఞానమున 'ప్రపంచో విస్మృత ప్రాయః సజీవన్ముక్త ఇష్యతే' (వి. చూ. 429) ఏది ప్రపంచ స్మృతి లేకుండయుండునో అది జీవన్ముక్తి అనబడును. బ్రహ్మ సర్గములకు భేదముగాంచక, ప్రజ్ఞతో నున్నవాడే జీవన్ముక్తుడు (వి. చూ. 440). 'సాధుభిః పూజ్యమానేఽస్మిన్పీడ్యమానే ఽపి దుర్జనైః। సమభావో భవే ద్యస్య స జీవన్ముక్త లక్షణం॥' (వి. చూ. 441) సజ్జనులచే బూజింపబడి నను, దుర్జనులచే నిందింపబడినను, ఆత్మభావమున సమదృష్టి నున్నవాడే జీవన్ముక్తుడు. 'చిదాత్మాహం పరాత్మాహం నిర్గుణోఽహం పరాత్పరః। ఆత్మమాత్రేణ యస్తిష్ఠేత్స జీవన్ముక్త ఉచ్యతే॥ (975) దేహ త్రయాతి రిక్తోఽహం శుద్ధ చైతన్యమస్మ్యహం। బ్రహ్మాహమస్మీతి యస్యాంతః స జీవన్ముక్త ఉచ్యతే॥ (976) అహం బ్రహ్మాస్మ్యహం బ్రహ్మేతి నిశ్చయః। చిదహం చిదహం చేతి స జీవన్ముక్త ఉచ్యతే॥' (977) అనియు, వేదాంతసార సంగ్రహము జీవన్ముక్తస్థితిని వివరించియున్నది.

ప్రారబ్ధము

'యథా చ వర్తమానా బ్రహ్మవిదః ప్రారబ్ధభోగక్షయే కైవల్య మనుభవంతి' (బ్ర. సూ. భా. 3. 3. 32) ఎట్లు నేటి బ్రహ్మవిదులు ప్రారబ్ధక్షయమున కైవల్యమును బొందుచున్నారో అను వాక్యమునను 'జ్ఞానోదయాత్పురారబ్ధం కర్మ జ్ఞానాన్న నశ్యతి' (వి. చూ 45) జ్ఞానోత్పన్నమునకు పూర్వమారంభింపబడిన కర్మము, జ్ఞానముచే నశింపదు. 'ప్రారబ్ధం బలవత్తరం ఖలు విదాం భోగేన తస్య క్షయః' (వి. చూ. 451) ప్రారబ్ధము బలవత్తరమైన, విద్వాంసునికైన అనుభవింపక తప్పదు 'ప్రారబ్ధకర్మపాశవశగః ప్రాజ్ఞోఽన్యో వా జనో ధ్రువం' (వే. డిం. 89) జ్ఞానియు, నజ్ఞానియు, ప్రారబ్ధమునకు లోబడియే యున్నారనియు, 'ప్రారబ్ధానుభవానోక్షః' (వే. డిం. 28) మొదలగు వాక్యములు, బ్రహ్మజ్ఞానియు ప్రారబ్ధమునకు లొంగవలయునని శంకర తాత్పర్యముగ దోచును. సంచితాగామి కర్మలు జ్ఞానాగ్ని దగ్ధములయినను, యీ ప్రారబ్ధము మాత్రము వదలదనియు దోచును (వి. చూ. 448, 449).. ఈ భావమే ఉపదేశసాహస్రియందును (2. 4. 3-5) గానబడును. ఈ ప్రారబ్ధము అజ్ఞానికి బాధాకరముగ నున్నను, జ్ఞానికి మాత్రము బాధారూపముగాదు (వి. చూ. 444)

కాని యీ విషయమును శంకరగ్రంథముల దరచి చూచుచో, భగవత్పాద తాత్పర్యమిదికాదని తెలియగలదు. 'భిద్యతే హృదయగ్రంధిః ఛిద్యంతే సర్వసంశయాః। క్షీయంతే చాస్య కర్మాణి తస్మిన్ దృష్టే పరావరే' (వా. సు. 31) బ్రహ్మసాక్షాత్కారమున హృదయ గ్రంథులు

సడలిపోవును. అఖిల సంశయములు దొలగిపోవును. సర్వ కర్మములు గూడ నశించి పోవును అని వాక్యము. 'ప్రారబ్ధమఖిలం భుంజన్ నోద్వేగం కర్తుమర్హసి' (89) ప్రారబ్ధము ననుభవించుచు, చిత్తక్షోభ మును బొందకుండుమని అవరోక్షానుభూతి బోధించి, 'ఉత్పన్నేప్యాత్మ విజ్ఞానే ప్రారబ్ధం నైవ ముంచతి। ఇతియచ్ఛ్రూయతే శాస్త్రే- తన్ని రా క్రియతేఽధునా॥' (90) ఆత్మజ్ఞానముదయించినను ప్రారబ్ధమునుండి విముక్తి లేదని, శాస్త్రముచే దెలుపబడిన విషయము, నిరాకృతమగుచున్నది అని ప్రారంభించి, 'తత్వజ్ఞానోదయాదూర్ధ్వం ప్రారబ్ధం నైవ విద్యతే॥' (91) జ్ఞానోదయము తర్వాత దేహాదులు అసత్తగుటచే బ్రారబ్ధము లేదు అని తెలిపి, మేలుకొనిన పిమ్మట స్వప్నము గలదా? అని ప్రశ్నించినది. ఆత్మజ్ఞానికి జన్మాంతరమెచ్చట? (92). స్వప్నదేహమువలె నీ ఆవిద్యా దేహము కల్పితముగదా! ఈ దేహమునకు జన్మయే లేకపోగా నిక దీనికి బ్రారబ్ధమెచ్చట? (93). ప్రపంచమే అజ్ఞానజన్యముగాన జ్ఞానోదయమైన నది జ్ఞాని కభావమై దోప, నిక తద్గత ప్రారబ్ధమునకవకాశమేది? (96). పూర్వోక్త 'క్షీయంతే చాస్య కర్మాణి' అను శ్లోకమున, సర్వ కర్మ వినాశము గోచరించుచుండ నిక ప్రారబ్ధమునకు స్థానము గలదా! (98). కాని 'ఉచ్యతేఽజ్ఞైర్బలాచ్చైతత్' (99) అవివేకబలమున నజ్ఞానులచే నీ ప్రారబ్ధమున్నటుల వాకొనబడుచున్నది. అందుచే అజ్ఞానిజనబోధార్థం ప్రారబ్ధం వక్తి వై శ్రుతిః' (97) అజ్ఞానులకు బోధించుటకొరకే శ్రుతి, ప్రారబ్ధమును బోధించియున్నదని శంకరుడు, అవరోక్షానుభూతిలో ఘంటా పథముగా దీర్మానించియున్నాడు. అటులే ప్రసిద్ధమైన వివేకచూడామణి గ్రంథమునగూడ,'ఉపాధి తదాత్మ్యనిహీనకేవలబ్రహ్మాత్మనైవాత్మని తిష్ఠతో

మనే॥ ప్రారబ్ధసద్భావకథా న ముక్తస్వప్నార్థసంబంధకథైవ జాగ్రతః॥
(455) దేహోపాధులతో తాదాత్మ్యభావమున నుండక, నిద్రనుండి మేల్కొ-
నినవానికి స్వప్నదృష్టార్థ సంబంధము లేనియటుల ప్రారబ్ధకర్మ సంబంధము
గూడ లేదని స్పష్టపరచినది దానిని వివరించుచు, 'ప్రారబ్ధం సిధ్యతి తదా
యదా దేహాత్మనా స్థితిః । దేహాత్మభావో నైవేష్టః ప్రారబ్ధం త్యజ్యతామతః॥
శరీరస్యాపి ప్రారబ్ధకల్పనా భ్రాంతిరేవ హి' (461) ఎంతకాలము దేహాత్మ
భావముండునో అంతవరకు ప్రారబ్ధముండును. ఆరూఢునకు దేహభ్రాంతి
లేదు గాన ప్రారబ్ధము లేదు శరీరమునకు ఈ ప్రారబ్ధకల్పనము భ్రాంతియే
యగును. మరియు, 'జ్ఞానేనాజ్ఞానకార్యస్య సమూలస్య లయో యది ।
తిష్ఠత్యయం కథం దేహ ఇతి శంకావతో జడాన్ । సమాధాతుం బాహ్య
దృష్ట్యా ప్రారబ్ధం వదతి శ్రుతిః॥ (463) న తు దేహాదిసత్యత్వబోధనాయ
విపశ్చితాం । యతః శ్రుతేరభిప్రాయః పరమార్థైకగోచరః॥' (464)
జ్ఞానము, అజ్ఞానమును తత్కార్యమును నిర్మూలించునేని, అజ్ఞానకార్యమగు
ఈ దేహమెట్లు నిలచియుండును ? అని శంకించెడు జడమతుల సమాధాన
పరచుటకై శ్రుతి బాహ్యదృష్టితో ప్రారబ్ధము గలదని వచించెనేగాని
దేహాదికము సత్యమే అని పండితులకు బోధించుటకు శ్రుతి ప్రవర్తింప
లేదని, చూడామణి ముఖమున శంకరభగవత్పాదుడు, ప్రారబ్ధవిషయ సందే
హమును బొత్తిగ నిర్మూలించియున్నాడనుట స్పష్టము. అందుచే జ్ఞాని
ఎన్నటికిని ప్రారబ్ధబద్ధుడు కాడనియు దాని నతీతించియే యుండుననియు,
గాని చూపరకుమాత్రము ప్రారబ్ధబద్ధుడుగ గోచరించుననియు బరమ
తాత్పర్యము.

ఉత్క్రమణము

'న చ బ్రహ్మవిదః సర్వగతబ్రహ్మాత్మభూతస్య ప్రక్షీణకామకర్మణ ఉత్క్రాంతిర్గతిర్వోపపద్యతే నిమిత్తా భావాత్' (బ్ర. సూ. భా. 4. 2. 13) నిమిత్తాభావముచే సర్వగత బ్రహ్మాత్మభూతుడు, క్షీణకామకర్ముడు నగు బ్రహ్మవిదునకు, గతిగాని యుత్క్రాంతిగాని యుపపన్నము గాదు. అనగా పూర్వము వచింపబడిన విధమున, సర్వకామవిదూరుడై, ఆత్మజ్ఞానియై, సంతతబ్రహ్మైక్యానుభూతినున్న బ్రహ్మవిదునకు, అవసరము లేకుండుటచే శరీరపాతమున, శరీరమునుండి యుత్క్రమణముగాని, లోకాంతర గమనము గాని అభావము. అతనికి పునర్జన్మలేక అమృతత్వము సిద్ధించుటచేనుత్క్రమణము లేదు అనియు (బ్ర. సూ. భా. 4. 21) వచించియున్నది. అందుచే నతనికి శరీరపాతమున ముక్తియే లభించును (బ్ర. సూ భా 4 1. 14). ఈ విషయము బృహదారణ్యక భాష్యమునగూడ ప్రస్తావింపబడి 'తస్యైవ కామయమానస్య కర్మాభావే గమన కారణాభావాత్ప్రాణావాగాదయో నోత్క్రామంతి' (4. 4. 6) ఆ అకామవంతునకు కర్మములేమియు, గమన కారణశూన్యతయు నుండుటచే ప్రాణ వాగాదికములు ఉత్క్రమించవు అనియు వచింపబడియున్నది. ముక్తునికి, 'న క్వచిద్గమనమితి వాక్యార్థః' (బృ. భా. 3. 2. 11) కొంచమేని గమనోత్క్రమణాదులుండవని వాక్యార్థము.

అట్టి ముక్తులు, 'ఏవం బ్రహ్మవిదో బ్రహ్మధామ ప్రవిశంతి' (ము. భా.3.2.5) బ్రహ్మధామమునే ప్రవేశింతురు. అతని, 'ఇంద్రియాణి భూతాని చ పరబ్రహ్మవిదస్తస్మిన్నేవ పరస్మిన్నాత్మని ప్రలీయంతే' (బ్ర. సూ. భా. 4. 2. 15) ఇంద్రియములు, భూతములును, పరుడగు

బ్రహ్మమునందే లయించుచున్నవి. బ్రహ్మలయమనకై అవి ఎక్కడికి [illegible] [illegible]. సర్వవ్యాప్తమైయున్న బ్రహ్మతత్త్వమున. 'తస్మాదిహైవ సన్ బ్రహ్మాప్యేతి' (బృ భా. 4. 4. 6) శరీర పతనమునకు బూర్వమే అతడు బ్రహ్మమున లయించును. అనగా 'స సర్వమభవత్' (బృ భా. 2. 5. 15) అతడు సర్వస్వరూపుడై యుండును. 'ఉపాధినాశాద్బ్రహ్మైవ సద్బ్రహ్మాప్యేతి నిర్ద్వయం (వి. చూ. 555) ఉపాధియగు శరీరము నశింపగ నతడు, బ్రహ్మమునందు లయించునని, అసంఖ్యాక వాక్యములు వాకొనుచున్నవి.

బ్రహ్మలయము

శిష్యుడెట్లు ఆత్మలయము నొందునని సందేహించి 'విలక్షణం యథా ధ్వాంతం లీయతే భానుతేజసి' (56[illegible]) విలక్షణమైన చీకటి, భానుతేజమున లయించినట్లు 'ఘటే నష్టేయథా వ్యోమ వ్యోమైవ భవతి స్ఫుటం' ([illegible]5) కుండ నష్టముకాగా తదాకాశము మహాకాశమున లయించునట్లు, 'తథైవోపాధివిలయే బ్రహ్మైవ బ్రహ్మవిత్స్వయం' (566) ఉపాధి నశింప బ్రహ్మవేత్త స్వయముగ బ్రహ్మమే యగును. అంతియగాక 'క్షీరం క్షీరే యథా క్షిప్తం తైలం తైలే జలం జలే,' (567) పాలు పాలయందు, నూనె నూనెయందు, నీరు నీటియందు, ఎట్లు లయించునో అట్లు అభిన్నముగ బ్రహ్మవిదుడైక్యమును బ్రహ్మమునందగునని వివేక చూడామణి వివరణము. 'సైంధవస్యఘనో యద్వజ్జలయోగాజ్జలం భవేత్

(అద్వై. అ. 52) ఉప్పుగడ్డ జలమున నెట్లు లయించి జలమే యగు చున్నదో (స్వా. ప్ర 25) అనియుః 'తేజస్తేజసి వా యథా' (ఆ బో.5) కాంతి కాంతిలో లయించినట్లు అని, అనేక ఉదాహరణముల ద్వారమున బ్రహ్మవిద్బ్రహ్మైక్యమును గ్రంథములు వివరించియున్నవి.

బ్రహ్మైక్యము

'అజోఽహం చామరోఽమృత్యురజరోఽభయ ఏవచ । సర్వజ్ఞః సర్వదృక్ శుద్ధ ఇతి బుద్ధో న జాయతే॥' ఉ. సా 2. 17. 59) అజము, అమరము, అమృతము, అజరము, అభయము అయి, సర్వజ్ఞము సర్వదృక్ శుద్ధమునైన బ్రహ్మమునే యని గ్రహించిన జ్ఞానికి జన్మాదులభావము. అట్టి స్థితిలో శోకమోహములు శూన్యముగాన, 'న హి కర్మ జన్మ వా' (ఉ. సా. 2. 10. 12) కర్మజన్మలు రెండును లేవు. 'హానోపాదానవివర్జిత మైన బ్రహ్మమును గ్రహించినవాడు, మరల జనింపడు (ఉ. సా 15.5) 'బ్రహ్మభూతస్తు సంసృత్యై విద్వాన్నావర్తతే పునః' (వి. చూ. 226) బ్రహ్మమున లయించిన విద్వాంసుడు, మరల జననము నొందడు బ్రహ్మ లయము నొందినవాడు మరల పుట్టడు (హ. స్తో. 29) 'నశ్యత్సంస్కార జాతో న స కిల పునరావర్తతే యశ్చ ముక్తః' (శ. శ్లో 70) సంస్కారములు నశించి ఎవడు మరల జనింపడో, వాడే ముక్తుడని శతశ్లోకి నొక్కి

వక్కాణించినది. అందుచే బ్రహ్మజ్ఞాని, శరీరానంతరము విదేహకైవల్యమును బొందినవాడై, సాక్షాద్బ్రహ్మముతో నేకమై యొప్పారుటచే, బ్రహ్మమునకెట్లు జనన మరణ రూప ఆగమాపాయినములు లేవో, అట్లే తదభిన్నత్వము వహించిన బ్రహ్మవిదునకుగూడ జన్మాదులు శూన్యము. పూర్వ దృష్టాంతముల నెట్లు, జలములో జలము లయింప, లయించిన జలమును వేరు చేయ సాధనమసాధ్యమో అటులే బ్రహ్మజ్ఞాని యిక బ్రహ్మమునందు అభిన్నత్వమును బొందును.

ముక్తి

ఇంతదనుక, అద్వైత తాత్పర్యమున బ్రహ్మజ్ఞానియొక్క సదేహ విదేహస్థితుల నవలోకించియున్నారము. అయిన నిక, అద్వైతమోక్షము ఎట్లుండును అను విషయము గ్రహింపవలసియున్నది. బ్రహ్మవిదుని శరీరపాతానంతరస్థితినిగూర్చిన మీమాంసయందే యీ విషయము సూచితమై యున్నది. కావి ఆవిషయమింకకొంచెము వివరముగ జూచెదముగాక :

'ముక్తిర్నో శతకోటిజన్మసుకృతైః పుణ్యైర్వినాలభ్యతే' వి చూ. 2 — నూరుకోట్ల జన్మములందు జేసిన పుణ్యపరిపాక హేతువుచేగాని, మోక్షము సిద్ధింపదు. అనేక జన్మసముపార్జిత పుణ్యపాపరూప కర్మవాసనాబలముచే, పునః పునః జన్మపరంపరల బొందుచు, గర్మనభివృద్ధినొందించుకొనుచుండు జీవుడు, యీ అవిద్యాబంధమును ఛేదించి, బ్రహ్మైకత్వ పరిపూర్ణత్వమును

గడింప గష్టసాధ్యమగుటచే, నట్లు వచింపబడియున్నది. అసంఖ్యాక జన్మ పరంపరాగత అజ్ఞానజనిత వ్యక్తిత్వమును బోనాడి, 'యథా నద్యో గంగాద్యాః స్యందమానా గచ్ఛంత్యం.... తథా అవిద్యాకృత నామరూపాద్విముక్తః సన్ విద్వాన్.. ' (ముం. భా. 3. 2 8) గంగాదిక నదులు ప్రవహించి, తమ నామరూపముల ద్యజించి సముద్రమున లయించునట్లు విద్వాంసుడు, అవిద్యాకృత నామరూపములనుండి విముక్తుడై బ్రహ్మమునందు లీన మగును అను చందము, బ్రహ్మైక్యము నొందినగాని ముక్తి అని అనబడదు. ఆ బ్రహ్మము సర్వగతము. అందు లయించుటయే మోక్షము (తై. భా. 1. 11). విజ్ఞానమయుడైన ఆత్మ, సర్వోపాధి అపనయనమున 'పరేఽవ్యయే ఽ నంతేఽక్షయే బ్రహ్మణ్యాకాశకల్పేఽజేఽజరే ఽ మృతేఽ భయేఽఽపూర్వేఽనపరేఽనంతరేఽబాహ్యేఽద్వయే శివే శాంతే సర్వే ఏకీభవంతి' (ముం. భా. 3. 2. 7) పరమై, అవ్యయమై, అనంతమై, అక్షయమై, సర్వగతమై అజమై, అజరమై, అమృతమై, అభయమై, అపూర్వమనపరమనంతరమబాహ్యమద్వయమై, శివంకరమై, శాంతమై, సర్వమైయున్న బ్రహ్మములో నేకమగును. అచట, 'అవిభక్త ఏవ పరేణా త్మనా ముక్తోఽవతిష్ఠతే' (బ్ర. సూ. భా. 4. 4. 4.) ముక్తుడు, పరాత్మతో నవిభక్తముగ నుండును. ముక్తుడు పరమాత్మైకత్వమున, బరమాత్మ ధర్మములనబడు అనంతర అబాహ్యమును, కృత్స్నమును అయి (బృ భా. 2. 5 15), 'యల్లాభాన్నాపరో లాభో యత్ సుఖాన్నాపరం సుఖం। యత్ జ్ఞానాన్నాపరం జ్ఞానం తద్ బ్రహ్మేత్యవధారయేత్ ॥ (ఆ. బో. 55) దేని బొందుటకంటె నుత్తమలాభమభావమో, ఏసుఖముకంటె శ్రేష్ఠసుఖము లేదో, ఎద్దాని జ్ఞానముకంటె మించి జ్ఞానము గానమో అదియే బ్రహ్మమని

గ్రహింపుము. 'యద్దృష్ట్వా నా పరం దృశ్యం యద్భూత్వా న పునర్భవః। యత్ జ్ఞాత్వా నాపరం జ్ఞేయం తద్ బ్రహ్మేత్యవధారయేత్॥' (ఆ. బో. 55) దేనిగాంచిన నిక దృశ్యమే అదృశ్యమో, ఏది అయినచో నిక పునర్జన్మ లేదో, దేని నెరింగిన నిక జ్ఞేయమే శూన్యమో, అదియే బ్రహ్మముగా గ్రహింపుమని నిర్వచింపబడిన 'బ్రహ్మధామ ప్రవిశంతి' (ముం. భా. 3. 2. 5) బ్రహ్మమున బ్రహ్మవిదుడు లయించును.

ఇంతకాలము, అనాదికాలమునుండి అంటిపెట్టుకొని, ప్రవృత్తి కర్తృ రూపమున నుండిన 'అవిద్యాస్తమయః' (ప్ర.ఉ మా. 66) అవిద్య అస్త మించును. ఆ యవిద్యాంశములు 'నామమాత్రావశేషః ప్రదీపనిర్వాణవత్' (బృ. భా. ఉ. 3 3) ఆరిన దీపికవలె, నామమాత్రావశిష్టమగును అనగా సమసిపోవును అంత, 'తథా ముక్త్యవస్థాయామప్యవిద్యాధ్వాంతం విద్యా ప్రదీపేన విధూయాత్మైవకేవలో నిర్వృత్తస్సాక్షీ భవతి' (బ్ర. సూ. భా. 2. 3. 40) ముక్తస్థితిలో విద్యాతేజముచే నవిద్యాంధము సమయగా, ఆత్మవలె కేవలుడై నిర్వృత్తిసుఖమున ముక్తుడుండును. అనగా మోక్ష స్థితిలో, 'అఖిల విరమాత్కేవలీభావ ఆస్తే' (శ. శ్లో. 72) సర్వము విరమించుటచే, కేవలత్వముండునని తాత్పర్యము. కైవల్యమనగా 'అపాస్త భేదకల్పనా' (ప్రౌ. అ. 8) భేదకల్పనము లేకుండుట యనియు నిర్వచింప బడియున్నది. అనగా నది 'బ్రహ్మైవ హి' (బ్ర. సూ. భా. 3. 4. 52) బ్రహ్మమే అనియు 'అశరీరిత్వం మోక్షాఖ్యం' (బ్ర. సూ. భా. 1. . 4) అశరీరత్వమే మోక్షమనియు, వచింపబడినది. 'స్వాత్మన్యవస్థానం మోక్ష ఇతి' (తై. భా. 1. 1) స్వాత్మేతరస్థితిగాక, స్వాత్మయందే యుండుట మోక్షమని దెలుపుచు 'ఆత్మైవైకః కేవలో నిత్య ముక్త ఇతి' (బృ. భా.

3. 5. 1) ఆత్మ మాత్రమే ఏకమై, కేవలమై, నిత్యముక్తమై యుండుటచే నా స్వాత్మయందు లయించి, 'స్వరూపావస్థానమేవ మోక్షపదం' (స. సు. భా. 4) స్వస్వరూపమున నుండుటయే ముక్తి అని వక్కాణింపబడి యున్నది. అచట విషయవిషయి సంబంధజనిత సుఖముగాక, 'అభిన్నః స్వాభావిక ఆనందః పరమాత్మైవ॥' (తై. భా. 2 8) స్వాభావికమును, అభిన్నమును, ఆనందమును అగు పరమాత్మగను నుండును. ద్వైతవివర్జిత స్థితిలో నిక భయమెచ్చటః నందుచే నది, 'సదాఽభయం' (ఉ.సా. 2. 16. 17) అభయమునై, అమృతమై (బృ. భా. ఉ. 3) యుండును. ఇంతగ వివరించి తెలిపియున్నను, ముక్తస్థితి అగ్రాహ్యముగనే యుండుట స్పష్టము. అవాఙ్మానస గోచరమైన బ్రహ్మస్థితియే అది యగుటచే, నదియు సకల త్రిపుటీరహితమై, అత్యంతప్రమాతీతమై యుండుటయు, సహజము. అందుచే, అనేకజన్మసంసర్గమున, నానందలేశమునైనను అనుభవింపక, నతి దూరయానము గావించి, విశ్రాంతిగాంచని జీవులెల్లరు, 'విజ్ఞాతవ్య మతః సమ్యగ్బ్రహ్మాభిన్నత్వమాత్మనః (వి. చూ. 226) బ్రహ్మాభిన్నత్వ జ్ఞానప్రాప్తికై, పూర్తిగ బ్రయత్నింపవలెను అని శంకరుని ఉద్బోధ. ఈ మహోపదేశసారమును గ్రహించి, అనుసరించెదరుగాక అని ఆకాంక్ష.

పరమార్థము

'వేదాంతై స్తద్వయం సమ్యక్ నిర్ణీతం వస్తుతో నయాత్। అద్వైత మేవ సత్యం త్వం విద్ధి ద్వైత మసత్ సదా' (త. ఉ. 50) ఉపనిషత్తులలో బ్రహ్మవస్తువు, యుక్తియుక్తముగ నిర్ణీతమై యున్నది - సర్వదా అద్వైత బ్రహ్మమును సత్యముగను ద్వైతమును అసత్తుగను - నీవు గ్రహింపుము. 'సుఖరూపం చిదద్వైతం' (త. ఉ 49) చిదంశమైన అద్వైతమే సుఖరూపము. ఈ బ్రహ్మాత్మైకత్వ విజ్ఞానము, 'సమ్యగ్ జ్ఞానం శ్రుతేర్మతం' (వి. చూ. 204) సమ్యగ్ జ్ఞానము. అది శ్రుతి సమ్మతము సుమా! అది సమ్యగ్ వివేకముననే సిద్ధించును. 'సర్వోపనిషదాం సర్వాత్మైక్యప్రతిపాదకత్వం' (మాం. భా. 1 3) సర్వోపనిషత్తులును సర్వాత్మైకత్వమునే ప్రతిపాదించుట స్పష్టముగ చూచియున్నారము. కేవలము శ్రుతి ప్రమాణము మాత్రమేగాక, 'శాస్త్రోపపత్తిభ్యామవధారితత్వాత్ అద్వయాత్మదర్శనం సమ్యగ్దర్శనం' (మాం. భా. 3. 17) అద్వయాత్మజ్ఞానమునే, శ్రుతియుక్తులు తీర్మానించును. అదియే యథార్థ జ్ఞానము. మరియు 'శ్రుతేః స్మృతేశ్చాపి తత్త్వం పర్యాలోచ్య స్వయుక్తిభిః। బ్రహ్మాత్మనో నైవ భేద మిషత్పశ్యంతి సూరయః॥' (మ. వా. ద. 168) శ్రుతి, స్మృతి యుక్తులచే తత్త్వమును విమర్శించి, బ్రహ్మాత్మలకు కొంచెమేని విభేదమును విదులు గాంచరుగాన, 'యత్ప్రమాణం వేదాంతాగురవోఽనుభవస్తథా। బ్రహ్మైవాహం న సంసారీ న చాహం బ్రహ్మణః పృథక్॥' (బ్ర. అ. 27) ఈ విషయమున సర్వవేదాంతములును, గురువాక్యములును, అనుభవముగూడ ప్రమాణములగుచున్నవి -

నేను బ్రహ్మ స్వరూపుడను, సంసారిని కాదు, బ్రహ్మేతరమును దుఃఖా అను అసంఖ్యాక వచనములు శ్రుతి యుక్తి అనుభవసమ్మతమగుటయే గాక, విద్వదనుభవరూపమనియు దీర్మానించుచున్నవి.

అనగా 'మోక్షస్య జ్ఞానహేతుత్వాన్న తదన్యదపేక్షతే' (ఉ. సా. 2 1. 15) మోక్షమునకు జ్ఞానమే కారణమగుటచే, అన్యము నపేక్షింప రాదనియు, 'అద్వైతమేకవస్తు ప్రతిపాదయతి ప్రసిద్ధం' (స్వా ని. 50) అద్వైత సిద్ధాంతము ఏకమైన బ్రహ్మమునే ప్రతిపాదించుట ప్రసిద్ధము గాన, 'స్వల్పమప్యంతరం కృత్వా జీవాత్మపరమాత్మనోః। యోఽవ తిష్ఠతి మూఢాత్మా భయం తస్యాభిభాషితం॥' (అ అ. 52) కొంచెమేని భేద మును జీవ బ్రహ్మములకు, ఏ మూఢాత్ముడు గాంచుచున్నాడో, వాడు సంసారభయముని నుండును. అందుచే నీ, 'పరమార్థతత్త్వం అమహా భిరపండితై ర్వేదాంత బహిష్ఠై క్షుద్రైరల్పప్రజ్ఞైః అనవగాహ్యం॥' (మాం. భా. 4. 95) పరమార్థము అల్పజ్ఞులును, వేదాంతదూరులు, క్షుద్రబుద్ధులును అగువారికి అగ్రాహ్యము. కాని 'అజే సామ్యే పరమార్థతత్త్వే ఏవమేవెతి యే కించిత్ స్త్రీయదయోపి సునిశ్చితా భవిష్యంతి చేత్ తే ఏవ హి లోకే మహాజ్ఞానా నిరతిశయ తత్త్వవిషయజ్ఞాన॥' (మాం. భా. 4. 95) స్త్రీలు మొదలగు వారైనను, కొలదిమందియే యీ పరమార్థతత్వముగూర్చి దృఢత్వముగలవారై, అది అజము అభిన్నములని విశ్వసించి, నిరతిశయ తత్త్వజ్ఞానమును గలిగియుందురని శంకరుడు, అద్వైత తత్త్వగ్రహణ దుస్సాధ్యత్వమును ప్రకటించియున్నాడు.

శుద్ధాత్మైకజ్ఞానతత్పరునకు, సర్వ ద్వైతదృష్టి లేకుండుటచే 'న హి ప్రపంచో నహి భూతజాతం న చేంద్రియం ప్రాణగణో న దేహః । న బుద్ధి చిత్తం న మనో న కర్తా బ్రహ్మైవ సత్యం పరమార్థరూపం॥' (స్వా. ప్ర. 17) ప్రపంచము లేదు, భూతములు లేవు. ఇంద్రియ ప్రాణ దేహములు శూన్యము. మనో బుద్ధి చిత్త అహంకారములభావములు. పరమార్థరూపమైన బ్రహ్మముమాత్రము సత్యముగ గ్రహించి. 'విక్షేపో నాస్తి తస్మాన్మే న సమాధి స్తతో మమ' (ఉ. సా 2. 13. 14) విక్షేప సమాధులు మనోవికారములు మాత్రమగుటచే నాకు విక్షేపమునులేదు, సమాధియు లేదు. 'న మేఽస్తి కశ్చిన్న చ సోఽస్మి కస్యచిద్యతోఽద్వయోఽహం న హి చాస్తి కల్పితం। అకల్పితశ్చాస్మి పురాప్రసిద్ధితో వికల్పనాయాద్వయమేవ కల్పితం॥' (ఉ. సా. 2. 19 12) నే నద్వయుడను కాన ద్వితీయుడు లేడు. కల్పిత జగత్తు వాస్తవము కాదు. సంకల్పములకు బూర్వప్రసిద్ధుడనగుటచే నేను అకల్పితుడను అను సత్యము నారసి, ఆత్మస్థితి నుండనగును అందుచే నిక, 'న నిరోధో న చోత్పత్తిర్న బంధో న చ సాధకః । న ముముక్షుర్న వై ముక్త ఇత్యేషా పరమార్థతా॥' (వి.చూ. 575) ఆత్మకు ఉత్పత్తియు లేదు. బంధమును లేదు, నిరోధము లేదు. సాధకుడు ముముక్షువు, ముక్తుడు అనుటయు బుద్ధికల్పితమేగాని వాస్తవములు కావు. ఇదియే పరమార్థము అని, శ్రీ శంకర భగవత్పాదాచార్యుడు, తన వివేకచూడామణి గ్రంథమును, యీ పరమార్థ బోధతో ముగించియున్నాడు. అంతకు మించిన సత్యము లేదని నిశ్చయము.

సమాప్తి వచనము

ఇంతటితో, శ్రీ శంకరభగవత్పాదునిచే విరివిగ నుల్లేఖింపబడి, దేశవ్యాప్తముగ ప్రసరింపజేయబడిన అద్వైతసుధ, కేవలము వేదసాగర మథన జనితమనియు, గాన నది వేదపరమ తాత్పర్యమనియు స్పష్టమగు చున్నది. అది పూర్వోక్తచందము, ఆ వేదజనిత స్రవంతి, క్రమన్యాయ మున నసంఖ్యాక బ్రహ్మవేత్తల హృదయప్రవేశమున నధికతర మాధుర్య మును అస్వాదించి, సర్వపరిమితుల నధిగమించి, గాంగావాహినివోలె నపారమై, నారాయణ సమారంభితమై, వ్యాసశుకుల బునీతుల గావించి, గౌడపాద సంస్పర్శచే మహోదధియై, శంకరహస్త పవిత్ర స్పర్శా మహా త్మ్యమున విశ్వవ్యాప్తి నొందియుండుట గాంచనగును. అప్రధానవిషయముల నెట్టి అవాంతర విభేదములు గోచరించినను, పరమతాత్పర్యమున శ్రుతులకును, వ్యాసాదులకును, గౌడపాదాచార్యునికిని, శంకరభగవత్పాదునికి నెట్టిభిన్నత్వము గానబడదుఅనుటకు శ్రుతి, గౌడ శంకరులచే బరమార్థముగ బర్యవసానముగ స్వీకరింపబడిన, 'న నిరోధో న చోత్పత్తిర్న బంధో న చ సాధకః । న ముముక్షుర్న వై ముక్త ఇత్యేషాపరమార్థతా॥' (త్రిపురతాపిని, అవధూత, ఆత్మ, మాం.కా 2.32. వి.చూ. 575) అను శ్లోకప్రమాణములు అత్యంత ప్రబలము. సిద్ధాంతమున భేదములేదు గాన, నా సిద్ధాంత తాత్పర్యమైన నా అద్వైతస్థితి నార్జింప నుపదిశ్యమైన సాధనాదివిధానములగూడ, దారతమ్యము గానరాదు. అందుచే వేదప్రోక్త ఆశ్రమ చతుష్టయములో, దురీయమైన సన్న్యాసాశ్రమమే యీ అద్వైతసిద్ధికుపాయముగ నేర్పడుటయు నిస్సందేహము కావున, శ్రీ శంకర ప్రతిపాదిత అద్వైత సిద్ధాంతము,

సంపూర్తిగ శ్రుతి స్మృతి యుక్తి అనుభవసమ్మతమై, అనాది పరంపరాగత పరమసిద్ధాంతమేగాని, శంకర కపోలకల్పితము ముమ్మాటికి గానేరదని సిద్ధాంతము.

ప్రస్తుతము, మనము సమీక్షించియున్న శంకరాద్వైత వాదము, పారమార్థికముగ నీ జీవ బ్రహ్మ విభేదమును, బాహ్యమున స్థూలముగ భోగ్యముగ దోచుచున్న యీ ప్రకృతిరూప సృష్టిని, కేవలము మిథ్యారూపముగ విశ్వసించుట గాననగును. అందుచే, నీ అద్వైతము అలౌకికమై, మానసికమై, సంఘదూరమై, నిష్ప్రయోజనమై, యుండుననుభావము పలువురకేర్పడుట సహజము. కాని సిద్ధాంతమెప్పుడును పారమార్థిక పర్యావసానమును ప్రథమతః బోధించుననియు, నంత తత్సిద్ధికై సాధనోపాయముల నుపదేశించుననియు గమనింపవలయును. అనగా లోకదృష్టిలోనుండి, అద్వైతానుభూతినొందనివారెల్లరు పారమార్థికసత్యమును బొందనివారగుటచే, వారు ఉత్తీర్ణత నొందుటకు, వారికై సంబోధింపబడిన శాస్త్రములు, కేవల పారమార్థికస్థితినే బోధింపక, క్రిందిస్థితియున్నవారి యుపయోగార్థము, అసంఖ్యాక సాధనోపాయముల బోధించియున్నవి. అందుచే బోధించు శాస్త్రము, స్థూలదృష్టులనుండువారి స్థితికి దిగినట్లుండును. అదియే, వ్యావహారిక సత్యమందు, అటులే సుతీక్ష్ణ అద్వైతసిద్ధాంత ఆచార్యుడైన శంకరుడును శాస్త్రమురీతి, పారమార్థికసత్యమునుండి క్రిందికి దిగి, తన జీవితమున గల ఉద్యమముల ద్వారమున, గ్రంథ ప్రబోధముల ద్వారమున, అనుష్ఠానమార్గముల బోధించుట గమనార్హము ఆ స్థితిలో అజ్ఞలోకమునకై సాధారణ ముముక్షువులంగీకరించు సర్వవిషయముల దా గూడ సమ్మతించి, ఆస్థితినుండి వారు తీర్ణత నొందు ఉపాయముల బ్రతిపాదించియున్నాడు. కాన, తన రచనములలో ప్రతిమ, ప్రతీక ఉపాసనావిధానముల ననేకము

బోధించుటయేగాక, మఠముల దేవతార్చనాదుల నెలకొల్పి దేవాలయముల గూడ నిర్మించినట్లు చరితాకథనము. వానినైన సక్రమలీల ననుష్ఠించుటకు సాధన చతుష్టయము నర్హతగ నుంచియుండుటయు ముఖ్యము. అందుచే నద్వైతగమ్యమును సాధించు ముముక్షువులు, సంఘమునకెట్టి సంఘవిరుద్ధ ప్రవృత్తులుగాక, సామాన్య ముముక్షువులవలెనే రూపొందియుందురుగాని· వ్యతిరేకముగ నుండుటయు దుర్లభము. అంతియగాక, నీ సువిశాల హృదయుడు, కేవలము సర్వమిథ్యావాదమును చరమస్థితిగ బోధించి యున్నను, నాడు సుప్రఖ్యాతముగనున్న షణ్మతములగూడ సమర్థించి, యుద్ధరించి, బోధించియుండుటచేత, ఏ ఆచార్యునికి లభింపని 'షణ్మతాచార్య' అను ప్రసిద్ధికూడ శంకరునకు ప్రాప్తించెను. ఉపాసనావిధానములో, నాడు ముఖ్యముగ అవలంబింపబడుచుండిన శైవ, శాక్త, వైష్ణవ, సౌర, గాణాపత్యముల సమన్వయింప పంచాయతన పూజావిధానమును నెలకొల్పి, ఆదర్శమూర్తిగ రూపొందుటయు గణనీయము. కాన క్రమన్యాయమున, ప్రథమతః సర్వజగత్తును సత్యమని యెంచి, దాని నుపయోగించుకొని, సత్ప్రవర్తనమున పరిశుద్ధత నార్జించి, ఉపాసనారంగమున మునిగి· సూక్ష్మచిత్తము నార్జించి, అంత నధికారియై, గురుకృపాసిద్ధిచే అద్వైతానుభవసంధానమున మునిగి, అంత సర్వమిథ్యాదృష్టితో సంపూర్ణ బ్రహ్మానుభూతిలో మగ్నతనుండుటయే శంకర తాత్పర్యము. కాన, శంకరాద్వైతము అనుటతోడనే, మాయావాదము స్ఫురించి, భీతాహము నొంద నిట నెట్టి అవకాశములేదని వ్యక్తము. సిద్ధాంతమున బోధింపబడినను సర్వమాయావాదము, ప్రాథమిక స్థితులలో భావరూపమునమాత్రమే యుండ గలదుగాని, ఆచరణయోగ్యము కానేరదు. అది కేవల బ్రహ్మానంద మగ్నునికే అనుష్ఠేయము అని, సాధకలోకము ముఖ్యముగ గ్రహించెదరు గాక !

కావున నీ పరమార్ధరూపమైన, అనాదిగతమైన, శంకరాభిమాన పాత్రమైన, అద్వైత రససింధువునుజేరి, అందు సుస్నాతులై, తన్మయులై, తల్లయమునొంది సంపూర్ణ బ్రహ్మైక్యసిద్ధిని గాంచెదరుగాక అని ఆశించుచున్నాము.

యస్త్వం పృచ్ఛసి మాం కోహం
బ్రహ్మైవాసి న సంశయః (వా. వృ. 8)
నేను ఎవడను ? అని నన్ను అడుగు.
నీవే బ్రహ్మమవు సందేహము లేదు.

ఓం తత్ సత్

———

స్థాపితము : 1961.

శ్రీ అనుభవానంద గ్రంథమాల

ఉద్దేశ్యము : ఈ గ్రంథమాలలో శ్రీ అనుభవానంద స్వాములవారి, శ్రీ మాతాజీ త్యాగీశానందులవారి మరియు ఇతరులచేతను రచితములైన భక్తి జ్ఞాన వైరాగ్య ప్రబోధక గ్రంథములు ప్రకటింపబడును.

విధానము : సంవత్సరమున మొత్తమునకు రెండువందల పుటలుగల గ్రంథములు వెలువడుచుండును.

విరాళము : 1) రు. 1116/- మించు విరాళమొసంగువారు మహారాజ పోషకులు. వీరి ఫొటో ఒక ముఖ్య గ్రంథమున ప్రకటింపబడును.

2) రు. 516/- మించు విరాళమొసంగువారు రాజపోషకులు.

(సంవత్సరమున 10 వాయిదాలలో పైకము చెల్లింపవచ్చును)

* గ్రంథమాల పుస్తకములను వీరు ఉచితముగా బడయుదురు.

గ్రంథమాల మహోద్యమమునకు ఎల్లరు ఉచితరీతి ప్రోత్సహింతురుగాక!

---

* వి. పి. ద్వారా పుస్తకములు కోరువారు, పుస్తకములఖరీదు పైకమును ముందుగా పంపవలెను.

** పోస్టేజ్, ప్యాకింగ్ ఛార్జీలు ప్రత్యేకము.

*** ఉత్తర ప్రత్యుత్తరములకు రిప్లైకార్డు వ్రాయవలెను.

ప్రచురణములు

1. సాధన రహస్యము (8 వ ముద్రణ) (Revised - Edition)

ముముక్షువులు సాధన ఎలా చేయాలి ? దాని ఫలితములు, ఆధ్యాత్మికాభివృద్ధికి మార్గములు, చక్కని వ్యావహారిక భాషలో తెల్పిన అశేష ప్రజాదరణ పొందిన మహోత్కృష్ట గ్రంథరాజము. 22-00

సంస్కృతము, ఇంగ్లీషు, హిందీ, మరాఠీ, తమిళ, కన్నడ, మళయాళ భాషలలో అనువదింపబడి ప్రచురింపబడనున్న గ్రంథము.

2. సాధన మకరందము (2 వ ముద్రణ)

సాధన విషయములేకాక, అనేక నిత్యావసర విషయముల విచారణ మిందుకలదు. శ్రీ స్వాములవారి జీవితమున జరిగిన కొన్ని సంఘటనలు యిందున్నవి. 5-00

3. సాధనసుధ (3 వ ముద్రణ) (Revised – Edition)

సాధనలో దగులు ఆటంకముల నివారింప అమూల్యమగు సలహాల నొసంగు గ్రంథము. శ్రీ స్వాములవారి జీవితమున జరిగిన కొన్ని సంఘటనలు ఇందు కూర్చబడినవి. ఇందులోని కొన్ని తత్త్వములు "స్టీరియో కేసెట్" రూపమున వెలువడినవి.

4. అనుభవ రహస్యము

సాధనానుభవములు పొందుటకు సాధకులకు మార్గదర్శి యగు 'సాధనరహస్య' అనుబంధ గ్రంథరాజము.

5. మన రామకృష్ణుడు (3 వ ముద్రణ)

జగద్గురు శ్రీ రామకృష్ణుని అద్భుతాదర్శ, సాధన వివరముల తెలుపు మహత్తర గ్రంథము. 5-00

6. మన శారదామాయి (3 వ ముద్రణ)

జగన్మాత శ్రీ శారదామాయి జీవితోపదేశముల వివరించు ఉత్సాహ పూరిత గ్రంథము, 5-00

7. మన వివేకానందుడు (3 వ ముద్రణ)

వేదాంతకేసరి శ్రీ వివేకానందుని జీవితాదర్శముల ప్రబోధించు ఉత్కృష్ట గ్రంథము. 5-00

8. శాంతి సామ్రాజ్యము (2 వ ముద్రణ)

శాంతినిగోరు నేటి ప్రపంచమునకు శాంతిప్రబోధగావించు ఉత్తమ గ్రంథము. 2-00

9. శ్రీ రామకృష్ణాదర్శము (3 వ ముద్రణ)
(Revised - Edition)

శ్రీ రామకృష్ణుని సాధన, సిద్ధుల రహస్యముల వివరించు ఉత్తేజకర గ్రంథము. 2-00

10. శ్రీ శారదాదర్శము (2 వ ముద్రణ) (Revised-Edition)

ఇందు శ్రీ శారదాదేవి గొప్పదనము మన హృదయముల గదిలించును. 2-00

11. శ్రీ వివేకానందాదర్శము (3 వ ముద్రణ)
(Revised - Edition)

శ్రీ వివేకానందుని ఆదర్శము ఇందు ప్రస్ఫుటముగా విరచితము. 2-00

12. శ్రీ అనుభవానందాదర్శము

ఇందు శ్రీ అనుభవానందుల ఆదర్శానుభవములు గోచరము.
2-00

13. మాండూక్యరసాయనము (2 వ ముద్రణ)

మాండూక్య ఉపనిషత్తుకు 108 ఉపనిషత్తుల ముఖ్యమంత్రముల, గౌడపాద కారికలతో శ్రీ అనుభవానందుల అద్భుత వ్యాఖ్యానము గల గ్రంథము.
5-00

14. ప్రాచీన భగవద్గీత (2 వ ముద్రణ) (Revised - Edition)

745 శ్లోకములు గల గీత. ఇది భోజపత్ర వ్రాతప్రతినుండి గ్రహింపబడి, శ్రీ అనుభవానందులచే పీఠిక వ్రాయబడినది. తాత్పర్యము కలదు.

15. శ్రీ రామకృష్ణ పూజ (2 వ ముద్రణ)
(Revised – Edition)

శ్రీ రామకృష్ణ సహస్రనామము, శ్రీ రామకృష్ణ, శ్రీ శారదా, శ్రీ వివేకానంద, శ్రీ అనుభవానందుల అష్టోత్తర శత నామములు యిందు కలవు. శ్రీ రామకృష్ణ అష్టోత్తర శతమునకు ఉపనిషత్ మంత్రములతో శ్రీ త్యాగీశానందుల చక్కని వ్యాఖ్యానము కలదు.
6-00

16. శ్రీ రామకృష్ణ లీలాసంకీర్తనము (6 వ ముద్రణ)
(Revised – Edition)

భక్తి, జ్ఞాన, వైరాగ్య ప్రబోధక కీర్తనలు. 169.

(ఇందులోని కొన్ని పాటలు "శ్రీ రామకృష్ణ గానసుధ" రూపమున 'స్టీరియో కేసెట్' గా విడుదల అయినవి. మరి కొన్నిపాటలు 'కేసెట్' రూపమున వెలువడనున్నవి.)
6-00

17. శ్రీ రామకృష్ణ-వివేకానంద కథాగానములు

శ్రీ రామకృష్ణ, వివేకానందుల జీవితములు ప్రదర్శించుటకు అనుగుణ్యముగా శ్రీ స్వాములవారిచే విరచితము. ఆంధ్రదేశమున 100 ప్రదర్శనలకు పైగా యీయబడినవి.

18. యుగావతారము

శ్రీ రామకృష్ణ గాన కథామంజరి "స్టీరియో కేసెట్" రూపమున వెలువడ నున్నది.

19. పరమహంస (Pocket Size Book)

"స్టీరియో కేసెట్" రూపమున విడుదల కానున్నది. 0-50

20. స్వామి వివేకానంద (Pocket Size Book)

"స్టీరియో కేసెట్"గా విడుదల కానున్నది. 0-50

21. శ్రీ రామకృష్ణాంజలి (5 వ ముద్రణ)

శ్రీరామకృష్ణ తత్త్వమునుగూర్చి భక్తి, ఉత్సాహపూరిత శతకము-వివరణములతో. 1-50

22. శ్రీ దక్షిణేశ్వరీ స్తవము (4 వ ముద్రణ)

శ్రీ కాళికాదేవినిగూర్చి భక్తితో తత్త్వవిషయముల బోధించు శతకము-వివరణములతో. 1-50

23. చిత్తప్రబోధ (4 వ ముద్రణ)

సాధకులకు అనేక అమూల్య రహస్యములను, మనోతత్త్వమును గూర్చి బోధించు శతకము - వివరణములతో. 1-50

24. అనుభవానందము (4 వ ముద్రణ)

అద్వైతానంద విభూతి వ్యక్తపరచు, అద్భుతానుభవ శతకము.
(A Master-piece in the Vedanta Literature.) 0-75

25. ఉపనిషత్ వైభవము

108 ఉపనిషత్తులగూర్చి సులభశైలిలో ప్రత్యేకముగా పుస్తకములు.

సర్వసిద్ధాంతసారభవము 12 సంపుటములలో

మన భారతీయ సంస్కృతి, వాఙ్మయమునుగూర్చి, పరిశోధనాత్మక (Re-search) గ్రంథములు. (An Encyclopaedia of Indian Philosophy) సుమారు 4,500 పుటలలో.

26. సాంఖ్య, యోగములు (3 వ ముద్రణము)

సాంఖ్య యోగ విషయములతో శ్రీ కపిల, పతంజలి మహర్షుల జీవితకాల విశేషములు, సిద్ధాంతములు యిందు విరచితము. 20-00

27. వైశేషిక, న్యాయములు (2 వ ముద్రణ)

శ్రీ కణాద, గౌతమ మహర్షుల జీవితకాల విశేషములు, వైశేషిక, న్యాయ సిద్ధాంతములు పండితాభిప్రాయములతో చర్చితము. 20-00

28. మీమాంస, వేదాంతములు (2 వ ముద్రణ)

జైమిని, వ్యాసమహర్షుల జీవితకాల సిద్ధాంతములు అధునిక పండితాభిప్రాయములతో రచితము. 20-00

29. శ్రీ శంకరపూర్వాద్వైతము (2 వ ముద్రణ)

వేదములనుండి శ్రీ శంకరులవరకు ప్రవహించు అద్వైత రస ప్రవాహమును తెలుపు విపుల గ్రంథము. అద్వైత సిద్ధాంతమునకు, అధునిక భౌతిక విజ్ఞానమునకు సమన్వయము జూపును. 20-00

30. శ్రీ శంకరాద్వైతము (2 వ ముద్రణ)

శ్రీ శంకర జీవితకాల విశేషములు, అద్వైత సిద్ధాంతము విస్తృతముగా వివరింపబడినవి. సన్న్యాస ప్రాశస్త్య, అధికార వివరములును కలవు. 20-00

31. శ్రీ శంకరానంతరాద్వైతము (2 వ ముద్రణ)

శ్రీ సురేశ్వర, విద్యారణ్య జీవితకాల విశేషములతో అద్వైత సిద్ధాంతములిందు చర్చితము. 20-00

32. విశిష్టాద్వైతము (2 వ ముద్రణ)

వేదములనుండి వైష్ణవ సిద్ధాంత జనన చారిత్రము, శ్రీ రామానుజ జీవిత సమీక్ష, విశిష్టాద్వైత సిద్ధాంత వివరణములిందు ప్రస్ఫుటము. 20-00

33. వైష్ణవము (2 వ ముద్రణ)

శ్రీ మధ్వాచార్యునినుండి శ్రీ కృష్ణచైతన్యుని వరకుగల వైష్ణవాచార్యుల జీవిత సిద్ధాంత విషయములు సమీక్షింపబడినవి. 20-00

34. శైవాద్వైతము (2 వ ముద్రణ)

వేదముల రుద్రాధ్యాయ జనితమైన శైవసిద్ధాంతము, వీరశైవము వరకు ఎట్లు పరిణమించియున్నదియు నిట స్పష్టము. నాయనారుల జీవితములు కలవు. 20-00

35. శాక్తాద్వైతము (2 వ ముద్రణ)

వేదాంతర్గత దేవీసూక్త అదితి ప్రస్తావనతో ప్రారంభమై, దక్షిణ వామాచారరూపమున సర్వత్ర ప్రఖ్యాతి నొందిన శాక్తసిద్ధాంత సాధనములతో వివరింపబడినవి. 20-00

36. బౌద్ధము

బౌద్ధసిద్ధాంతము - ప్రాముఖ్యత, శ్రీ బుద్ధభగవానుని, జీవిత విశేషములు పరిశీలనాత్మకముగా వివరింపబడినవి.

37. సర్వ సిద్ధాంత సౌరభ సారము

సులభశైలిలో "సౌరభము"ను గూర్చి వివరణాత్మక గ్రంథము.

---

38. శ్రీ రామకృష్ణ గానసుధ (స్టీరియో కేసెట్)

మధురమైన భక్తిపాటలుగల స్టీరియో కేసెట్.

వెల. రు. 40-00 లు   రిజిష్టర్ పోష్టులో రు. 44-00 లు

39. భారతీయ సంస్కృతి (స్టీరియో కేసెట్)

భక్తిపాటలతో భారతీయ సంస్కృతినిగూర్చి శ్రీ మాతాజీ త్యాగీశానందుల అనర్గళ ఉపన్యాసములుగల స్టీరియో కేసెట్.

వెల రు. 30-00 లు   రిజిష్టర్ పోష్టులో రు. 34-00 లు

పై రెండు కేసెటులు తీసుకొనేవారికి పోస్టేజి ఉచితము

40. స్టిక్కర్లు (Stickers), ఒక్కొక్కటి 4 రంగులలో, సైజు 7" × 5".

1) ఓంకారము, 2) శ్రీ రామకృష్ణ పరమహంస, 3) శ్రీ శారదామాయి, 4) శ్రీ వివేకానందస్వామి. ఒక్కొక్కటి 1-50

అముద్రితములు

1) శ్రీ అనుభవానందస్వామి జీవితచరిత్ర, 2) శ్రీ అనుభవానందుల లేఖావళి, 3) శ్రీ అనుభవానందుల ఉపన్యాసములు, 4) అనుభవామృతము, 5) మన భారతీయ సంస్కృతి, 6) శక్తి పూజా విశిష్టత, 7) మంత్ర శాస్త్రము, 8) తంత్రశాస్త్రము, 9) శాక్తేయము - శ్రీ రామకృష్ణుడు, 10) పరమహంస ప్రబోధము, 11) శ్రీ శారదా సందేశము, 12) శ్రీ వివేకానంద విజయభేరి, 13) శ్రీ త్యాగరాజ హృదయం మొ॥.

---

* శ్రీ అనుభవానంద స్వాములవారు చిత్రించిన 'ఓంకారము', శ్రీ రామకృష్ణ పరమహంస, శ్రీ శారదామాయి, శ్రీ వివేకానంద స్వామి ఫొటో కాపీలు కాబినెట్ మరియు ఫుల్ సైజులో మన గ్రంథమాలలో లభించును. *